

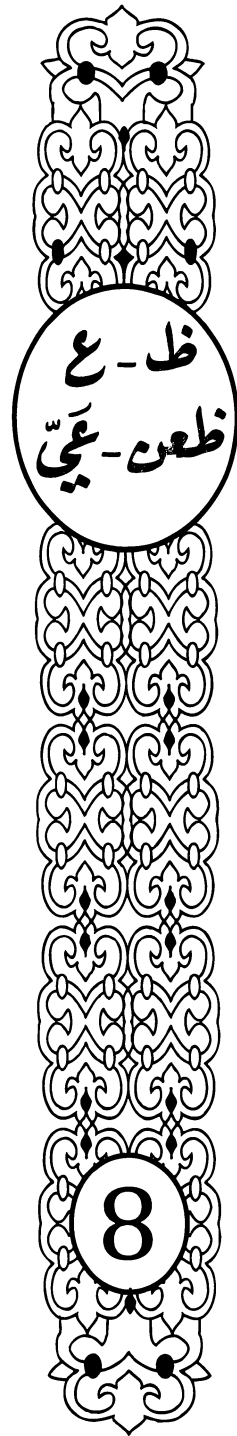
مَوْسُوعَةٌ
الْكَلِمَاتِ وَأَخْوَانِهَا
فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

لِلشَّيْخِ الرَّكْوَى مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْكَبِيرِ

الْمَجْلَدُ الثَّامِنُ

دار المعرفة

بيروت - لبنان



جميع الحقوق محفوظة لدار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت - لبنان

الطبعة الأولى 1438 هـ - 2017 م

يحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنفيذ الكتاب كاملاً أو مجزئاً
ويحظر نسخه أو تحميله من وإلى الحاسوب الآلي أو برمجته كاملاً أو مجزئاً على أقراص ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.
وعدا ذلك يعتبر سرقة ومخالفاً للشريعة تحت طائلة المسؤولية القانونية والملاحقة القضائية.

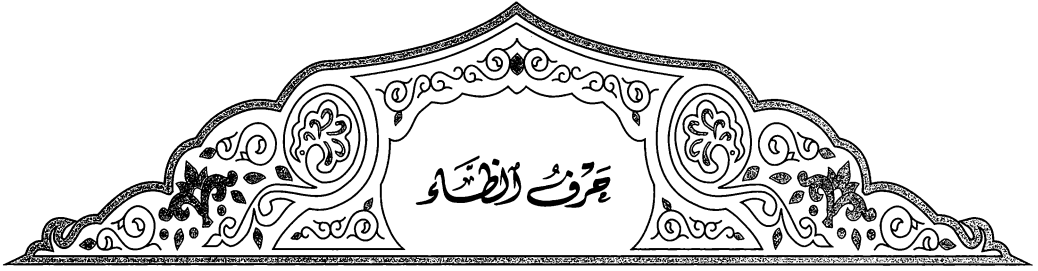
ISBN : 9953-85-369-X

دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع
DAR AL-MAREFAH
Printing & Publishing



جسر المطار شارع البرجاوي * هاتف: 834301 - 834332
فاكس: 835614 * ص.ب: 7876 - بيروت - لبنان
Airport Bridge Birjawi Str. * Tel: 834301 - 834332
Fax: 835614 * P.O.Box: 7876 Beirut - Lebanon
Email: info@marefah.com * www.marefah.com

مَوْسُوْعَتُو
الْكَلِمَاتِ وَالْأَخْوَانِيَا
فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ



ظعن

(ظَعَنَ - رَحَلَ - سَفَرَ - سَرَى)

- الظُّعْنُ: رحيل الرجل بأهله ﴿يَوْمَ ظَعَنَ كُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ﴾ [النحل: 80].
- الرَّحِيلُ: سفر الرجل إلى خارج بلده ﴿رِحْلَةَ أَلْسَتَاءٍ وَأَصْيَفٍ﴾ [قريش: 2].
- السَّفَرُ: ترك مكان الإقامة ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَّضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ [النساء: 43].
- الإِسْرَاءُ: السفر ليلاً ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ [الإسراء: 1].



شرح المعاني

1. السفر: سمي السفر سفراً باعتبار الفراق والحزن الذي يصاحبه. باعتبار أن جميع الشعراء والناس والمحبين والعشاق يتحدثون عن السفر ولم يستخدموا كلمة المهاجر أو الظاعن أو السائر، لأن كلمة السفر وحدها هي التي تشير وتومئ إلى ما في هذا الفراق من حزنٍ ووداع. والوداع كما تعلمون من ساعات الألم الشديد حتى أن النبي ﷺ عندما سافر من مكة إلى المدينة قال: «إني لمن أحب البلاد إلي ولولا أن قومك أخرجوني ما خرجت» فقال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ﴾ [القصص: 85].

إذاً النبي ﷺ سافر من مكة وهو حزين لفراق مرابعه وأهله وما يحب هناك.

2. الظعن: إذا كنت تسافر بأهلك يسمى ظعنًا وانظر إلى دقة القرآن الكريم: ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّن جُلُودِ الْأَنْعَامِ يُؤْتَىٰ تَسَخَّرُوهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ﴾ [النحل: 80].

عندما تحمل زوجتك وأولادك وتضعهم في سيارة أو على راحلة أو على هودج يسمى ظعنًا. فالظعن فعندما أقول: فلان ظعن، أو هؤلاء من الظاعين: أي هو وزوجته وأولاده.

3. الخروج: الخروج أمر استبد بك لكي تسافر، مثال أن يقال لك على غفلة أن أباك مات في المدينة الفلانية فتخرج مسرعاً ومتلهفاً ومستعداً، هذا خروج. أو أن يقال لك أن هنالك غزواً قادمًا على الحدود، فأنت أخذت سيفك وانطلقت لكي تدفع العدو عن بلادك، هذا خروج ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ [البقرة: 243].

﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾ [التوبة: 47].

﴿فَإِن رَّجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِّنْهُمْ فَاسْتَدْتُوكَ لِلخُرُوجِ فَقُلْ لَّنْ نَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَكِن نَقْتُلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ﴾ [التوبة: 83].

فالخروج شيء أهاب بك واستصرحك، هناك حدث عظيم، هناك حادثة أوجبت أن تترك كل شيء، فالمسلمون كانوا إذا قيل: حي على الجهاد حي على الفلاح، واصباحاه، كل هرع إلى فرسه وأسرع منطلقاً.

﴿وَالْعَدِيدِ صَبْحًا ﴿١﴾ فَأَلْمُورِيتِ قَدْحًا ﴿٢﴾﴾ [العايات: 1-2].

فالذي يركب الفرس عادة يكون في البداية بشكل متباطئ ثم يبدأ الجواد بالسرعة إلى أن يبلغ غاية السرعة فيبدأ به الضبح من شدة سرعة الفرس هؤلاء المسلمون من أول ما ينطلق الفرس يضح بالليل فبالليل تبدو آثار الفرس تقدح ناراً وشراراً.

فرب العالمين يقسم بهؤلاء الفتيان الذين ما أن امتطوا سهوات جيادهم إلا وغاروا من اللحظة الأولى انطلقت بهم جيادهم كالسهام فهي تضح من أول

الخطوات، هذا خروج فهناك شيء مهم العدو هنالك سيل ونار ومعارك هنالك أمر أخرجك من بيتك ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ﴾ [الأنفال: 5].

خرجت منطلقاً مسرعاً «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يصلين العصر إلا في بني قريظة» ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ﴾ [ق: 42].

هذا الاستفزاز الأعظم عندما تسمع الصيحة وأنت في البرزخ فتنتقل انطلاقة هائلة في سفر طويل إلى ساحة المحشر.

﴿فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ﴾ [القصص: 21].

سيدنا موسى قتل شخصاً وعندما خرج من المدينة خرج منطلقاً كالسهم فهناك أمر استفزه؛ ولاحظ استعمالها القرآن الكريم بهذه الدقة المتناهية فكلمة خروج أو خرجوا تعني أن هنالك أمراً استفزهم.

4. الرحل: الرحل سفر بعيد إلى بلد آخر فأنت لا تقول: رحل إلى أبو ظبي، ولكن تقول: رحل إلى قطر أو البحرين بلد آخر، والرحلة في الغالب تكون جماعياً ﴿لِيَأْتِيَ قُرَيْشٌ﴾ [١] ﴿إِلَيْهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ﴾ [قريش: 1-2] في الشتاء إلى اليمن في الصيف إلى الشام فالرحلة إلى بلد آخر، إلى قطر آخر، إلى مكان بعيد معروف تسمى رحلة.

5. السياحة: ﴿فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ [التوبة: 2].

الآن هناك شركة السياحة والسياسة هي السفر السريع للمعرفة، يقول الله عز وجل: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: 190] هنالك من ركب الطائرات أو السيارات ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [يوسف: 109] وهكذا الذين اكتشفوا القارات والبلدان والبحار كانت عن طريق السياحة سياحة سريعة ومنطلقة ويسجل كل شيء كل ما في طريقه للمعرفة إلى أن يصل إلى نتيجة.

هدفه هو أن يتعلم فحيثما وجد المعرفة تبعها فهو متشعب الذهاب . ولما نزل قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: 190] قال النبي ﷺ: «ويلٌ لمن قرأ الأواخر من آل عمران ولم يتفكر بها» .

فالسياحة إذاً اكتساب خبرات اكتشاف مواقع وثروات، معادن، شعوب، معرفة أيضاً فجميع آثار المسلمين ومخطوطاتهم في الخارج لدى الغرب في متاحفهم لأنهم أمة نشطة ونحن كنا نائمين فهم اشتغلوا وهم سياح وأنت نواح .

6. السير: هو السفر المنظم لست وحدك فأنت في جيش أو مجموعة أو الشركات السياحية، الجيش عندما يسافر كله منضبط في ساعة معينة يسافرون وساعة معينة ينامون فكلمة السير للسفر المنظم الجماعي ولهذا ﴿فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ﴾ [القصص: 29] لم يقل سافر بأهله لأنهم مجموعة منظمة يقودهم جبريل فليس الأمر بإرادتهم هذا هو السير .

7. سرى: إذا سافرت ليلاً فقد أسريت ولهذا لا نقول فلان سرى إلا معنى ذلك أنه سافر بالليل .

8. هاجر: أي سفر يدل على أنك لم تعد تطبيق المكان الذي أنت فيه إما من خوف أو أجبرت عليه ﴿وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرْعَمًا كَثِيرًا وَسَعَةً﴾ [النساء: 100] فكل من هاجر إما هاجر لعدم أمنه أو لعدم رضاه أو لأنه أجبر على ذلك . فالنبي ﷺ هاجر مجبراً وهناك من هاجروا لأنهم عُذِبُوا ومن هاجر لأن المكان لم يعد يصلح لهم من أجل هذا كلمة هاجر ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ [الحشر: 8] فهو سفر مجبرٌ عليه .

9. هام: السير في الفلاة بدون جهة والهومة هي الفلاة البعيدة الشاسعة فالذي يسير فيها على غير هدى يسمى هائم كالشعراء ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ [الشمس: 5] ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ﴾ [الشعراء: 224-225] .

10. الضرب في الأرض: أخيراً الضرب في الأرض ﴿وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى﴾ [آل عمران: 156].

الضارب في الأرض هو الذي يسير ويسافر سيراً على قدميه .

هذه المجموعة وكما قرأتم كيف أن القرآن الكريم استعمل كل كلمة منها بمكانها المرسوم فلا تسأل ما معنى الآية؟ فكل كلمة تعطيك المعنى الدقيق مباشرة: فكلمة سرى أي بالليل، ضرب في الأرض أي مشي، سار أي منظم مع جماعة بقيادة، ظعن أي هو وزوجته، خرج هناك شيء استفزه، ساح طالب معرفة يبحث عن آثار أو استعمار أو احتلال فهو في مهمة هائلة، وهكذا هي المنظومة استعملها القرآن الكريم على هذا النحو .

هذه الكرة الأرضية بكل ما فيها ومن فيها، القاسم المشترك الأعظم بين كل المخلوقات الإنسان والحيوان والنبات والأشياء كلها القاسم المشترك الأوحد بينها أنها جميعاً دائمة الأسفار. فما من مخلوق في هذا الكون إلا وهو في سفر دائم. فمثلاً الكرة الأرضية في سفر دائم، الشمس والقمر ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا الْيَلُّ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [يس: 40] والرياح ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيْحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ [الأعراف: 57] كلها من حيث سفرها المتواصل، الأنهار كلها تجري كما يقال عن النيل: مسافرٌ زاده الخيال فهو مسافر 24 ساعة إلى ما شاء الله .

حينئذٍ الرياح تسافر، كل شاعر يسافر طيلة عمره بين القوافي فهو ليل نهار ينتقل من معنى إلى معنى ومن قافية إلى قافية حتى لا يدرك الوقت فهو يقضي ليلاً كاملاً بأربعة أو خمسة أبيات كأن الليل ساعة واحدة فأنت منصرف عنه في سفر بعيد بين القوافي . وكذلك الرسام الذي يسافر بين كل جماليات هذا الكون ولكل جزئية في هذا الكون جمالها، الطيور تهاجر من الشرق إلى الغرب ومن الغرب إلى الشرق، الأسماك تقطع ملايين الكيلو مترات ثم تعود، البذور والأشجار وانظر إلى أشجار الدنيا كلها فكل واحدة منها تهاجر: النخيل هاجر من هنا إلى

أوروبا ومن أوروبا المطاط هاجر إلى أندونيسيا وماليزيا وهكذا في كل مكان هناك هجرة. والرحيل الجماعي بين العجر والبدو والأجناس من البشر رحيل لا ينقطع. فالكون كله بما فيه ومن فيه يقوم على السفر الدائم.

النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: الظاء والعين والنون أصلٌ واحدٌ صحيحٌ يدلُّ على الشُّخوص من مكانٍ إلى مكان. تقول: ظَعَنَ يَظَعُنُ ظَعْنًا وَظَعْنًا، إِذَا شَخَّصَ. قال الله سبحانه: ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّن جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ﴾ [النحل: 80]. والظَّعِينَةُ، مِمَّا يُقَالُ فِيهِ فَقَالَ قَوْمٌ: هِيَ الْمَرْأَةُ، وَقَالَ آخَرُونَ: الظَّعَائِنُ الْهُودِجُ، كَانَ فِيهَا نِسَاءٌ أَوْ لَمْ يَكُنْ. وَهَذَا أَصَحُّ الْقَوْلَيْنِ؛ لِأَنَّهُ مِنْ أَدْوَاتِ الرَّحِيلِ. وَالظَّعُونُ: الْبَعِيرُ الَّذِي يُعَدُّ لِلظَّعْنِ. وَمِنَ الْبَابِ الظَّعَانُ، وَهُوَ الْحَبْلُ الَّذِي يُشَدُّ بِهِ الْقَتَبُ عَلَى الْبَعِيرِ، وَسُمِّيَ بِذَلِكَ ظَعَانًا لِأَنَّهُ أَحَدُ أَدْوَاتِ السَّيْرِ وَالظَّعْنِ.

قال الجوهري⁽²⁾: ظَعَنَ، أَي سَارَ، ظَعْنًا وَظَعْنًا بِالْتَحْرِيكِ. وَقُرِئَ بِهِمَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ ظَعْنِكُمْ﴾. سَيْرُهُ. وَالظَّعِينَةُ: الْهُودِجُ كَانَتْ فِيهِ امْرَأَةٌ أَوْ لَمْ تَكُنْ، وَالْجَمْعُ ظُعْنٌ وَظُعْنٌ، وَظَعَائِنٌ وَأَظْعَانٌ. وَهَذَا بَعِيرٌ تُظَعِّنُهُ الْمَرْأَةُ، أَي تَرْكِبُهُ. وَالظَّعِينَةُ: الْمَرْأَةُ مَا دَامَتْ فِي الْهُودِجِ، فَإِذَا لَمْ تَكُنْ فِيهِ فَلَيْسَتْ بِظَّعِينَةٍ.

قال الكسائي: الظَّعُونُ: الْبَعِيرُ الَّذِي يُعْتَمَلُ وَيُحْمَلُ عَلَيْهِ. وَالظَّعَانُ: الْحَبْلُ الَّذِي يُشَدُّ بِهِ الْهُودِجُ.

قال الفيروزآبادي⁽³⁾: ظَعَنَ، كَمَنَعَ، ظَعْنًا، وَيُحَرِّكُ: سَارَ. وَأَظْعَنَهُ: سَيَّرَهُ.

(1) معجم مقاييس اللغة.

(2) الصحاح في اللغة.

(3) القاموس المحيط.

والظَّعِينَةُ: الهَوْدَجُ فيه امرأةٌ أم لا جمعه: ظُعُنٌ وظُعُنٌ وظُعَائِنٌ وأُظْعَانٌ، والمرأةُ ما دَامَتْ في الهَوْدَجِ. وأُظْعَنْتَهُ، كَأَفْتَعَلْتَهُ: رَكِبْتَهُ. وكصَبُورٍ: البعيرُ يُعْتَمَلُ ويُحْمَلُ عليه. وكتابٌ: الحَبْلُ يُشَدُّ به الهَوْدَجُ. وعثمانُ بنُ مَظْعُونٍ: أوَّلُ صَحَابِيٍّ ماتَ بالمدينة.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿يَوْمَ ظَعْنِكُمْ﴾ [النحل: 80].

قال الألوسي⁽¹⁾: ﴿يَوْمَ ظَعْنِكُمْ﴾ وقت ترحالكم في النقص والحمل ﴿يَوْمَ إِقَامَتِكُمْ﴾ [النحل: 80] ووقت نزولكم وإقامتكم في مسايركم حسبما يتفق في الضرب والبناء، وجوز أن يكون المعنى تجدونها خفيفة في أوقات السفر وفي أوقات الحضر، واختار ابن المنير الأول وقال: إنه التفسير لأن المنة في خفتها في السفر أتم وأقوى إذ لا يهتم المقيم أمرها، قال في «الكشف»: وهو حق، وقال بعض الفضلاء: ينبغي أن يكون الثاني أولى للعموم فإن حالتي السفر اندرجتا في يوم ظعنكم حيث أريد به مقابل الحضر والخفة على المقيم نعمة في حقه أيضاً فإنه يضربها وقد ينقلها من مكان إلى مكان قريب لداع يدعو إليه فالأولى أن لا تخلو الآية عن التعرض لذلك اهـ. ولا يخفى أن الاندراج ظاهر إن أريد بالظعن مقابل الحضر وأما إذا أريد به مقابل النزول كما سمعت فغير ظاهر.

قال الفخر الرازي⁽²⁾: ﴿يَوْمَ ظَعْنِكُمْ﴾ بفتح العين والباقون ساكنة العين. قال الواحدي: وهما لغتان كالشعر والشعر والنهر والنهر. واعلم أن الظعن سير البادية لنجعة، أو حضور ماء، أو طلب مرتع، وقد يقال لكل شاخص لسفر: ظاعن،

(2) التفسير الكبير.

(1) روح المعاني.

وهو ضد الخافض . وقوله : ﴿ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ ﴾ بمعنى لا يثقل عليكم في الحالين .
 قال الخازن⁽¹⁾ : ﴿ يَوْمَ ظَعْنِكُمْ ﴾ [النحل : 80] يعني في يوم سيركم ورحيلكم في
 أسفاركم وظعن البادية هو لطلب ماء أو مرعى ، نحو ذلك .
 قال أبو السعود⁽²⁾ : ﴿ يَوْمَ ظَعْنِكُمْ ﴾ [النحل : 80] وقت ترحالكم في النقض
 والحمل والنقل ، وقرىء بفتح العين .



(2) إرشاد العقل السليم .

(1) لباب التأويل .

ظفر

(ظَفَرَ - غَلَبَ - نَصَرَ - ظَهَرَ)

■ الظَّفْرُ: الانتصار بعد محاولات شاقة ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفتح: 24].

■ الغَلْبَةُ: الانتصار من أول لقاء ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: 21].

■ النَّصْرُ: الغلبة على العدو بمعاونة القوي ﴿إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾ [آل عمران: 160].

■ الظُّهُورُ: الانتصار الشامل يتحدث عنه الناس في كل مكان ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: 33].



شرح المعاني:

1. الظفر: التمكن من المطلوب الصعب وإخراجه من دائرة الطلب المفني، عندك أمنية، طموح فإذا حصلت عليه ولم يعد هذا من مطلوبك ولم يعد يشغلك يسمى ظفراً. إذا كان لك عدو ثم تمكنت منه بحيث لم تعد تحسب له حساباً انتهى وأخرجته من دائرة الصراع ولم يعد يعينك أمره يسمى هذا ظفراً ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفتح: 24]. في صلح الحديبية تعرفون أسر المسلمون أكثر من ثمانين من عدوهم وكانت تلك قوة شوكتهم، تلك الجماعة المأسورة كانت قلب العدو فأسروا وجيء بهم إلى الرسول ﷺ، فبهذا يكون الرسول ﷺ قد أخرجهم من دائرة

الصراع. وفعلاً ما قاتلوا وقالوا نبغي الصلح، معنى ذلك أن النبي ﷺ أظفره الله عليهم. مأخوذة الكلمة فمن بعد أن أظفركم بهم كأنكم أنشبتهم أظفاركم بهم فلم يعودوا يستطيعون الحركة، هذا هو الظفر ولهذا يقال: هذا جيش مظفر أي أنه أخرج عدوه من ساحة المعركة بالكامل ولم يعد يستطيع هذا العدو أن ينازلك مرة أخرى مطلقاً.

2. الغلبة: التمكن من الخصم في جولة واحدة ولاحظ الفرق الدقيق. فالظفر أن تخرج عدوك نهائياً من المعركة فهذا ظفر وإذا غلبته معركة واحدة فقد يغلبك مرة أخرى قال تعالى: ﴿الْمَغْلِبَةِ الرُّومِ﴾ فِي آذَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴿البقرة: 249﴾ [الروم: 1-3] ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً يَأْذِنُ اللَّهُ﴾ [البقرة: 249].

معركة واحدة فربما في المعركة القادمة القوة الكبيرة تغلب. إذاً كلمة غلب في معركة واحدة وقد جاءت في القرآن في عدة مواضع أي في حادثة معينة، في نطاق معين صارت هناك غلبة.

فالفرق بين الظفر والغلبة أن الظفر تكون قد أخرجت عدوك نهائياً وانتهى المشركون إلى هذا اليوم وإلى يوم القيامة فلم يعودوا في الحسبان هذا الظفر. أما الغلبة: في بدر غلبناهم لكن في أحد غلبونا فالغلبة إذاً مرة واحدة.

3. الفتح: إذا تمكنت منهم واستوليت على أرضهم وحكمتهم هذا فتح ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: 1].

وفعلاً فتح النبي ﷺ مكة وحكمها واستولى على أرضهم ودخلت مكة في أرض الإسلام فهذا فتح ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ [الفتح: 1].

إذاً الظفر إخراج العدو من المعركة مكسوراً، الغلبة في معركة واحدة، الفتح ظفر وغلبة واستيلاء على أرضهم وحكمهم يسمى هذا فتحاً.

4. الفوز: عندما تتعرض لموقف خطير كاد أن يردك فنجاك الله منه ثم

تمكنت من هذا الأمر. وانظر إلى دقة القرآن: ﴿فَمَنْ زُحِّجَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران: 185].

لو قال الله أدخل الجنة فهذا فتح لكن عندما تمر على النار ﴿وَإِنْ مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا﴾ [مريم: 71] لا بد أن نراها وكلنا يوشك أن يقع فيها حينئذٍ عندما تذهب عنها إلى الجنة فهذا هو الفوز. فالفوز، في كل سباق يقال: فاز فلان أو الفريق الفلاني هو الذي فاز بعد ما مر في محنة أو شك ألا يفوز وأوشك أن يفوز عليه خصمه، فالفوز يطلق عندما تكون في خطر ثم تتجاوز هذا الخطر وتتمكن من هذا الأمر سواء كان هذا الأمر جيشاً أو امتحاناً أو فريقاً أو ما شاكل ذلك فهذا يسمى فوزاً ﴿فَمَنْ زُحِّجَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾.

5. النصر: أخيراً هو التمكن من العدو بمعاونة خارجية. والنصر لا يكون من ذاتك إلا أن يعينك أحد عليه ﴿إِنْ نَصَرُوا اللَّهَ يَصُرْكُمُ﴾ [محمد: 7].

﴿إِلَّا نَصَرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾ [التوبة: 40].

هكذا هي المنظومة وكل كلمة منها ترسم جانباً في الصورة ما أن تقول ظفر حتى أن عدوك انتهى. فإذا قلت (غلب) أي أنك انتصرت في معركة واحدة في جولة واحدة والجولة والصولة تختلف، (الفتح) أنت تمكنت واستوليت على الأرض وحكمتهم، (الفوز) يكون بعد تعرضك لخطر شديد أو شكت أن تهلك فيه ثم نجوت فهذا فوز، (النصر) أعانك عليه آخر سواء كان نصراً عسكرياً أو سياسياً أو اجتماعياً هناك من وقف إلى جانبك ﴿إِلَّا نَصَرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ ولهذا سمي الأنصار أنصاراً لأنهم نصروا النبي ﷺ: ﴿وَالَّذِينَ ءَاوَأُوا وَنَصَرُوا أَوْلِيَّكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [الأنفال: 72] فأهل المدينة هم الذين نصروا النبي ﷺ كما جاء في عدة أحاديث. إذاً هكذا هي المنظومة كل كلمة فيها تعني معنى لا تعني عنه ولا عنها الكلمة الأخرى وهذا هو شأن القرآن الكريم وهذا هو معنى قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْفُرْقَانُ﴾ [النساء: 82].

والتدبر هو أنت تبقى دبر الكلمة، دبر الآية يوماً بعد يوم وجيلاً بعد جيل إلى أن تصل إلى مراد الله عز وجل وإن لله مرادات عديدة وكل جيل يعنيه واحد منها.

النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: الظاء والفاء والراء أصلان صحيحان، يدلُّ أحدهما على القهر والفوز والغلبة، والآخر على قُوَّة في الشيء. ولعلَّ الأصلين يتقاربان في القياس. فالأوَّلُ الظُّفْر، وهو الفلج والفوز بالشيء. يقال: ظَفِرَ يظْفِرُ ظُفْرًا. والله تعالى أَظْفَرَهُ. وقال تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُم عَلَيْهِمْ﴾ [الفتح: 24]. ورجل مُظْفَرٌ. والأصل الآخر: الظُّفْرُ ظُفْرُ الإنسان. ويقال: ظَفَرَ في الشيء، إذا جعل ظُفْره فيه. ورجلٌ أَظْفَرٌ، أي طويل الأظفار، كما يقال: أشْعَرُ أي طويل الشعر. ويقال للمهين: هو كليل الظفر. وهذا مثَلٌ.

ويقال: ظَفَرَ النَّبْتُ تظْفيراً، إذا طَلَعَ. وذاك أن يَطْلُعَ منه كالأظفار بقوَّة. وأمَّا قولهم في الجليدة تغشى العين ظفرة، فذلك على طريق التشبيه. ويقال: ظَفِرَتِ العينُ، إذا كان بها ظفرة. قال أبو عبيدٍ: وهي التي يقال لها ظُفْر. ومن الباب ظُفْر القوس، وهما الجزءان اللذان يكون فيهما الوتر في طرفي سِيَّتِي القوس. وربما قالوا الظُّفْرَة: ما اطمأنَّ من الأرض وأنبَت. وهذا أيضاً تشبيه.

والأظفار: كواكبٌ صغار، وهي على جهة الاستعارة. فأما ظَفَارٍ، وهي مدينةٌ باليمن، فممكِن [أن تكون] من بعض ما ذكرناه، والنسبة إليها ظَفَارِيٌّ.

قال الخليل⁽²⁾: جماعة الأظفار أظافير، لأنَّ الأظفار بوزن الأعصار، وتقول: أظافير وأعاصير، ويقال للرجل القليل الأذى: إنَّه لمَقْلُومُ الظُّفْرِ. ويقال: للرجل المَهِين الضَّعِيف: إنَّه لَكَلِيلُ الظُّفْرِ أي لا يُنْكِي عَدُوًّا.

(2) العين.

(1) معجم مقاييس اللغة.

وظَفَرَ فلان في وَجْهِ فلان إذا غَرَزَ ظُفْرَهُ في لَحْمِهِ فَعَقَرَهُ، كذلك التَّظْفِيرُ في القِثَاءِ والبَطِيخِ ولأشياء كُلِّها، وإن قلت: ظَفَرَهُ فجائز. والأظفار: شيء من العِطْرِ شَبِيهٌ بالظُّفْرِ مِقْتَلَعٌ من أصله يُجْعَلُ في الدُّخْنَةِ لا يفرَدُ منه الواحد، ورُبَّمَا قالوا: أظفارةٌ واحدةٌ، وليس بجائزٍ في القياس. ويجمعونها على أظافير، وهذا في الطَّيْبِ، وإذا أُفِرِدَ شيءٌ من نحوها ينبغي أن يكون ظُفْرًا وفُوهًا وهم يقولون: أظفار وأظافير وأفواه وأفوايه لهذين العِطْرَيْنِ.

والظَّفْرَةُ: جُلَيْدَةٌ تَعْشَى العَيْنَ تَنْبُتُ من تِلْقَاءِ المَآقِي، ورُبَّمَا قُطِعَتْ، وإن تَرِكَتْ عَشِيَّتَ بَصَرَ العَيْنِ حتى يَكِلَّ. ويقال: ظَفَرَ فلانٌ فهو مَظْفُورٌ، وَعَيْنٌ ظَفْرَةٌ، وقد ظَفَرْتُ عَيْنَهُ. والظَّفْرُ: الفَوْزُ بما طالَبْتَ، والفَلَجُ على مَنْ خَاصَمْتَ، وظَفَرْتُ بفلانٍ ظَفْرًا فأنا ظافِرٌ، وظَفَرَ اللهُ فلانًا على فلانٍ، وأظَفَرَهُ إظفاراً مثله. وفلانٌ مُظَفَّرٌ أي لا يُووبُ إلا بالظَّفْرِ فثَقُلَ نَعْتُهُ للكثرةِ والمبالغةِ، وإن قيل: ظَفَرَ اللهُ فلانًا أي جَعَلَهُ مُظَفَّرًا جازًا، وظَفَرْتُ فلانًا تظييراً، أي دَعَوْتُ له بالظَّفْرِ، وظَفَرْتُهُ على فلانٍ: غَلَبْتُهُ عليه، وذلك إذا سُئِلَ: أيُّهُما ظَفَرَ فأخْبَرَ عن واحدٍ غَلَبَ الآخرَ فقد ظَفَرَهُ.

وظَفَرَهُ بالأظفارِ: حَدَشَهُ بها.

واظَفَرَ أيضاً بمعنى ظَفَرَ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كَلَّ ذِي ظُفْرِ﴾ [الأنعام:

.146].

قال الألوسي⁽¹⁾: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا﴾ أي اليهود خاصة لا على من عداهم

(1) روح المعاني.

من الأولين والآخرين ﴿حَرَمًا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ أي ما ليس منفرج الأصابع كالإبل والنعام والأوز والبط قاله ابن عباس وابن جبير وقتادة ومجاهد والسدي، وعن ابن زيد أنه الإبل فقط، وقال الجبائي: يدخل فيه كل السباع والكلاب والسنانير وما يصطاد بظفره، وعن القتيبي والبلخي أنه ذو المخلب من الطير وذو الحافر من الدواب وسمي الحافر ظفراً مجازاً. واستبعد ذلك الإمام، ولعل المسبب عن الظلم هو تعميم التحريم لأن البعض كان حراماً قبله. ويحتمل أن يراد كل ذي ظفر حلال بقرينة ﴿حَرَمًا﴾ وهذا - كما قيل - تحقيق لما سلف من حصر المحرمات فيما فصل بإبطال ما يخالفه من فرية اليهود وتكذيبهم في ذلك فإنهم كانوا يقولون: لسنا أول من حرمت عليه وإنما كانت محرمة على نوح وإبراهيم ومن بعدهما ﷺ حتى انتهى التحريم إلينا، وقال بعض المحققين: إن ذلك تميم لما قبله لأن فيه رفع أنه تعالى حرم على اليهود جميع هذه الأمور فكذلك حرم البحيرة والسائبة ونحوهما بأن ذلك كان على اليهود خاصة غضباً عليهم. وقرأ الحسن ﴿ظُفْرٍ﴾ بكسر الظاء وسكون الفاء. وقرأ أبو السماك بكسرهما. وقرأ كما قال أبو البقاء ﴿ظُفْرٍ﴾ بضم الظاء وسكون الفاء.

قال ابن عاشور⁽¹⁾: والظفر: العظم الذي تحت الجلد في منتهى أصابع الإنسان والحيوان والمخالب، وهو يقابل الحافر والظلف ويكون للإبل والسبع والكلب والهرّ والأرنب والوَبْر ونحوها؛ فهذه محرمة على اليهود بنص شريعة موسى عليه السلام ففي الإصحاح الرابع عشر من سفر التثنية: «الجمل والأرنب والوَبْر فلا تأكلوها».

● قال تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ [الفتح: 24].

قال الفخر الرازي⁽²⁾: ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ صالح لأمرين أحدهما: أن يكون منة على المؤمنين بأن الظفر كان لكم، مع أن الظاهر كان يستدعي كون

(2) التفسير الكبير.

(1) التحرير والتنوير.

الظفر لهم لكون البلاد لهم، ولكثرة عددهم. الثاني: أن يكون ذكر أمرين مانعين من الأمرين الأولين، مع أن الله حققهما مع المنافقين، أما كف أيدي الكفار، فكان بعيداً لكونهم في بلادهم ذابن عن أهليهم وأولادهم، وإليه أشار بقوله: ﴿بِطْنِ مَكَّةَ﴾ [الفتح: 24] وأما كف أيدي المسلمين، فلأنه كان بعد أن ظفروا بهم، ومتى ظفر الإنسان بعدوه الذي لو ظفر هو به لاستأصله يبعد انكفاه عنه، مع أن الله كف اليدين.

قال القرطبي⁽¹⁾: قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطْنِ مَكَّةَ﴾ [الفتح: 24] وهي الحديبية. ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ هم أهل الحديبية، كف الله أيديهم عن المسلمين حتى وقع الصلح، وكانوا خرجوا بأجمعهم وقصدوا المسلمين، وكف أيدي المسلمين عنهم.



(1) الجامع لأحكام القرآن.

ظلل

(ظَلَّ - فَيَّء)

- **الظَّلُّ**: الموضع الذي لم تصله الشمس ﴿هُمُ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكُونُونَ﴾ [يس: 56].
- **الفَيَّء**: الموضع الذي زالت عنه الشمس ﴿أَوْلَمَ يَرَوْا إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ يَنْفَعِيهِمْ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ﴾ [النحل: 48].



النصوص اللغوية:

قال الجوهري⁽¹⁾: الظُّلُّ معروف، والجمع ظلالٌ. والظلالُ أيضاً: ما أظلَّك من سحابٍ ونحوه. وظلُّ الليل: سواده. يقال: أتانا في ظل الليل .
وقولهم: ترك الظبي ظلَّهُ، يُضرب مثلاً للرجل النَّفُورِ؛ لأنَّ الظبي إذا نَفَرَ من شيء لا يعودُ إليه أبداً. وظلُّ ظليلٌ: أي دائم الظلِّ. وفلان يعيش في ظلِّ فلان، أي في كَنَفِهِ. والظُّلَّةُ بالضم، كهيئة الصُّفَّةِ. وقرئ: «وفي ظُلَلٍ على الأرائك متكئون». والظُّلَّةُ أيضاً: أوَّلُ سحابة تُظَلُّ. و﴿عَذَابٌ يَوْمَ الظُّلَّةِ﴾ [الشعراء: 189] قالوا: غيمٌ تحته سمومٌ. والمِظَلَّةُ بالكسر: البيت الكبير من الشعر. وعرشٌ مُظَلَّلٌ من الظلِّ. وفي المثل: لكن على الأثلاثِ لحمٌ لا يُظَلَّلُ، قاله بيهس في إخوته المقتولين لما قالوا: ظلُّوا لحمَ جزورِكم. والأظَلُّ: ما تحت منسَم البعير. وأظَلَّ يومنا: إذا كانَ ذا ظِلِّ.

(1) الصحاح في اللغة.

وأظلّنتني الشجرة وغيرها، وأظلّك فلان إذا دنا منك كأنه ألقى عليك ظلّه. ثم قيل: أظلّك أمرٌ وأظلّك شهرٌ كذا، أي دنا منك. واستظّلّ بالشجرة: استندرى بها. وظلّلتُ أعمل كذا بالكسر ظلّولاً، إذا عملته بالنهار دون الليل.

قال الخليل⁽¹⁾: ظلّ فلانٌ نهاره صائماً، ولا تقول العرب: ظلّ يظلّ إلا لكل عمَل بالنهار، كما لا يقولون: بات يبيت إلا بالليل، ومن العرب من يحذف لام ظلّلت ونحوها حيث يظهران، فأما أهل الحجاز فيكسرون الظاء على كسرة اللام التي ألقيت، فيقولون ظلّنا وظلّتم، والمصدر الظلول، والأمر منه ظلّ واطلّ، وقال الله - جلّ وعزّ - ﴿ظَلَّتْ عَلَيْهِ عَاكِمًا﴾ [طه: 97] وقُرئ: ظلت عليه، فمن فتح فالأصل فيه ظلّلت عليه، ولكن اللام حذفت لثقل التضعيف والكسر، وبقيت الظاء على فتحها، ومن قرأ: ظلت، بالكسر، حوّل كسرة اللام على الظاء، وقد يجوز في غير المكسور نحو: همت، بذاك أي هممت، وأحسنت تريد أحسنت، وحلت في بني فلان، بمعنى حلت وليس بقياس إنما هي أحرف قليلة معدودة. وتميم تقول: ظلت. وسواد الليل يُسمّى ظلّاً، ومكان ظليل: دائم الظلّ دامت ظلّاه. والظّلة كهَيْئَةِ الصُّفّة، وعذاب يوم الظّلة، يقال: عذاب يوم الصُّفّة، والله أعلم. والمِظْلّة: البرُظْلّة، والظّلة والمِظْلّة سواء وهما ما يُستظَلُّ به من الشمس، ويقال: مِظْلّة. والإِظْلال: الدُّنُو، يقال: أظلّك فلانٌ، أي كأنه ألقى عليك ظلّه من قُربه، وأظلّ شهرٌ رمضان، أي دنا منك. ويقال: لا يُجاوز ظليّ ظلّك. ومُلاعِبُ ظلّه: ظائر يُسمّى بذلك، وهما مُلاعِبا ظلّهما ومُلاعِباتُ ظلّهنّ في لغة، فإذا جعلته نكرةً أخرجت الظلّ على العِدّة فقلت: هُنّ مُلاعِباتُ أظلالِهِنَّ. والأظْلُ: باطن منسَم البعير، والجميع الأظلال والظّلُّ لون النهار تغلّب عليه الشَّمْسُ. والظّلُّ من الخيال سترٌ من الجنّ. والمِظْلّة تُتخذُ من الخشب يُستظَلُّ بها. والظّليلة: مُستنقِع ماءٍ قليل في مسيل، وينقطع السَّيلُ ويبقى ذلك الماء فيه.

(1) العين.

1 - المعنى المشترك لكلمة (ظ ل ل)

وقد وردت كلمة (ظلل) في القرآن الكريم على وجهين:

الوجه الأول: الظل بعد طلوع الفجر وقبل طلوع الشمس ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾ [الفرقان: 45].. أي كيف بسط الظل من المشرق إلى المغرب.

الوجه الثاني: الظل يعني للجبل والحائط ﴿وظللهم بالغدو والأصال﴾ [الرعد:

[15].

2 - المعنى المشترك لكلمة (ظ ل ل)

وقد وردت كلمة (ظ ل ل) في القرآن الكريم على وجهين:

الوجه الأول: ظل بمعنى: مال. ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ﴾ [الحجر: 14].

الوجه الثاني: ظل يعني: أقام ﴿وَأَنْظِرْ إِلَىٰ إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا﴾

[طه: 97].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿أَكُلُّهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا﴾ [الرعد: 35].

قال الألوسي⁽¹⁾: ﴿أَكُلُّهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا﴾ بياناً لفضل تلك الجنان وتمييزها عن هذه الجنان المشاهدة، وقيل: إن هذه بيان لحال جنان الدنيا على سبيل الفرض وأن فيما ذكر انتشاراً واكتفاء في النظير بمجرد جريان الأنهار وهو لا

(1) روح المعاني.

يناسب البلاغة القرآنية وهو كما ترى. ونقل عن الفراء أن الجملة خبر أيضاً إلا أن المثل بمعنى الشبه مقحم، والتقدير الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار إلى آخره، وقد عهد إقحامه بهذا المعنى، ومنه قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: 11] وتعقبه أبو حيان بأن إقحام الأسماء لا يجوز، ورد بأنه في كلامهم كثير - كثم اسم السلام عليكما - ولا صدقة إلا عن ظهر غنى - إلى غير ذلك، والأولى بعد القيل والقال الوجه الأول فإنه سالم من التكلف مع ما فيه من الإيجاز والإجمال والتفصيل، والظاهر أن المراد من الأكل ما يؤكل فيها، ومعنى دوامه أنه لا ينقطع أبداً، وقال إبراهيم التيمي: إن لذته دائمة لا تزداد بجوع ولا تمل بشبع وهو خلاف الظاهر.

وفسر بعضهم الأكل بالثمرة، فقيل: وجهه أنه ليس في جنة الدنيا غيره وإن كان في الموعودة غير ذلك من الأطعمة، واستظهر أن ذلك لإضافته إلى ضمير الجنة والأطعمة لا يقال فيها أكل الجنة وفيه تردد، (والظل في الأصل ضد الضح وهو عند الراغب أعم من الفيء فإنه يقال ظل الليل ولا يقال فيؤه ويقال لكل موضع لم تصل إليه الشمس ظل ولا يقال الفيء إلا لما زالت عنه)، وفي «القاموس» هو الضح والفيء أو هو بالغداة والفيء بالعشي جمعه ظللال وظلول وإظلال، ويعبر به عن العزة والمنعة وعن الرفاهة، والمشهور تفسيره هنا بالمعنى الأول، وهو مبتدأ محذوف الخبر أي وأكلها كذلك أي دائم، والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها، ومعنى دوامه أنه لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا بالشمس إذ لا شمس هناك على الشائع عند أهل الأثر أو لأنها لا تأثير لها على ما قيل، ويجوز عندي أن يراد بالظل العزة أو الرفاهة وأن يراد المعنى الأول ويجعل الكلام كناية عن دوام الراحة، وأكفر خارجة بن معصب كما روي عنه ذلك ابن المنذر وأبو الشيخ القائل بعدم دوام الجنة كما يحكى عن جهم وأتباعه لهذه الآية. قال الشعراوي⁽¹⁾: والظل حَجَب المضيء من مكان؛ أو حَجَب مكان عن

(1) تفسير الشعراوي.

المضيء، ولا أحد يعلم أنه ستوجد هناك شمس أم لا؛ والعقل البشري قاصر عن تخيّل ذلك؛ فهو من فعل الله، وهو سبحانه قادر على كل شيء. وهو القائل سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَمْ يَفُتْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَدُخِلُوهُمْ ظِلًّا ظِلِيلًا﴾ [النساء: 57]. وهو القائل سبحانه: ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُصَدِّقِينَ﴾ [الواقعة: 30].

● قال تعالى: ﴿هُمُ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَلٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِنُونَ﴾ [يس: 56].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿هُمُ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَلٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِنُونَ﴾ استئناف مسوق لبيان كيفية شغلهم وتفكّهم وتكميلهما بما يزيدهم بهجة وسروراً من شركة أزواجهم لهم فيما هم فيه من الشغل والفكاهة على أنّهم مبتدأ وأزواجهم عطفت عليه ومتكئون خبر والجاران صلتان له قدمتا عليه لمراعاة الفواصل أو هو والجاران بما تعلّقا به من الاستقرار أخباراً مترتبة وقيل: الخبر هو الظرف الأول والثاني مستأنف على أنّه متعلق بمتكئون وهو خبرٌ لمبتدأ محذوفٍ وقيل: على أنّه خبرٌ مقدّمٌ ومتكئون مبتدأ مؤخرٌ. وقرىء متكين بلا همزة نصباً على الحال من المستكنّ في الظرفين أو أحدهما وقيل: هم تأكيدٌ للمستكنّ في خبرانٍ ومتكئون خبرٌ آخرٌ لها وعلى الأرائك متعلّقٌ به وكذا في ظلال أو هذا بمضميرٍ هو حالٌ من المعطوفين والظلال جمع ظلّ كشعابٍ جمع شعبٍ أو جمع ظلّةٍ كقبابٍ جمع قبةٍ ويؤيده في ظللٍ والأرائك جمع أريكةٍ وهي السريرُ المزين بالثيابِ والسُّتورِ.

قال ابن عجيبة⁽²⁾: ﴿هُمُ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَلٍ﴾ جمع ظل، وهو: الموضع الذي لا تقع عليه الشمس. وفي قراءة «ظلل» بالضم، جمع ظلة، كبرمة وبرام، وهو ما يسترك عن الشمس، وظل أهل الجنة لا تنسخه شمس، قال تعالى: ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُصَدِّقِينَ﴾ [الواقعة: 30] ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ﴾: جمع أريكة، وهي السرير في الحجلة.

● قال تعالى: ﴿يَنْفَقُونَ ظِلَالَهُ﴾ [النحل: 48].

(2) البحر المديد.

(1) إرشاد العقل السليم.

قال الخازن⁽¹⁾: ﴿يَنْفَيْوُا ظِلَّهُ﴾ يعني تميل وتدور من جانب إلى جانب فهي من أول النهار على حال ثم تقلص ثم تعود في آخر النهار إلى حالة أخرى ويقال للظل بالعشي فيء، لأنه من فاء يفيء إذا رجع من المغرب إلى المشرق، والفيء الرجوع قال الأزهري تفيؤ الظلال رجوعها بعد انتصاف النهار فالتفيؤ لا يكون إلا بالعشي وما انصرفت عنه الشمس، والظل يكون الغداة، وهو ما لم تنله الشمس وقوله ظلاله جمع ظل وإنما أضاف الظلال، وهو جمع مفرد وهو قوله: من شيء لأنه يراد به الكثرة ومعناه الإضافة إلى ذوي الظلال.

قال العزّ بن عبد السلام⁽²⁾: ﴿يَنْفَيْوُا ظِلَّهُ﴾ يرجع، والفيء: الرجوع وبه سمى الظل بعد الزوال لرجوعه، أو يتميل، أو يدور، أو يتحول.

● قال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ﴾ [المرسلات: 41].

قال الشوكاني⁽³⁾: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ﴾ أي: في ظلال الأشجار وظلال القصور، لا كالظل الذي للكفار من الدخان، أو من النار كما تقدّم. قال مقاتل، والكلبي: المراد بالمتقين الذين يتقون الشرك بالله؛ لأن السورة من أولها إلى آخرها في تبريع الكفار على كفرهم. قال الرازي: فيجب أن تكون هذه الآية مذكورة لهذا الغرض، وإلا لتفككت السورة في نظمها وترتيبها، وإنما يتمّ النظم بأن يكون الوعد للمؤمنين بسبب إيمانهم، فأما جعله سبباً للطاعة فلا يليق بالنظم كذا قال والمراد بالعيون الأنهار، وبالفواكه ما يتفكه به مما تطلبه أنفسهم وتستدعيه شهواتهم.

قال ابن كثير⁽⁴⁾: يقول تعالى مخبراً عن عباده المتقين الذين عبدوه بأداء الواجبات، وترك المحرمات: أنهم يوم القيامة يكونون في جنات وعيون، أي: بخلاف ما أولئك الأشقياء فيه من ظلل اليعموم، وهو الدخان الأسود المتن.

(3) فتح القدير.
(4) تفسير ابن كثير.

(1) لباب التأويل.
(2) التفسير العظيم.

● قال تعالى: ﴿وَنُدَّخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ [النساء: 57].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: ﴿وَنُدَّخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ قال الواحدي: الظليل ليس ينبيء عن الفعل حتى يقال: إنه بمعنى فاعل أو مفعول، بل هو مبالغة في نعت الظل، مثل قولهم: ليل أليل.

واعلم أن بلاد العرب كانت في غاية الحرارة، فكان الظل عندهم أعظم أسباب الراحة، ولهذا المعنى جعلوه كناية عن الراحة. قال عليه الصلاة والسلام: «السلطان ظل الله في الأرض» فإذا كان الظل عبارة عن الراحة كان الظليل كناية عن المبالغة العظيمة في الراحة، هذا ما يميل إليه خاطري، وبهذا الطريق يندفع سؤال من يقول: إذا لم يكن في الجنة شمس تؤذي بحرهما فما فائدة وصفها بالظل الظليل. وأيضاً نرى في الدنيا أن المواضع التي يدوم الظل فيها ولا يصل نور الشمس إليها يكون هواؤها عفناً فاسداً مؤذياً فما معنى وصف هواء الجنة بذلك لأن على هذا الوجه الذي لخصناه تندفع هذه الشبهات.

قال ابن الجوزي⁽²⁾: ﴿وَنُدَّخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ قال الزجاج: هو الذي يُظَلُّ من الحرِّ والريح، وليس كلُّ ظلٍّ كذلك، فأعلم الله تعالى أن ظل الجنة ظليل لا حرّ معه، ولا برد. فإن قيل: أفي الجنة برد أو حر يحتاجون معه إلى ظل؟ فالجواب: أن لا، وإنما خاطبهم بما يعقلون مثله، كقوله: ﴿وَهُمْ رَزَقُوهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ [مريم: 62] وجواب آخر: وهو أنه إشارة إلى كمال وصفها، وتمكين بنائها، فلو كان البرد أو الحرّ يتسلط عليها، لكان في أبنيتها وشجرها ظل ظليل.

● قال تعالى: ﴿وَإِذْ نَقَعْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ﴾ [الأعراف: 171].

قال ابن عادل⁽³⁾: ﴿كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ﴾ في محل نصبٍ على الحالِ من ﴿الْجَبَلِ﴾

(1) التفسير الكبير.

(2) زاد المسير.

(3) اللباب في علوم الكتاب.

أيضاً فتنعَّد الحال . وقال مكِّي: هي خبر مبتدأ محذوف، أي: هو كأنه ظُلَّةٌ وفيه بُعد . والظُلَّةُ: كل ما أظلك . قال عطاء: سقيفة . قوله وَظَنُّوا فيه أوجه: أحدها: أنه في محل جرٍ نسقاً على نَتَقْنَا المخفوض بالظرف تقديرًا . والثاني: أنه حال و«قد» مقدرةٌ عند بعضهم، وصاحبُ الحالِ إمَّا: الجبل أي: كأنه ظُلَّةٌ في حال كونه مظنوناً وقوعه بهم، ويضعف أن يكون صاحبُ الحال: هُم في: فَوْقَهُمْ . الثالث: أنه مستأنف، فلا محلَّ له، والظنُّ هنا على بابه .

● قال تعالى: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الشعراء: 189] .

قال ابن عاشور⁽¹⁾: ﴿الظُّلَّةُ﴾: السحابة، كانت فيها صواعق متتابعة أصابتهم فأهلكتهم كما تقدم في سورة الأعراف . وقد كان العذاب من جنس ما سألوه، ومن إسقاط شيء من السماء . وقوله: ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ الفاء فصيحة، أي فتبين من قولهم: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَخَّرِينَ﴾ [الشعراء: 153] أنهم كذبوه، أي تبين التكذيب والثبات عليه بما دلَّ عليه ما قصدوه من تعجيزه إذ قالوا: ﴿فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [الشعراء: 187] . وفي إعادة فعل التكذيب إيقاظ للمشركين بأن حالهم كحال أصحاب شعيب فيوشك أن يكون عقابهم كذلك .

قال مقاتل⁽²⁾: ﴿فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمِ الظُّلَّةِ﴾ وذلك أن الله عز وجل كان حبس عنهم الريح والظل، فأصابهم حر شديد، فخرجوا من منازلهم، فرفع الله عز وجل سحابة فيها عذاب بعد ما أصابهم الحر سبعة أيام، فانقلبوا ليستظلوا تحتها، فأهلكهم الله عز وجل حراً وغماً تحت السحابة، فذلك قوله عز وجل: ﴿إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ لشدته .

● قال تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْعَمَامِ﴾ [البقرة: 210] .

(2) تفسير مقاتل .

(1) التحرير والتنوير .

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ يعني التاركين الدخول في السلم؛ و«هل» يراد به هنا الجحد، أي ما ينتظرون: ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ﴾ [البقرة: 210]. نظرتة وانتظرتة بمعنى.

قال الفراء: وفي قراءة عبد الله «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ». قال قتادة: الملائكة يعني تأتيهم لقبض أرواحهم؛ ويقال يوم القيامة، وهو أظهر. قال أبو العالية والربيع: تأتيهم الملائكة في ظلل من الغمام، ويأتيهم الله فيما شاء. وقال الزجاج: التقدير في ظلل من الغمام ومن الملائكة. وقيل: ليس الكلام على ظاهره في حقه سبحانه، وإنما المعنى يأتيهم أمر الله وحكمه. وقيل: أي بما وعدهم من الحساب والعذاب في ظلل؛ مثل: ﴿فَأَنذَهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا﴾ [الحشر: 2] أي بخذلانه إياهم؛ هذا قول الزجاج، والأول قول الأخفش سعيد. وقد يحتمل أن يكون معنى الإتيان راجعاً إلى الجزاء؛ فسمى الجزاء إتياناً كما سمي التخويف والتعذيب في قصة نمرود إتياناً فقال: ﴿فَأَنذَرَ اللَّهُ بَنِيَنَّهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [النحل: 26].

قال الزمخشري⁽²⁾: إتيان الله إتيان أمره وبأسه كقوله: ﴿أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ﴾ [النحل: 33]، ﴿جَاءَهُمْ بِأَسْنًا﴾ [الأنعام: 43] ويجوز أن يكون المأتي به محذوفاً، بمعنى أن يأتيهم الله ببأسه أو بنقمته للدلالة عليه بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ [في ظلل] جمع ظلة وهي ما أظلك. وقرىء: «ظلال» وهي جمع ظلة، كقلة وقلال أو جمع ظل. وقرىء والملائكة بالرفع كقوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ [الأنعام: 158] وبالجر عطف على ظلل أو على الغمام. فإن قلت: لِمَ يأتيهم العذاب في الغمام؟ قلت: لأن الغمام مظنة الرحمة، فإذا نزل منه العذاب كان الأمر أفظع وأهول، لأن الشر إذا جاء من حيث لا يحتسب كان أغم، كما أن الخير إذا جاء من حيث لا يحتسب كان أسرّ، فكيف إذا جاء الشر من حيث يحتسب الخير،

(2) الكشاف.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

ولذلك كانت الصاعقة من العذاب المستفطع لمجيئها من حيث يتوقع الغيث. ومن ثمة اشتد على المتفكرين في كتاب الله قوله تعالى: ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾ [الزمر: الآية 47].

● قال تعالى: ﴿وَلَا الظِّلُّ وَلَا الحُرُورُ﴾ [فاطر: الآية 21].

قال الطبري⁽¹⁾: ﴿وَلَا الظِّلُّ﴾ قيل: ولا الجنة ﴿وَلَا الحُرُورُ﴾ قيل: النار، كأن معناه عندهم: وما تستوي الجنة والنار والحُرُورُ بمنزلة السَّموم، وهي الرياح الحارّة. وذكر أبو عبيدة مَعَمَر بن المثنى، عن رُؤبة بن العجاج، أنه كان يقول: الحُرور بالليل، والسّموم بالنهار. وأما أبو عبيدة فإنه قال: الحُرور في هذا الموضع والنهار مع الشمس. وأما الفراء فإنه كان يقول: الحُرور يكون بالليل والنهار، والسّموم لا يكون بالليل إنما يكون بالنهار. والقول في ذلك عندي، أن الحُرور يكون بالليل والنهار، غير أنه في هذا الموضع بأن يكون كما قال أبو عبيدة: أشبهه مع الشمس، لأن الظلّ إنما يكون في يوم شمس، فذلك يدلّ على أنه أريد بالحُرور: الذي يوجد في حال وجود الظلّ.

قال البيضاوي⁽²⁾: ﴿وَلَا الظِّلُّ وَلَا الحُرُورُ﴾ ولا الثواب ولا العقاب، ولا لتأكيد نفي الاستواء وتكريرها على الشقين لمزيد التأكيد. و﴿الحُرُورُ﴾ فعول من الحر غلب على السّموم. وقيل السّموم ما يهب نهاراً والحُرور ما تهب ليلاً.

قال الماوردي⁽³⁾: ﴿وَلَا الظِّلُّ وَلَا الحُرُورُ﴾ ولا يستوي ظل الجنة وحرور النار.

● قال تعالى: ﴿وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا﴾ [الإنسان: 14].

قال أبو السعود⁽⁴⁾: ﴿وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا﴾ عطفت على ما قبلها حالاً مثلها أو

(1) جامع البيان.

(2) أنوار التنزيل.

(3) النكت والعيون.

(4) إرشاد العقل السليم.

صفةً لمحذوفٍ معطوفٍ على جنةٍ أي وجنةٍ أخرى دانيةً عليهم ظلّالها على أنّهم وُعدوا جنتين كما في قوله تعالى: ﴿وَلِمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ [الرحمن: 46] وقُرِئَ دانيةً بالرفع على أنه خبرٌ لظلالها والجملة في حيزِ الحالِ والمعنى لا يَرَوْنَ فيها شمساً ولا زمهريراً والحالُ أنّ ظلالها دانيةٌ. قالوا: معناه أنّ ظلالَ أشجارِ الجنةِ قريبةٌ من الأبرارِ مظلةٌ عليهم زيادةً في نعيمهم على معنى أنه لو كان هناك شمسٌ مؤذيةٌ لكانت أشجارها مظلةً عليهم مع أنه لا شمسَ ثمة ولا قمرَ.

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: ﴿وَدَانِيَةٌ﴾: عطف على (جنة)، أي: وجنة أخرى دانية ﴿عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا﴾؛ قريبة منهم ظلال أشجارها؛ قال الطيبي: إنما قال: ﴿وَدَانِيَةٌ عَلَيْهِمْ﴾ ولم يقل «منهم»؛ لأنّ الظلال عالية عليهم. هـ. فظلالها فاعل بدانية، كأنهم وُعدوا جنتين؛ لأنهم وُصفوا بالخوف، وقد قال تعالى: ﴿وَلِمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾.

● قال تعالى: ﴿وَوَيْلٌ مِّن يَّحْمُومٍ﴾ [الواقعة: 43].

قال الألويسي⁽²⁾: أي دخان أسود كما قال ابن عباس وأبو مالك وابن زيد والجمهور، وهي على وزن يفعول، وله نظائر قليلة من الحممة القطعة من الفحم وتسميته ظللاً على التشبيه التهكمي، وعن ابن عباس أيضاً أنه سرادق النار المحيط بأهلها يرتفع من كل ناحية حتى يظلمهم، وقال ابن كيسان: هو من أسماء جهنم فإنها سوداء وكذا كل ما فيها أسود بهيم نعوذ بالله تعالى منها. وقال ابن بريدة وابن زيد أيضاً: هو جبل في النار أسود يفرغ أهل النار إلى ذراه فيجدونه أشد شيء، والجار والمجرور في موضع الصفة - لظل.

قال القاسمي⁽³⁾: ﴿وَوَيْلٌ مِّن يَّحْمُومٍ﴾ أي: من دخان أسود، طبق أهويتهم المرديّة، وعقائدهم الفاسدة، وهيآت نفوسهم المسودة، بالصفات المظلمة، والهيآت السود الرديئة.

(3) محاسن التأويل.

(1) البحر المديد.

(2) روح المعاني.

● قال تعالى: ﴿ أَنْظِلِقُوا إِلَى ظِلِّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ﴾ [المرسلات: 30].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: ﴿ أَنْظِلِقُوا ﴾ على لفظ الماضي، والمعنى أنهم انقادوا للأمر لأجل أنهم مضطرون إليه لا يستطيعون امتناعاً منه، وهذا بعيد لأنه كان ينبغي أن يقال: فانطلقوا بالفاء، ليرتبط آخر الكلام بأوله، قال المفسرون: إن الشمس تقرب يوم القيامة من رؤوس الخلائق، وليس عليهم يومئذ لباس ولا كنان، فتلفحهم الشمس وتسفعهم وتأخذ بأنفاسهم ويمتد ذلك اليوم، ثم ينجي الله برحمته من يشاء إلى ظل من ظله فهناك يقولون: ﴿ فَمَنْ أَلَّهْ عَلَيْنَا وَوَقَّنَا عَذَابَ السُّمُورِ ﴾ [الطور: 27] ويقال للمكذبين: انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون من عذاب الله وعقابه، وقوله: ﴿ إِلَى ظِلِّ ﴾ يعني دخان جهنم كقوله: ﴿ وَظِلِّ مِّنْ يَّحْيُمِ ﴾ [الواقعة: 43] ثم إنه تعالى وصف هذا الظل بصفات منها:

الصفة الأولى: قوله: ﴿ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ﴾ وفيه وجوه أحدها: قال الحسن: ما أدري ما هذا الظل، ولا سمعت فيه شيئاً وثانيها: قال قوم المراد بقوله: إلى ظل ذي ثلاث شعب كون النار من فوقهم ومن تحت أرجلهم ومحيطه بهم، وتسمية النار بالظل مجاز من حيث إنها محيطه بهم من كل جانب كقوله: ﴿ لَّهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِّنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ﴾ [الرؤم: الآية 16] وقال تعالى: ﴿ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ﴾ [العنكبوت: 55] وثالثها: قال قتادة: بل المراد الدخان وهو من قوله: ﴿ أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ﴾ [الكهف: 29].

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿ أَنْظِلِقُوا إِلَى ظِلِّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ﴾ أي: إلى ظل من دخان جهنم قد سطع، ثم افترق ثلاث فرق تكونون فيه حتى يفرغ الحساب. وهذا شأن الدخان العظيم إذا ارتفع تشعب شعباً. قرأ الجمهور: ﴿ أَنْظِلِقُوا ﴾ في الموضعين على صيغة الأمر على التأكيد، وقرأ رويس عن يعقوب بصيغة الماضي في الثاني، أي: لما أمروا بالانطلاق امثلوا ذلك، فانطلقوا. وقيل: المراد بالظل هنا هو

(2) فتح القدير.

(1) التفسير الكبير.

السرادق، وهو لسان من النار يحيط بهم. ثم يتشعب ثلاث شعب، فيظلهم حتى يفرغ من حسابهم، ثم يصيرون إلى النار. وقيل: هو الظلّ من يحموم، كما في قوله: ﴿ فِي سُمُورٍ وَحَمِيرٍ ﴿٤٢﴾ وَظِلٍّ مِّنْ يَحْمُومٍ ﴿٤٣﴾ ﴾ [الواقعة: 42-43] على ما تقدم. ثم وصف سبحانه هذا الظلّ تهكماً بهم فقال: ﴿ لَا ظِلِّيلٍ وَلَا يَغْنِي مِنَ الْلَهَبِ ﴾ [المرسلات: 31] أي: لا يظل من الحرّ، ولا يغني من اللهب. قال الكلبي: لا يردّ حرّ جهنم عنكم.

● قال تعالى: ﴿ وَأَنْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلَّكَ عَلَيْهِ ﴾ [طه: 97].

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿ وَأَنْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلَّكَ عَلَيْهِ ﴾ أي دمت وأقمت عليه.

قال ابن عطية⁽²⁾: ﴿ وَأَنْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ﴾ أي انظر صنيعك وتغيرنا له وردنا الأمر فيه إلى الواجب.



(2) المحرر الوجيز.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

ظلم

(ظُلْمٌ - بَغْيٌ - جُورٌ - جَبْفٌ - حَيْفٌ - طَغْيٌ - عَدُوٌّ - هَضْمٌ)

- **الظُّلْمُ**: نقصان الحق ﴿قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِيكَ إِلَىٰ نَعِيجِهِ﴾ [ص: 24].
- **البَغْيُ**: صولة القوي على الضعيف بلا وجه حق ﴿فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَفَتِنَا لَأَنَّىٰ تَبغِي حَقَّ نَفْسِي إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الحجرات: 9].
- **الجُورُ**: الخروج عن حدود الاستقامة في الحكم ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَايِرٌ﴾ [النحل: 9].
- **الجَبْفُ**: الظلم في القسمة ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَبْفًا﴾ [البقرة: 182].
- **الحَيْفُ**: الميل لصالح أحد المتخاصمين ﴿أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَن يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ [النور: 50].
- **الطُّغْيَانُ**: مجاوزة الحد الأعلى في كل شيء ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكِ فِي الْبَارِيَةِ﴾ [الحاقة: 11].
- **العُدْوَانُ**: الاعتداء المستمر على حرمان الآخر ﴿تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [البقرة: 85].
- **الهَضْمُ**: نقصان الثمن أو الأجر ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا﴾ [طه: 112].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: الظاء واللام والميم أصلان صحيحان، أحدهما خلاف الضياء والنور، والآخر وَضَعُ الشَّيْءِ غيرَ موضعه تعدياً. فالأول الظُّلْمَة، والجمع ظلمات. والظُّلَام اسم الظلمة؛ وقد أَظْلَمَ المكانَ إظلاماً. ومن هذا الباب ما حكاه الخليل من قولهم: لقيته أولَ ذي ظُلمة. قال: وهو أولُ شيءٍ سدَّ بصرك في الرؤية، لا يشتقُّ منه فعل. ومن هذا قولهم: لقيته أدنى ظلم، للقريب. ويقولونه بألفاظٍ آخرَ مركبةٍ من الظاء واللام والميم، وأصل ذلك الظُّلْمَة، كأنَّهم يجعلون الشَّخْصَ ظُلمَةً في التشبيه، وذلك كتسميتهم الشَّخْصَ سواداً. فعلى هذا يُحمل الباب، وهو من غريب ما يُحمل عليه كلامهم. والأصل الآخر ظَلَمَهُ يظلمُه ظُلماً. والأصل وَضَعُ الشَّيْءِ [في] غير موضعه؛ ألا تراهم يقولون: «مَنْ أَشْبَهَ [أباه] فما ظَلَمَ»، أي ما وضع الشَّيْءَ غيرَ موضعه.

ويقال ظَلَمْتُ فلاناً: نسبتُه إلى الظلم. وظَلَمْتُ فلاناً فَاظَلَمَ وانظلم، إذا احتمل الظلم.

والأرض المظلومة: التي لم تُحَفَّرَ قَطُّ ثمَّ حفرت؛ وذلك الترابُ ظليم.

وإذا نُحِرَ البعيرُ من غيرِ عِلَّةٍ فقد ظُلمَ.

والظُّلَامَة: ما تطلبه من مَظْلَمَتِكَ عند الظالم. ويقال: سقانا ظليمةً طيبة. وقد ظَلَمَ وطبَّه، إذا سَقَى منه قبل أن يروبَ ويُخْرِجَ زُبده. ويقال لذلك اللبنِ ظليمٌ أيضاً.

قال الخليل⁽²⁾: تقول: لقيته أولَ ذي ظلم، وهو إذا كان أولَ شيءٍ سدَّ بصرك في الرؤية، ولا يُشْتَقُّ منه فعلٌ، ويقال: لقيته أدنى ظلم.

(2) العين.

(1) معجم مقاييس اللغة.

وَالظُّلْمُ: الثَّلْجُ، ويقال الماء الجاري على الأسنان من صفاء اللّون لا من الرّيق، ويقال: الظُّلْمُ ماء البَرْد، ويقال: الظُّلْمُ صفاء الأسنان وشدّة ضوئها، وَالظُّلِيمُ: الذِّكْرُ مِنَ النَّعَامِ، والجيمع الظُّلْمَانُ، والعَدْدُ أَظْلِمَةٌ. وَالظُّلْمُ: أَخَذُكَ حَقَّ غَيْرِكَ. وَالظُّلَامَةُ: مَظْلَمَتُكَ تَطْلُبُهَا عِنْدَ الظَّالِمِ. وَظَلَمْتُهُ تَظْلِيمًا إِذَا أَنْبَأْتُهُ إِنَّهُ ظَالِمٌ. وَظَلِمَ فَلَانٌ فَظَلَمَ، أَيِ احْتَمَلَ الظُّلْمَ بِطِيبِ نَفْسِهِ، افْتَعَلَ وَقِيَّاسُهُ اظْتَلَمَ فَشَدَّدَ وَقُلِبَتْ التَّاءُ طَاءً فَأُدْغِمَتْ الطَّاءُ فِي الطَّاءِ، وَإِنْ شِئْتَ غَلَبْتَ الطَّاءَ كَمَا غَلَبْتَ الطَّاءَ. وَإِذَا سُئِلَ السَّخِيّ مَا لَا يَجِدُ يَقَالُ هُوَ مَظْلُومٌ، وَظَلِمْتَ الْأَرْضَ: لَمْ تُحْفَرِ قَطُّ ثُمَّ حُفِرَتْ، قَالَ النَّابِغَةُ: وَالنُّوْيُ كَالْحَوْضِ فِي الْمَظْلُومَةِ الْجَلْدِ وَظَلِمَتِ النَّاقَةُ: نُحِرَتْ مِنْ غَيْرِ دَاءٍ وَلَا كَبِيرٍ. وَالظُّلْمَةُ: ذَهَابُ النُّورِ، وَجَمْعُهُ الظُّلْمُ، وَالظُّلَامُ اسْمٌ لِلظُّلْمَةِ، لَا يُجْمَعُ، يُجْرَى مُجْرَى الْمَصْدَرِ كَمَا لَا يَجْمَعُ نِظَائِرُهُ نَحْوِ السَّوَادِ وَالْبِيَاضِ. وَلَيْلَةٌ ظُلْمَاءٌ وَيَوْمٌ مَظْلَمٌ: شَدِيدُ الشَّرِّ. وَأَظْلَمَ فَلَانٌ عَلَيْنَا الْبَيْتَ: إِذَا أَسْمَعَكَ مَا تَكْرَهُ. وَالظُّلْمُ: الشُّرْكُ، قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : «إِنَّ الشُّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ».

قال الجوهري⁽¹⁾: ظَلَمَهُ يُظْلِمُهُ ظُلْمًا وَمَظْلِمَةً. وَأَصْلُهُ وَضَعُ الشَّيْءِ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ. وَيُقَالُ: «مَنْ أَشْبَهَ أَبَاهُ فَمَا ظَلَمَ». الْمِثْلُ: مَنْ اسْتَرَعَى الذَّنْبَ فَقَدْ ظَلَمَ. وَالظُّلَامَةُ وَالظُّلِيمَةُ وَالْمَظْلِمَةُ: مَا تَطْلُبُهُ عِنْدَ الظَّالِمِ، وَهُوَ اسْمٌ مَا أُخِذَ مِنْكَ. وَتَظَلَّمَنِي فَلَانٌ، أَيِ ظَلَمَنِي مَالِي. وَتَظَلَّمَ مِنْهُ، أَيِ اشْتَكَى ظُلْمَهُ. وَتَظَالَمَ الْقَوْمُ. وَظَلَمْتُ فَلَانًا تَظْلِيمًا، إِذَا نَسَبْتَهُ إِلَى الظُّلْمِ، فَانْظَلَمَ، أَيِ احْتَمَلَ الظُّلْمَ.

وَالظُّلِيمُ بِالنَّشِيدِ: الْكَثِيرُ الظُّلْمِ. وَالظُّلْمَةُ خِلَافُ النُّورِ. وَالظُّلْمَةُ بِضَمِّ اللَّامِ: لُغَةٌ فِيهِ، وَالْجَمْعُ ظُلْمٌ وَظُلْمَاتٌ وَظُلْمَاتٌ.

وقد أظلم الليل. وقالوا: ما أظلمه وما أضوأه، وهو شاذٌّ. وَالظُّلَامُ: أَوَّلُ اللَّيْلِ. وَالظُّلْمَاءُ الظُّلْمَةُ، وَرَبِّمَا وَصِفَ بِهَا. يُقَالُ: لَيْلَةٌ ظُلْمَاءٌ: أَيِ مُظْلِمَةٌ. وَظَلِمَ

(1) الصحاح في اللغة.

الليل بالكسر وأظلم بمعنى . وأظلم القوم: دخلوا في الظلام . قال تعالى: ﴿فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ﴾ [يس: 37]. لقيته أدنى ظلمٍ بالتحريك، أي أول كل شيء .

المعنى المشترك لكلمة (ظ ل م)

وقد وردت كلمة (ظ ل م) في القرآن الكريم على تسعة أوجه:

الوجه الأول: الظلم يعني: الشرك ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [الأنعام: 82].

الوجه الثاني: الظلم فعل الذنب من غير الشرك يعني: ظلم المسلم نفسه بذنب يصيبه من غير شرك ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ [الطلاق: 1].

الوجه الثالث: الظلم يعني: ظلم الناس بالقتل ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطٰنًا﴾ [الإسراء: 33].

الوجه الرابع: الظلم يعني: النقص ﴿كَلَّمَا الْجِنِّينِ ءَأٰنْتَ أَكُلٰهَا وَلَمْ تَظَلِمِ مِنْهُ شَيْئًا﴾ [الكهف: 33].

الوجه الخامس: الظلم يعني: من يظلم الناس ﴿الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ﴾ [الشورى: 42].

الوجه السادس: الظلم يعني: الضرر ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلٰكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [البقرة: 57].

الوجه السابع: الظلم يعني: الجور ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعٰبِدِ﴾ [آل عمران: 182].

الوجه الثامن: الظلم يعني: الجحود ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولٰٓئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِعَآيِنِنَا يَظْلِمُونَ﴾ [الأعراف: 9].

الوجه التاسع: الظلم يعني: السارق ﴿قَالُوا جَزَؤُهُ مِنْ وُجْدٍ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَؤُهُ كَذٰلِكَ يَجْزِي الظَّٰلِمِينَ﴾ [يوسف: 75].

المعنى المشترك لكلمة (ظ ل م ة)

وقد وردت كلمة (ظ ل م ة) في القرآن الكريم على أربعة أوجه:
الوجه الأول: ظلمات: أي أهوال البر والبحر ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ [الأنعام: 63].. يعني أهوال البر والبحر.

الوجه الثاني: الظلمات: أي ثلاث ظلمات يعني ثلاث خصال ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾ [الزمر: الآية 6].

الوجه الثالث: الظلمات والنور والإيمان والشرك ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [البقرة: 257].. يعني من ظلمة الشرك إلى نور الإيمان.

الوجه الرابع: الظلمات والنور: الليل والنهار ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام:

[1].



في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَائُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة: 257].

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: يقول الحقّ جلّ جلاله: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: محبهم ومتولي أمورهم، ﴿يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾ الكفر والجهل، ومتابعة الهوى وقبول الوسواس، والشبه المشكّلة في التوحيد - إلى نور الإيمان واليقين، وصحة

(1) البحر المديد.

التوحيد، ومتابعة الداعي إلى الله، ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولِيَآئُهُمْ﴾ أي: أحباؤهم ﴿الظَّالِمُونَ﴾ أي: الشياطين، أو المضلات من الهوى والشيطان وغيرهما، ﴿يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ﴾ الذي منحوه بالفطرة الأصلية، أو يصدونهم من الدخول في الإيمان إلى ظلمات الكفر والجهل، والتقليد الرديء واتباع الهوى، ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ بسبب نيّاتهم البقاء على الكفر إلى الممات، ولم يذكر في جانب المؤمنين دخول الجنة؛ لتكون عبادتهم عبودية، لا خوفاً ولا طمعاً. والله تعالى أعلم. الإشارة: ﴿اللَّهُ وَرِئُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾؛ حيث تولاهم بسابق العناية، وكلاهم بعين الرعاية، يخرجهم أولاً من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان، ثم من ظلمات الحس ورؤية الأكوان إلى نور المعاني بحصول الشهود والعيان، فافن عن الإحساس تر عبراً. «الكون كله ظلمة، وإنما أناره ظهور الحق فيه». أو تقول: الكون كله ظلمة لأهل الحجاب، وأما عند أهل المعرفة فالكون عندهم كله نور، وإنما حجبه ظهور الحكمة فيه، «فمن رأى الكون ولم يشهد النور فيه، أو قبله، أو بعده، فقد أعوزه وجود الأنوار وحجبت عنه شمس المعارف بسحب الآثار». والذين كفروا - وهم الذين سبق لهم الشقاء، وحكم عليهم بالبعد القدر والقضاء - أولياؤهم الطاغوت، وهم القواطع: من الهوى والشيطان والدنيا والناس، ﴿يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلْمَةِ﴾ أي: يمنعونهم من شهود تلك الأنوار السابقة، إلى الوقوف مع تلك الظلمات المتقدمة، فهم متعاكسون مع من سبقت لهم العناية، فما خرج منه أهل العناية وقع فيه أهل الغواية. نسأل الله الحفظ والعافية في الدنيا والآخرة.

● قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُؤِّ وَبِكُمْ فِي الظُّلْمَةِ﴾ [الأنعام: 39].

قال الألوسي⁽¹⁾: ﴿الظُّلْمَةِ مِنْ﴾ أي في ظلمات الكفر وأنواعه أو في ظلمة

(1) روح المعاني.

الجهل وظلمة العناد وظلمة التقليد في الباطل إما خبر بعد خبر للموصول على أنه واقع موقع (عمي) كما في قوله تعالى: ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمٌ﴾ [البقرة: 18، 171] ووجه ترك العطف فيه دون ما تقدمه الإيماء إلى أنه وحده كاف في الذم والإعراض عن الحق، واختير العطف فيما تقدم للتلازم، وقد يترك رعاية لنكتة أخرى، وإما متعلق بمحذوف وقع حالاً من المستكن في الخبر كأنه قيل: ضالون خابطين أو كائنين في الظلمات. ورجحت الحالية بأنها أبلغ إذ يفهم حينئذٍ أن صممهم وبكمهم مقيد بحال كونهم في ظلمات الكفر أو الجهل وأخويه حتى لو أخرجوا منها لسمعوا ونطقوا، وعليها لا يحتاج إلى بيان وجه ترك العطف. وجوز أبو البقاء أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي هم في الظلمات؛ وأن يكون صفة لبكم أو ظرفاً له أو لصم أو لما ينوب عنهما من الفعل، وعن أبي علي الجبائي أن المراد بالظلمات ظلمات الآخرة على الحقيقة أي أنهم كذلك يوم القيامة عقاباً لهم على كفرهم في الدنيا. والكلام عليه متعلق بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ [الأنعام: 38] على أن الضمير للأمم على الإطلاق وفيه بعد.

قال الشعراوي⁽¹⁾: ﴿صُمُّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلْمَتِ﴾ إنهم بلا قدرة أيضاً على إِبصار الهداية من أي ناحية؛ صم لا يسمعون لكلمة الحق، وبكم لا ينطقون، وفي ظلمات لا يهتدون إلى إدراكات الأشياء ولا إلى الإيمان.

● قال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: 1].

قال ابن حيان⁽²⁾: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ لأن الظلمات من الأجرام المتكافئة والنور من النار ﴿وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا﴾ [النبأ: 8] أ جعل الآلهة إلهاً واحداً؛ انتهى. والمراد هنا بـ ﴿الظُّلُمَاتِ وَالنُّورِ﴾ فقال قتادة والسدي والجمهور: الليل والنهار. وقال ابن عباس: الشرك والنفاق والكفر والنور، الإسلام والإيمان والنبوة

(2) البحر المحيط.

(1) تفسير الشعراوي.

واليقين. وقال الحسن: الكفر والإيمان، وهو تلخيص قول ابن عباس واستدل لهذا بآية البقرة.

وقال قتادة أيضاً: الجنة والنار خلق الجنة وأرواح المؤمنين من نور، والنار وأرواح الكافرين من ظلمة، فيوم القيامة يحكم لأرواح المؤمنين بالجنة لأنهم من النور خلقوا، وللكافرين بالنار لأنهم من الظلمة خلقوا. وقيل: الأجساد والأرواح. وقيل: شهوات النفوس وأسرار القلوب. وقيل: الجهل والعلم. وقال مجاهد: المراد حقيقة الظلمة والنور، لأن الزنادقة كانت تقول: الله يخلق الضوء وكل شيء حسن، وإبليس يخلق الظلمة وكل شيء قبيح فأنزلت رداً عليهم. وقال أبو عبد الله الرازي: فيه قولان أحدهما: أنهما الأمران المحسوسان وهذا هو الحقيقة. والثاني ما نقل عن ابن عباس والحسن قبل وهو مجاز. وقال الواحدي: يحمل على الحقيقة والمجاز معاً لا يمكن حمله عليهما انتهى ملخصاً.

وقال أبو عبد الله الرازي: ليست الظلمة عبارة عن كيفية وجودية مضادة للنور، والدليل عليه أنه إذا جلس اثنان بقرب السراج وآخر بالبعد منه، فالبعيد يرى القريب ويرى ذلك الهواء صافياً مضيئاً والقريب لا يرى البعيد. ويرى ذلك الهواء مظلماً، فلو كانت الظلمة كيفية وجودية لكانت حاصلة بالنسبة إلى هذين الشخصين المذكورين، وحيث لم يكن الأمر كذلك علمنا أن الظلمة ليست كيفية وجودية وإذا ثبت ذلك، فنقول: عدم المتخدرات متقدم على وجودها فالظلمة متقدمة في التحقيق على النور فوجب تقديمها عليه في اللفظ، ومما يقوي ذلك ما روي في الأخبار الإلهية أنه تعالى خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره.

وروى ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله خلق خلقه في ظلمة ثم ألقى عليهم النور، فمن أصابه يومئذ من ذلك النور اهتدى ومن أخطأ ضل» انتهى.

وقال أبو عبد الله بن أبي الفضل: قوله في الظلمة خطأ بل هي عبارة عن كيفية وجودية. مضادة للنور، والدليل على ذلك قوله: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ والعدم لا يقال فيه جعل «ثم» كما تقرر في اللسان العربي أصلها للمهلة في الزمان. وقال

ابن عطية: «ثم» دالة على قبح فعل ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنعام: 1] لأن المعنى: أن خلقه ﴿السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وغيرها قد تقرر وآياته قد سطعت وإنعامه بذلك قد تبين، ثم بعد هذا كله قد عدلوا بربهم فهذا كما تقول: يا فلان أعطيتك وأكرمتك وأحسنت إليك، ثم تشتمني أي: بعد وضوح هذا كله ولو وقع العطف في هذا ونحوه بالواو، لم يلزم التوبيخ كلزومه بـ «ثم» انتهى.

● قال تعالى: ﴿كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلْمَتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا﴾ [الأنعام: 122].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: فهو ﴿كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلْمَتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا﴾ وفي قوله: ﴿لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا﴾ دقيقة عقلية، وهي أن الشيء إذا دام حصوله مع الشيء صار كالأمر الذاتي والصفة اللازمة له.

فإذا دام كون الكافر في ظلمات الجهل والأخلاق الذميمة صارت تلك الظلمات كالصفة الذاتية اللازمة له يعسر إزالتها عنه، نعوذ بالله من هذه الحالة. وأيضاً الواقف في الظلمات يبقى متحيراً لا يهتدي إلى وجه صلاحه فيستولي عليه الخوف والفرع، والعجز والوقوف.

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلْمَتِ﴾ أي كمن صفته في الظلمات، ومثله مبتدأ والظلمات خبره، والجملة صفة لمن. وقيل مثل زائدة، والمعنى: كمن في الظلمات، كما تقول: أنا أكرم من مثلك، أي منك، ومثله: ﴿فَجَرَأٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ﴾ [المائدة: 95] ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: 11].

وقيل المعنى: كمن مثله مثل من هو في الظلمات، و﴿لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا﴾ في محل نصب على الحال، أي حال كونه ليس بخارج منها بحال من الأحوال.

● قال تعالى: ﴿أَوْ كَظُلْمَتِ فِي بَحْرِ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلْمَتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ﴾ [النور: 40].

(2) فتح القدير.

(1) التفسير الكبير.

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿أَوْ كَظَلَمْتِ فِي بَحْرِ لُجِيِّ﴾ ضرب تعالى مثلاً آخر للكفار، أي أعمالهم كسراب بقيعة أو كظلمات. قال الزجاج: إن شئت مثلٌ بالسراب وإن شئت مثلٌ بالظلمات؛ ف«أَوْ» للإباحة حسبما تقدم من القول في ﴿أَوْ كَصَيْبٍ﴾ [البقرة: 19]. وقال الجرجاني: الآية الأولى في ذكر أعمال الكفار، والثانية في ذكر كفرهم، ونسق الكفر على أعمالهم لأن الكفر أيضاً من أعمالهم، وقد قال تعالى: ﴿يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [البقرة: 257]؛ أي من الكفر إلى الإيمان. وقال أبو علي: «أَوْ كظلمات» أو كذي ظلمات؛ ودل على هذا المضاف قوله تعالى: ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَكْفُؤُا﴾ [النور: 40] فالكناية تعود إلى المضاف المحذوف.

وروي عن أهل مكة أنهم قرؤوا «ظلمات» على معنى أو كظلماتٍ ظلماتٍ بعضها فوق بعض؛ فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على السحاب.

ثم قيل: المراد بهذه الظلمات ظلمة السحاب وظلمة الموج وظلمة الليل وظلمة البحر؛ فلا يُبصر من كان في هذه الظلمات شيئاً ولا كوكباً. وقيل: المراد بالظلمات الشدائد؛ أي شدائد بعضها فوق بعض. وقيل: أراد بالظلمات أعمال الكافر، وبالبحر اللُّجِّي قلبه، وبالموج فوق الموج ما يغشى قلبه من الجهل والشك والحيرة، وبالسحاب الرِّينُ والحتم والطبع على قلبه. روي معناه عن ابن عباس وغيره؛ أي لا يُبصر بقلبه نور الإيمان، كما أن صاحب الظلمات في البحر إذا أخرج يده لم يكدرها. وقال أبي بن كعب: الكافر يتقلب في خمسٍ من الظلمات: كلامه ظلمة، وعمله ظلمة، ومدخله ظلمة، ومخرجه ظلمة، ومصيره يوم القيامة إلى الظلمات في النار وبئس المصير.

● قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ [هود: 18].

قال الخازن⁽²⁾: قوله عز وجل: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ يعني أي الناس أشد تعدياً ممن اختلق على الله كذباً فكذب عليه وزعم أن له شريكاً أو

(2) لباب التأويل.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

ولداً وفي الآية دليل على أن الكذب على الله من أعظم أنواع الظلم لأن قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ ورد في معرض المبالغة ﴿أُولَٰئِكَ﴾ [هود: 18] يعني المفترين على الكذب ﴿يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ [هود: 18] يعني الملائكة الذين يحفظون أعمال بني آدم، قاله مجاهد وقال ابن عباس: هم الأنبياء والرسل وبه قال الضحاك وقال قتادة: الأَشْهَادُ الْخَلْقُ كُلُّهُمْ ﴿هُؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ [هود: 18] يعني: في الدنيا وهذه الفضيحة تكون في الآخرة لكل من كذب على الله ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [هود: 18] يعني يقول الله ذلك يوم القيامة فيلعنهم ويطردهم من رحمته. عن صفوان بن محرز المازني قال: بينما ابن عمر يطوف بالبيت إذ عرض له رجل فقال يا أبا عبد الرحمن أخبرني ما سمعت من رسول الله ﷺ في النجوى قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يدنو المؤمن من ربه عز وجل حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه تعرف ذنب كذا وكذا فيقول أعرف رب أعرف مرتين فيقول سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم ثم يعطى كتاب حسناته» وفي رواية «ثم تطوى صحيفة حسناته» وأما الكفار والمنافقون فيقول الأَشْهَادُ وفي رواية «فينادي بهم على رؤوس الأَشْهَادِ مِنَ الْخَلَائِقِ هؤُلاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ» قوله سبحانه وتعالى: ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأعراف: 45] هذه الآية متصلة بما قبلها والمعنى ألا لعنة الله على الظالمين ثم وصفهم فقال الذين يصدون عن سبيل الله يعني يمنعون الناس من الدخول في دين الله الذي هو دين الإسلام.

● قال تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾ [فاطر: 32].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾ بالتَّصْصِيرِ في العلم به وهو المرجأ لأمر الله.

(1) إرشاد العقل السليم.

قال مقاتل (1): ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾ أصحاب الكبائر من أهل التوحيد.

قال النسفي (2): ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾ وهو المرجأ لأمر الله.

● قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ﴾ [النساء: 64].

قال القرطبي (3): ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ﴾ روى أبو صادق عن عليّ قال: قدم علينا أعرابي بعدما دفننا رسول الله ﷺ بثلاثة أيام، فرمى بنفسه على قبر رسول الله ﷺ، وحنّاً على رأسه من ترابه؛ فقال: قلت يا رسول الله فسمعنا قولك، ووَعَيْتَ عن الله فوعينا عنك، وكان فيما أنزل الله عليك ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ﴾ [النساء: 64] الآية، وقد ظلمت نفسي وجئتك تستغفر لي. فنودي من القبر أنه قد غفر لك.

قال الشوكاني (4): ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ﴾ بترك طاعتك، والتحاكم إلى غيرك ﴿جَاءُوكَ﴾ متوسلين إليك متنصلين عن جنایاتهم، ومخالفتهم.

● قال تعالى: ﴿فَتَكُونًا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: 35].

قال الفخر الرازي (5): ﴿فَتَكُونًا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ هو أنكما إن أكلتما فقد ظلمتما أنفسكما لأن الأكل من الشجرة ظلم الغير، وقد يكون ظالماً بأن يظلم نفسه وبأن يظلم غيره، فظلم النفس أعم وأعظم. ثم اختلف الناس ههنا على ثلاثة أقوال: الأول: قول الحشوية الذين قالوا: إنه أقدم على الكبيرة فلا جرم كان فعله ظلماً، الثاني: قوله المعتزلة الذين قالوا: إنه أقدم على الصغيرة ثم لهؤلاء قولان: أحدهما: قول أبي علي الجبائي وهو أنه ظلم نفسه بأن ألزمها ما يشق عليه من التوبة والتلافي، وثانيهما: قول أبي هاشم وهو أنه ظلم نفسه من حيث أحبط بعض ثوابه الحاصل فصار ذلك نقصاً فيما قد استحققه، الثالث: قول من ينكر

(4) فتح القدير.

(5) التفسير الكبير.

(1) تفسير مقاتل.

(2) مدارك التنزيل.

(3) الجامع لأحكام القرآن.

صدور المعصية منهم مطلقاً وحمل هذا الظلم على أنه فعل ما الأولى له أن لا يفعله . ومثاله إنسان طلب الوزارة ثم إنه تركها واشتغل بالحياكة ، فإنه يقال له : يا ظالم نفسه لم فعلت ذلك؟ فإن قيل : هل يجوز وصف الأنبياء ﷺ بأنهم كانوا ظالمين أو بأنهم كانوا ظالمي أنفسهم؟ والجواب أن الأولى أنه لا يطلق ذلك لما فيه من إيهاام الذم .

قال الطبري⁽¹⁾ : ﴿فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ فإنه يعني به فتكونا من المتعدّين إلى غير ما أذن لهم وأبيح لهم فيه . وإنما عنى بذلك أنكما إن قربتما هذه الشجرة كنتما على منهاج من تعدّى حدودي وعصى أمري واستحلّ محارمي لأن الظالمين بعضهم أولياء بعض ، والله وليّ المتقين .

● قال تعالى : ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ [البقرة: 231] .

قال الخازن⁽²⁾ : ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ أي ضر نفسه بمخالفة أمر الله وتعريضها عذاب الله .

قال الماوردي⁽³⁾ : ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ يعني في قصد الإضرار، وإن صحت الرجعة، والطلاق .

● قال تعالى : ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [النحل:

. [33]

قال الألوسي⁽⁴⁾ : ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾ إذ أصابهم جزاء فعلهم ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بالاستمرار على فعل القبائح المؤدي لذلك، قيل : وكان الظاهر أن يقال : ﴿وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾ كما في سورة الزخرف [76] لكنه أوتر ما عليه النظم الكريم لإفادة أن غائلة ظلمهم آيلة إليهم وعاقبته مقصورة عليهم مع استلزام

(3) النكت والعيون .

(1) جامع البيان .

(4) روح المعاني .

(2) لباب التأويل .

اقتصار ظلم كل أحد على نفسه من حيث الوقوع اقتصاره عليه من حيث الصدور.

قال الشعراوي⁽¹⁾: ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾. أي: وما ظلمهم الله حين قَدَّرَ أَنْ يُجَازِيَهُمْ بِكَذَا وَكَذَا، وليس المراد هنا ظلمهم بالعذاب؛ لأن العذاب لم يَحُلَّ بِهِمْ بَعْدَ. ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾. وهذا ما نُسِّمِيهِ بِالظُّلْمِ الْأَحْمَقِ؛ لِأَنَّ ظُلْمَ الْغَيْرِ قَدْ يَعُودُ عَلَى الظَّالِمِ بِنَوْعٍ مِنَ النِّفْعِ، أَمَا ظُلْمُ النَّفْسِ فَلَا يَعُودُ عَلَيْهَا بِشَيْءٍ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ فِي الدُّنْيَا فِيمَا يَخَالِفُ مَنَهِجَ اللَّهِ، وَبِذَلِكَ فَوَّتُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ نَعِيمَ الدُّنْيَا وَنَعِيمَ الْآخِرَةِ، وَهَذَا هُوَ ظُلْمُهُمْ لِأَنْفُسِهِمْ.

● قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْعَى﴾ [النجم: 52].

قال ابن عاشور⁽²⁾: وجملة ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْعَى﴾ تعليل لجملة ﴿أَهْلَكَ عَادًا﴾ [النجم: 50] إلى آخرها، وضمير الجمع في ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا﴾ يجوز أن يعود إلى قوم نوح، أي كانوا أظلم وأطعى من عاد وشمود.

ويجوز أن يكون عائداً إلى عاد وشمود وقوم نوح والمعنى: إنهم أظلم وأطعى من قومك الذين كذبوك فتكون تسليية للنبي ﷺ بأن الرسل من قبله لقوا من أممهم أشد مما لقيه محمد ﷺ وفيه إيماء إلى أن الله مبق على أمة محمد ﷺ فلا يهلكها لأنه قدّر دخول بقيتها في الإسلام ثم أبنائها. وضمير الفصل في قوله ﴿كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ﴾ لتقوية الخبر.

قال أبو السعود⁽³⁾: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْعَى﴾ من الفريقين حيث كانوا يؤذونه وينفرون الناس عنه وكانوا يحذرون صبيانهم أن يسمعوا منه وكانوا يضربونه عليه الصلاة والسلام حتى لا يكون به حراكٌ وما أثر فيهم دعاؤه قريباً من ألف سنة.

(3) إرشاد العقل السليم.

(1) تفسير الشعراوي.

(2) التحرير والتنوير.

● قال تعالى: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ﴾ [غافر: 31].

قال ابن كثير⁽¹⁾: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ﴾ أي: إنما أهلكهم الله تعالى بذنوبهم، وتكذيبهم رسله، ومخالفتهم أمره، فأنفذ فيهم قدره.

قال الزمخشري⁽²⁾: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ﴾ يعني: أن تدميرهم كان عدلاً وقسطاً، لأنهم استوجبوه بأعمالهم، وهو أبلغ من قوله تعالى: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: 46] حيث جعل المنفى إرادة الظلم؛ لأن من كان عن إرادة الظلم بعيداً، كان عن الظلم أبعد. وحيث نكر الظلم، كأنه نفى أن يريد ظلماً ما لعباده. ويجوز أن يكون معناه كمنعنى قوله تعالى: ﴿وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [الزمر: 7] أي: لا يريد لهم أن يظلموا؛ يعني أنه دمرهم لأنهم كانوا ظالمين.

● قال تعالى: ﴿وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [ق: 29].

قال ابن عادل⁽³⁾: ﴿وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ أي فأعاقبهم بغير جرم. واعلم أن الظلام مبالغة في الظالم ويلزم من إثباته إثبات أصل الظلم فإذا قال القائل: هو كذاب يلزم أن يكون كثير الكذب، فلا يلزم من نفيه نفي أصل الكذب لجواز أن يقال: ليس بكذاب كثير الكذب لكنه يكذب أحياناً. فقوله: ﴿وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ﴾ يفهم منه نفي أصل الظلم وأن الله ليس بظالم. والوجه في ذلك من وجوه:

الأول: أن الظلام بمعنى الظالم كالتمار بمعنى التامر، فيكون اللام في قوله: ﴿لِلْعَبِيدِ﴾ لتحقيق النسبة لأن الفعل حينئذ بمعنى ذي ظلم.

الثاني: قال الزمخشري: إن ذلك أمرٌ تقديريٌّ كأنه تعالى يقول: لو ظلمتُ عبدي الضعيف الذي هو محلّ الرحمة لكان ذلك غاية الظلم وما أنا بذلك، فيلزم من نفي كونه ظلاماً نفي كونه ظالماً، ويحقق هذا الوجه إظهار لفظ العبيد حيث

(1) تفسير ابن كثير.

(3) الباب في علوم الكتاب.

(2) الكشاف.

قال: ﴿وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ أي في ذلك اليوم الذي أملاً فيه جهنم مع وَسْعِهَا حتى تَصِيحَ وتقول: لم يبق لي طاقةٌ بهم، ولم يبق فيّ موضع لهم، «فَهَلْ مِنْ مَزِيدٍ» استفهام إنكار.

الثالث: أنه لمقابلة الجمع بالجمع، والمعنى أن ذلك اليوم مع أني أُلقِي في جهنم عدداً لا حصر له لا أكون بسبب كثرة التعذيب كثير الظلم لأنه قال: ﴿وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ (٢٩) يَوْمَ نَقُولُ ﴿ق: 29-30﴾ ولم يقل: مَا أَنَا بِظَلَامٍ في جميع الأزمان. وخصص بالعبيد حيث قال: ﴿وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ﴾، ولم يطلق فكذلك خصص النفي بنوع من أنواع الظلم ولم يطلق، ولم يلزم منه أن يكون ظالماً في غير ذلك الوقت.

وبقية الأوجه المذكورة في آلِ عِمْرَانَ عند قوله: ﴿بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ ﴿كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ [آل عمران: 11].



ظماً

(ظماً - لغب)

- **الظَّمَاُ**: ما بين الشربتين ﴿وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى﴾ [طه: 119].
- **اللُّغُوبُ**: التعب مع الظماً الشديد ﴿وَمَا مَسَنَا مِنَ لُغُوبٍ﴾ [ق: 38].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: الظاء والميم والحرف المعتل والمهموز أصلٌ واحدٌ يدلُّ على ذبولٍ وقلة ماء. من ذلك: الظَّمَا، غيرمهموز: قلة دم اللثة. يقال: امرأةٌ ظمياء اللثا. وعينٌ ظمياء: رقيقة الجفن. ثم يحمل عليه فيقال ساقٌ ظمياء: قليلة اللحم. ومن المهموز: الظَّمَا، وهو العطش، تقول: ظمئتُ أظماً ظمماً. فأما الظَّمُ فما بين الشربتين. والقياس في ذلك كله واحد. ويقولون: رمحٌ أظمى: أسمر رقيق. وإنما صار كذلك لذهاب مائه.

قال الجوهري⁽²⁾: ظمىَ ظمماً: عطش. وقال تعالى: ﴿لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ﴾ [التوبة: 120]، والاسم الظَّمُ بالكسر. وقومٌ ظمَاءٌ أي عطاشٌ. ويقال للفرس: إنَّ فُصُوصه لَظْمَاءٌ، أي ليست برهلة كثيرة اللحم. وأظمأته أعطشته؛ وكذلك التَّظْمِيَّةُ. والظَّمَانُ العطشان، والأنثى ظمأى. وطمئتُ إلى لفائك، أي اشتقت. والظَّمُ: ما بين الوردَيْن؛ وهو حبس الإبل عن الماء إلى غاية الوردِ،

(2) الصحاح في اللغة.

(1) معجم مقاييس اللغة.

والجمع الأظماء. وظمُّ الحياة: من حين الولادة إلى وقت الموت. وقولهم: ما بقي منه إلا قدرُ ظمِّ الحمار، إذا لم يبق من عمره إلا اليسير. يقال: إنه ليس شيء من الدوابِّ أقصرَ ظمناً من الحمار.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: ظمى، كفرح، (ظمناً) وظماً وظمماً وظماءً، فهو ظمى وظمآن، وهي ظمآنَةٌ، جمعه: ظماءٌ، ويضمُّ نادراً، عن اللحياني: عطش، أو أشدُّ العطش، وظماً إليه: اشتاق، والاسمُ منهُما: الظمُّ: بالكسر. ورَجُلٌ مِظْمَاءٌ: معطاشٌ. وكَمَقْعَدٍ: موضعُ العطشِ من الأرض. والظَّمُّ، بالكسر: ما بين الشَّرْبَتَيْنِ والوَرْدَيْنِ، وما بين سُقُوطِ الولدِ إلى حين مَوْتِهِ، و«ما بقي منه إلا ظمُّ الحِمَارِ»، أي يَسِيرٌ، لأنه ليس شيءٌ أَقْصَرَ ظمناً منه. وظماءُ الرَّجُلِ، كَسَحَابَةِ: سُوءُ خُلُقِهِ، ولُؤْمُ صَرِيْبَتِهِ، وَقَلَّةُ إِنْصَافِهِ لِمُخَالَطِيهِ. وريحٌ ظمأى: حارَّةٌ عطشى، غَيْرُ لَيِّنَةٍ. والمِظْمَيْيُّ: الذي تَسْقِيهِ السَّمَاءُ، ضِدُّ الْمَسْقُويِّ. وأظماءٌ وظمأه: عَطَّشَهُ، وظمأ الفرسَ: صَمَّرَهُ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا يَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرِىٰ ﴿١١٨﴾ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحٰى ﴿١١٩﴾﴾ [طه: 118-119].

قال القرطبي⁽²⁾: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا يَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرِىٰ ﴿١١٨﴾ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحٰى ﴿١١٩﴾﴾ فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا يَجُوعَ فِيهَا﴾ أي في الجنة ﴿وَلَا تَعْرِىٰ﴾. و﴿وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا﴾ أي لا تعطش. والظمأ العطش. ﴿وَلَا تَصْحٰى﴾ أي تبرز

(1) القاموس المحيط.

(2) الجامع لأحكام القرآن.

للشمس فتجد حرّها . إذ ليس في الجنة شمس ، إنما هو ظل ممدود ، كما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس .

قال أبو العالية : نهار الجنة هكذا : وأشار إلى ساعة المصلين صلاة الفجر . قال أبو زيد : ضَحَا الطريقُ يَضْحُو ضُحُوًّا إذا بدا لك وظهر . وَضَحَيْتُ وَضَحَيْتُ (بالكسر) ضَحاً عَرِقْتُ . وَضَحَيْتُ أيضاً للشمس ضَحَاءً ممدود برزتُ وَضَحَيْتُ (بافتح) مثله ، والمستقبل أَضْحَى في اللغتين جميعاً ؛ قال عمر بن أبي ربيعة :

رَأَتْ رَجُلًا أَيَّمَا إِذَا الشَّمْسُ عَارَضَتْ فَيَضْحَى وَأَمَّا بِالْعَشِيِّ فَيَخْضَرُ
وفي الحديث أن ابن عمر رأى رجلاً محرماً قد استظل ، فقال : أَضْحَ لمن أحرمت له . هكذا يرويه المحدثون بفتح الألف وكسر الحاء من أضحيت . وقال الأصمعي : إنما هو اضْحَ لمن أحرمت له ؛ بكسر الألف وفتح الحاء ، من ضَحَيْتُ أَضْحَى ؛ لأنه أمره بالبروز للشمس ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى ﴾ وأنشد :

ضَحَيْتُ لَهُ كَيْ أُسْتَظَلَ بِظِلِّهِ إِذَا الظِّلُّ أَضْحَى فِي الْقِيَامَةِ قَالِصًا
وقرأ أبو عمرو والكوفيون إلا عاصماً في رواية أبي بكر عنه « وَأَنْتَ » بفتح الهمزة عطفاً على « أَلَّا تَجُوعَ » . ويجوز أن يكون في موضع رفع عطفاً على الموضع ، والمعنى : ولك أنت لا تظماً فيها . الباقون بالكسر على الاستئناف ، أو على العطف على « إِنْ لَكَ » .

● قال تعالى : ﴿ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً ﴾ [النور: 39] .

قال الألوسي⁽¹⁾ : ﴿ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً ﴾ صفة أخرى لسراب . وجوز أن يكون هو الصفة وبقية ظرفاً لما يتعلق به الكاف وهو الخبر ؛ والحسبان الظن على المشهور وفرق بينهما الراغب بأن الظن أن يخطر النقيضان بباله ويغلب أحدهما

(1) روح المعاني .

على الآخر والحسبان أن يحكم بأحدهما من غير أن يخطر الآخر بباله فيعقد عليه الأصبع ويكون بعرض أن يعتريه فيه شك. وتخصيص الحسبان بالظمان مع شموله لكل من يراه كائناً من كان من العطشان والريان لتكميل التشبيه بتحقيق شركة طرفية في وجه الشبه الذي هو المطلع المطمع والمقطع المؤيس. وقرأ شيبة وأبو جعفر ونافع بخلاف عنهما ﴿الظَّمَانُ﴾ بحذف الهمزة ونقل حركتها إلى الميم.

قال الشعراوي⁽¹⁾: وأسند الفعل ﴿يَحْسَبُهُ﴾ إلى الظمان؛ لأنه في حاجة للماء، وربما لو لم يكن ضمناً لما التفت إلى هذه الظاهرة، فلظمته يجري خلف الماء، لكنه لا يجد شيئاً، وليت الأمر ينتهي عند خيبة المسعى إنما ﴿وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابًا﴾ [النور: 39] فوجيء بإله لم يكن على باله حينما فعل الخير، إله لم يؤمن به، والآن فقط يتنبه، ويصحو من غفلته، ويفاجأ بضياح عمله. إذن: تجتمع عليه مصيبتان: مصيبة الظمأ الذي لم يجد له رياً، ومصيبة العذاب الذي ينتظره، كما قال الشاعر:

كَمَا أَبْرَقْتُ قَوْمًا عِطَاشًا عَمَامَةً فَلَمَّا رَأَوْهَا أَفْشَعَتْ وَتَجَلَّتْ

وسبق أن ضربنا مثلاً لهذه المسألة بالسجين الذي بلغ منه العطش مبلغاً، فطلب الماء، فأتاه الحارس به حتى إذا جعله عند فيه واستشرف المسكين للارتواء أراق الحارس الكوب، ويسمّون ذلك: يأسٌ بعد إطماع.

لذلك الحق - تبارك وتعالى - يعطينا في الكون أمثلة تُزهدُ الناس في العمل للناس من أجل الناس، فالعمل للناس لا بُدَّ أن يكون من أجل الله. وفي الواقع تصادف مَنْ ينكر الجميل ويتنكر لك بعد أن أحسنت إليه، وما ذلك إلا لأنك عملت من أجله، فوجدت الجزاء العادل لتأدب بعدها ولا تعمل من أجل الناس، ولو فعلت ما فعلت من أجل الله لوجدت الجزاء والثواب من الله قبل أن تنتهي من مباشرة هذا الفعل.

(1) تفسير الشعراوي.

وفي موضع آخر يُشبهه الحق سبحانه الذي ينفق ماله رياء الناس بالحجر
 الأملس الذي لا ينتفع بالماء، فلا ينبت شيئاً: ﴿كَأَلَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا
 يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابُهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا
 يَقْدُرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: 264].



ظن

(ظَنَّ - رَيْبٌ - شَكٌّ - إِزْجَافٌ)

■ **الظَّنُّ:** الاعتقاد الراجح ﴿الَّذِينَ يُظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: 46].

■ **الرَّيْبُ:** ما يدفعك للجزوف عن معرفة الحق لوجود تهمة ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ [البقرة: 23].

■ **الشُّكُّ:** تساوي النسبتين ولكن بدون تهمة تريد أن تعرف أين الصواب والشك يدفعك لأن تتقدم لكي تعرف الصواب والحقيقة أو المطلوب ﴿قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّن دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَلَٰكِن أَعْبُدُ اللَّهَ﴾ [يونس: 104].

■ **الإِزْجَافُ:** إشاعة التهمة الباطلة ﴿لَئِن لَّمْ يَنْهَ الْأَمْنَفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِبَنَّكَ بِهِمْ﴾ [الأحزاب: 60].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: الظاء والنون أصيلٌ صحيحٌ يدلُّ على معنيين مختلفين: يقين وشك. فأما اليقين فقولُ القائل: ظننت ظناً، أي أيقنت. قال الله تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ يُظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهَ﴾ [البقرة: 249] أراد، والله أعلم، يوقنون. والعربُ تقول ذلك وتعرفه.

(1) معجم مقاييس اللغة.

أراد: أيقنوا. وهو في القرآن كثير. ومن هذا الباب مَظَنَّة الشيء، وهو معلّمه ومكانه. ويقولون: هو مَظَنَّةٌ لكذا. قال النّابغة: والأصل الآخر: الشك، يقال: ظننتُ الشيء، إذا لم تتيقنه، ومن ذلك الظنّة: التّهمّة. والظنّين: المتّهم. ويقال: اظنّني فلانٌ.

والظنّون: السيّئ الظنّ. والتّظنّي: إعمال الظنّ. وأصل التّظنّي التظنن. ويقولون: سؤّت به ظناً وأسأت به الظنّ، يدخلون الألف إذا جاؤوا بالألف واللام. والظنّون: البر لا يُدرى أفيها ماءٌ أم لا. والدّين الظنّون: الذي لا يُدرى أيقضى أم لا.

قال الجوهري⁽¹⁾: الظنّ معروف، وقد يوضع موضع العلم.

أي استيقنوا، وإنّما يخوّف عدوّه باليقين لا بالشك. وتقول: ظننتُك زيدا وظننتُك زيدا أيّاك، تضع المنفصل موضع المتّصل في الكناية عن الاسم والخبر، لأنّهما مبتدأ وخبر.

والظنّين: الرجل المتّهم. والظنّة: التّهمّة، والجمع الظنن. يقال منه: اظنّه واطنّه بالطاء والظاء، إذا اتّهمه.

والتّظنّي: إعمال الظنّ، وأصله التّظننُ أبدل من إحدى النونات ياء. ومَظَنَّةُ الشيء: موضعه ومألفه الذي يُظنُّ كونه فيه؛ والجمع المَظَانُ. يقال: موضع كذا مَظَنَّةٌ من فلان، أي معلّم منه.

والدّين الظنّون: الذي لا يُدرى أيقضيه آخذُه أو لا. والظنّون: الرجل السيّء الظنّ. والظنّون: البر لا يُدرى أفيها ماءٌ أم لا، ويقال القليلة الماء.

المعنى المشترك لكلمة (ظ ن ن)

وقد وردت كلمة (ظ ن ن) في القرآن الكريم على أربعة أوجه:

الوجه الأول: الظن يعني: الاتقاء ﴿إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ [البقرة: 230].

(1) الصحاح في اللغة.

- الوجه الثاني : الظن يعني : الشك ﴿إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا﴾ [البجائية : 32].
- الوجه الثالث : ظن يعني : حسب ﴿إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ﴾ [الانشقاق : 14].
- الوجه الرابع : الظن يعني : التهمة ﴿وَنَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا﴾ [الأحزاب : 10].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى : ﴿يُظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَكُوا رَبِّهِمْ﴾ [البقرة : 46].

قال الألويسي⁽¹⁾ : الظن في الأصل الحسبان - واللقاء - وصول أحد الجسمين إلى الآخر بحيث يماسه، والمراد من ملاقاته الرب سبحانه، إما ملاقاته ثوابه أو الرؤية عند من يجوزها، وكل منهما مظنون متوقع لأنه وإن علم الخاشع أنه لا بد من ثواب للعمل الصالح، وتحقق أن المؤمن يرى ربه يوم المآب - لكن من أين يعلم ما يختم به عمله - ففي وصف أولئك بالظن إشارة إلى خوفهم، وعدم أمنهم مكر ربهم ﴿فَلَا يَأْمُنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [الأعراف : 99] وفي تعقيب الخاشعين به حينئذ لطف لا يخفى، إلا أن عطف ﴿... وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة : 46] على ما قبله يمنع حمل الظن على ما ذكر - لأن الرجوع إليه تعالى - المفسر بالنشور - أو المصير إلى الجزاء مطلقاً، مما لا يكفي فيه الظن والتوقع - بل يجب القطع به - اللهم إلا أن يقدر له عامل - أي ويعلمون - أو يقال : إن الظن متعلق بالمجموع من حيث هو مجموع، وهو كذلك غير مقطوع به - وإن كان أحد جزئيه مقطوعاً - أو يقال : إن الرجوع إلى الرب هنا المصير إلى جزائه الخاص، أعني الثواب بدار السلام، والحلول بجواره جل شأنه - والكل خلاف الظاهر - ولهذا اختير تفسير الظن باليقين مجازاً، ومعنى التوقع والانتظار

(1) روح المعاني .

في ضمنه، ولقاء الله تعالى بمعنى الحشر إليه، والرجوع بمعنى المجازات - ثواباً أو عقاباً - فكأنه عز شأنه قال: يعلمون أنهم يحشرون إليهم فيجازيهم متوقعين لذلك، وكأن النكتة في استعمال الظن المبالغة في إيهاً أن من ظن ذلك لا يشق عليه ما تقدم - فكيف من تيقنه - والتعرض لعنوان الربوبية للإشعار بعلية الربوبية - والمالكية للحكم - وجعل خبر (أن) في الموضعين اسماً للدلالة على تحقق اللقاء والرجوع وتقررهما عنده، وقرأ ابن مسعود رضي الله تعالى عنه (يعلمون) وهي تؤيد هذا التفسير.

● قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقُوا اللَّهَ﴾ [البقرة: 249].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقُوا اللَّهَ﴾ قيل: أي الخُلُصُّ منهم الذين يوقنون بقاء الله تعالى بالبعث ويتوقعون ثوابه، وإفراؤهم بذلك الوصف لا ينافي إيمان الباقيين فإن درجات المؤمنين في التيقن والتوقع متفاوتة أو الذين يعلمون أنهم يُستشهدون عما قريب فيلقون الله تعالى، وقيل: الموصول عبارة عن المؤمنين كافةً والضمير في قالوا للمنخزلين عنهم كأنهم قالوه اعتذاراً عن التخلف والنهر بينهما.

● قال تعالى: ﴿وَلَطَّ أَهْلُهُمْ أَنَّهُمْ قَدِرُونَ عَلَيْهَا﴾ [يونس: 24].

قال الخازن⁽²⁾: ﴿وَلَطَّ أَهْلُهُمْ﴾ يعني أهل تلك الأرض ﴿أَنَّهُمْ قَدِرُونَ عَلَيْهَا﴾ يعني على جذاذها وقطافها وحصادها، رد الكناية إلى الأرض والمراد النبات إذ كان مفهوماً.

قال ابن الجوزي⁽³⁾: قوله تعالى: ﴿وَلَطَّ أَهْلُهُمْ﴾ أي: أيقن أهل الأرض ﴿أَنَّهُمْ قَدِرُونَ عَلَيْهَا﴾ أي: على ما أنبتته، فأخبر عن الأرض، والمراد النبات، لأن المعنى مفهوم.

(3) زاد المسير.

(1) إرشاد العقل السليم.

(2) لباب التأويل.

● قال تعالى: ﴿وَوَظَنَّا أَنَّهُ الْفِرَاقُ﴾ [القيامة: 28].

قال الطبري⁽¹⁾: ﴿وَوَظَنَّا أَنَّهُ الْفِرَاقُ﴾ يقول تعالى ذكره: وأيقن الذي قد نزل ذلك به أنه فراق الدنيا والأهل والمال والولد.

عن قتادة ﴿وَوَظَنَّا أَنَّهُ الْفِرَاقُ﴾: أي استيقن أنه الفراق. حدثني يونس، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: قال ابن زيد، في قوله: ﴿وَوَظَنَّا أَنَّهُ الْفِرَاقُ﴾ قال: ليس أحد من خلق الله يدفع الموت، ولا ينكره، ولكن لا يدري يموت من ذلك المرض أو من غيره؟ فالظن كما ههنا هذا.

قال البيضاوي⁽²⁾: ﴿وَوَظَنَّا أَنَّهُ الْفِرَاقُ﴾ وظن المحتضر أن الذي نزل به فراق الدنيا ومحابها.

● قال تعالى: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ [المطففين: 4].

قال القرطبي⁽³⁾: قوله تعالى: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ﴾ إنكار وتعجيب عظيم من حالهم، في الاجترار على التطفيف، كأنهم لا يُحْطِرُونَ التطفيف بالهم، ولا يُحْمِنُونَ تخميناً ﴿أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ فمسؤولون عما يفعلون. والظن هنا بمعنى اليقين؛ أي ألا يُوقِنُ أولئك، ولو أيقنوا ما نقصوا في الكيل والوزن. وقيل: الظن بمعنى التردد، أي إن كانوا لا يستيقنون بالبعث، فهلا ظنَّوه، حتى يتدبروا ويبحثوا عنه، ويأخذوا بالأحوط ﴿لِيَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [المطففين: 5] شأنه وهو يوم القيامة.

قال ابن كثير⁽⁴⁾: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ﴾؟ أي: ما يخاف أولئك من البعث والقيام بين يدي من يعلم السرائر والضمائر، في يوم عظيم الهول، كثير الفرع، جليل الخطب، من خسر فيه أدخل ناراً حامية؟.

● قال تعالى: ﴿وَوَظَنَّا دَاوُدَ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ﴾ [ص: 24].

(1) جامع البيان.

(3) الجامع لأحكام القرآن.

(4) تفسير ابن كثير.

(2) أنوار التنزيل.

قال البغوي⁽¹⁾: ﴿وَزَنَّ دَاوُدُ﴾، أيقن وعلم، ﴿أَنَّمَا فِتْنَةٌ﴾، إنما ابتليناه.

قال ابن عجيبة⁽²⁾: ﴿وَزَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فِتْنَةٌ﴾، الظن مستعار للعلم الاستدلالي؛ لما بينهما من المشابهة الظاهرة، أي: علم بما جرى في مجلس الحكومة؛ وقيل: لما قضى بينهما نظر أحدهما إلى الآخر، فضحك، ثم صعدا إلى السماء فعلم ﷺ أنه تعالى ابتلاه. والقصر مُنْصَبٌ على الفتنة، أي: علم أنما فعلناه به فتنة وامتحان.

● قال تعالى: ﴿يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ [آل عمران: 154].

قال الفخر الرازي⁽³⁾: ﴿يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ وفيه مسائل.

منها أن في هذا الظن احتمالان: أحدهما: وهو الأظهر: هو أن ذلك الظن أنهم كانوا يقولون في أنفسهم لو كان محمد محققاً في دعواه لما سلط الكفار عليه وهذا ظن فاسد، أما على قول أهل السنة والجماعة، فلأنه سبحانه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا اعتراض لأحد عليه، فإن النبوة خلعة من الله سبحانه يشرف عبده بها، وليس يجب في العقل أن المولى إذا شرف عبده بخلعة أن يشرفه بخلعة أخرى، بل له الأمر والنهي كيف شاء بحكم الإلهية، وأما على قول من يعتبر المصالح في أفعال الله وأحكامه، فلا يبعد أن يكون الله تعالى في التخلية بين الكافر والمسلم، بحيث يقهر الكافر المسلم، حكم خفية وألطف مرعية، فإن الدنيا دار الامتحان والابتلاء، ووجوه المصالح مستورة عن العقول، وربما كانت المصلحة في التخلية بين الكافر والمؤمن حتى يقهر الكافر المؤمن، وربما كانت المصلحة في تسليط الفقر والزمانة على المؤمنين. قال القفال: لو كان كون المؤمن محققاً يوجب زوال هذه المعاني لوجب أن يضطر الناس إلى معرفة المحق بالجب، وذلك ينافي التكليف واستحقاق الثواب والعقاب، بل الإنسان إنما يعرف

(3) التفسير الكبير.

(1) معالم التنزيل.

(2) البحر المديد.

كونه محققاً بما معه من الدلائل والبيّنات، فأما القهر فقد يكون من المبطل للمحق، ومن المحق للمبطل، وهذه جملة كافية في بيان أنه لا يجوز الاستدلال بالدولة والشوكة ووفور القوة على أن صاحبها على الحق. الثاني: أن ذلك الظن هو أنهم كانوا ينكرون إله العالم بكل المعلومات القادر على كل المقدورات، وينكرون النبوة والبعث، فلا جرم ما وثقوا بقول النبي ﷺ في أن الله يقويهم وينصرهم.

قال الزمخشري⁽¹⁾: ومعناه: يظنون بالله غير الظن الحق الذي يجب أن يظن به. و﴿ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةُ﴾ بدل منه. ويجوز أن يكون المعنى: يظنون بالله ظن الجاهلية. وغير الحق: تأكيد ليظنون، كقولك: هذا القول غير ما تقول، وهذا القول لا قولك وظن الجاهلية، كقولك: حاتم الجود، ورجل صدق: يريد الظن المختص بالملة الجاهلية.

ويجوز أن يراد ظن أهل الجاهلية، أي لا يظن مثل ذلك الظن إلا أهل الشرك الجاهلون بالله ﴿يَقُولُونَ﴾ لرسول الله ﷺ يسألونه ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ معناه هل لنا معاشر المسلمين من أمر الله نصيب قط، يعنون النصر والإظهار على العدو ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ ولأوليائه المؤمنين وهو النصر والغلبة ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: 21].

● قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [فصلت:

. [22]

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ من القبائح المخفية فلا يُظهرها في الآخرة ولذلك اجترأتم على ما فعلتم، وفيه إيذان بأن شهادة الجوارح بإعلامه تعالى حينئذ لا بأنها كانت عالمة بما شهدت به عند صدورهم عنهم. عن ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: كنت مستتراً بأستار الكعبة فدخل ثلاثة نفر،

(2) إرشاد العقل السليم.

(1) الكشف.

ثقفیان وقرشی، أو قرشیان وثقفی فقال أحدهم أترون أن الله يسمع ما نقول قال الآخر يسمع إن جهرنا، ولا يسمع أن أخفينا فذكرت ذلك للنبي ﷺ فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ﴾ الآية. فالحكم المحكي حينئذ يكون خاصا بمن كان على ذلك الاعتقاد من الكفرة، ولعل الأنسب أن يراد بالظن معنى مجازي يعم معناه الحقيقي وما يجري مجراه من الأعمال المنبئة عنه كما في قوله تعالى: ﴿يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ﴾ [الهمزة: 3] ليعم ما حكي من الحال جميع أصناف الكفرة فتدبر.

● قال تعالى: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ [الفتح: 12].

قال الألوسي⁽¹⁾: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿بُورًا﴾ [الفتح: 12] وفي «الانتصاف» أن في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَمْلِكُ﴾ [الفتح: 11] الخ لفاً ونشراً والأصل فمن يملك لكم من الله شيئاً إن أراد بكم ضراً أو من يحرملك النفع أن أراد بكم نفعاً لأن من يملك يستعمل في الضر كقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ﴾ [المائدة: 17] ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ [المائدة: 41] ﴿فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ [الأحقاف: 8]، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام في بعض الحديث: «إني لا أملك لكم شيئاً» يخاطب عشيرته وأمثاله كثير. وسر اختصاصه بدفع المضرة أن الملك مضاف في هذه المواضع باللام ودفع المضرة نفع يضاف للمدفع عنه وليس كذلك حرمان المنفعة فإنه ضرر عائد عليه لا له فإذا ظهر ذلك فإنما انتظمت الآية على هذا الوجه كذلك لأن القسمين يشتركان في أن كل واحد منهما نفي لدفع المقدور من خير وشر فلما تقاربا أدرجا في عبارة واحدة؛ وخص عبارة دفع الضر لأنه هو المتوقع لهؤلاء إذ الآية في سياق التهديد والوعيد الشديد وهي نظير قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾ [الأحزاب:

(1) روح المعاني.

[17] فإن العصمة إنما تكون من سوء لا من الرحمة، فهاتان الآيتان توأمتان في التقرير المذكور انتهى، والوجه ما ذكرناه أولاً في الآية، وفي تسمية مثل هذا لفظاً ونشراً نظراً. ثم إن الظاهر عموم الضر والنفع، وقال شيخ الإسلام أبو السعود: المراد بالضر ما يضر من هلاك الأهل والمال وضياعهما وبالنفع ما ينفع من حفظ المال والأهل وتعميمهما يردده قوله تعالى: ﴿بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ [الفتح: 11] فإنه إضراب عما قالوه وبيان لكذبه بعد بيان فساده على تقدير صدقه ﴿انتهى، وهو كلام أوهى من بيت العنكبوت لأن في التعميم إفادة لما ذكر وزيادة تفيد قوة وبلاغة.

والظاهر أن كلاماً من الإضرابات الثلاثة مقصودة، وقال شيخ الإسلام: إن قوله تعالى: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ﴾ الخ بدل من ﴿كَانَ اللَّهُ﴾ [الفتح: 11] الخ مفسر لما فيه من الإبهام. وفي «البحر» أنه بيان للعلة في تخلفهم أي بل ظننتم ﴿أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ﴾ أي لن يرجع من ذلك السفر ﴿الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ﴾ [الفتح: 12] أي عشائهم وذوي قرباهم ﴿أَبَدًا﴾ [الفتح: 12] بأن يستأصلهم المشركون بالمرة فحسبتم أن كنتم معهم أن يصيبكم ما يصيبهم فلاجل ذلك تخلفتم لا لما ذكرتم من المعاذير الباطلة.

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا﴾ [الفتح: 12] بأن يستأصلهم المشركون بالموت، فخشيتم إن كنتم معهم أن يصيبكم ذلك، فتخلفتم لأجل ذلك، لا لما ذكرتم من المعاذير الباطلة.

● قال تعالى: ﴿وَمَا هُوَ عَلَىٰ الْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾ [التكوير: 24].

قال الفخر الرازي⁽²⁾: ﴿وَمَا هُوَ عَلَىٰ الْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾ [التكوير: 24] أي وما محمد على الغيب بظنين والغيب ههنا القرآن وما فيه من الأنباء والقصص والظنين المتهم يقال: ظننت زيدا في معنى اتهمته، وليس من الظن الذي يتعدى إلى مفعولين،

(2) التفسير الكبير.

(1) البحر المديد.

والمعنى ما محمد على القرآن بمتهم أي هو ثقة فيما يؤدي عن الله، ومن قرأ بالضاد فهو من البخل يقال ضننت به أضن أي بخلت، والمعنى ليس ببخيل فيما أنزل الله، قال الفراء: يأتيه غيب السماء، وهو شيء نفيس فلا يبخل به عليكم، وقال أبو علي الفارسي: المعنى أنه يخبر بالغيب فيبينه ولا يكتمه كما يكتم الكاهن ذلك ويمتنع من إعلامه حتى يأخذ عليه حلواناً، واختار أبو عبيدة القراءة الأولى لوجهين: أحدهما: أن الكفار لم يبخلوه، وإنما اتهموه فنفي التهمة أولى من نفي البخل وثانيها: قوله: ﴿عَلَى الْغَيْبِ﴾ ولو كان المراد البخل لقال بالغيب لأنه يقال: فلان ضنين بكذا وقلما يقال على كذا.

● قال تعالى: ﴿وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ﴾ [الجن: 7].

قال البغوي⁽¹⁾: ﴿وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا﴾، يقول الله تعالى: إن الجن ظنوا، ﴿كَمَا ظَنَنْتُمْ﴾، يا معشر الكفار من الإنس.

قال الطبري⁽²⁾: يقول تعالى ذكره مخبراً عن قيل هؤلاء النفر من الجن ﴿وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّن يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا﴾ [الجن: 7] يعني أن الرجال من الجن ظنوا كما ظنّ الرجال من الإنس أن لن يبعث الله أحداً رسولاً إلى خلقه، يدعوهم إلى توحيده. وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل. حدثنا بشر، قال: ثنا سعيد، عن الكلبي ﴿وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ﴾: ظنّ كفار الجنّ كما ظنّ كفرة الإنس أن لن يبعث الله رسولاً.



ظهر

(ظَهْر - دُبْر - خَلْف - آخِر - عَقَب - قَفَا - وَرَاء)

- الظُّهْرُ: خلاف البطن ﴿مِنْ بَيْتِ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ [الأعراف: 172].
- الدُّبْرُ: الذي يلي مؤخرة الشيء مباشرة ﴿فَسِيحَهُ وَإِدْبَرَ النُّجُومِ﴾ [الطور: 49].
- الخَلْفُ: ضد الأمام المباشر ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ [البقرة: 255].
- الآخِرُ: بالكسر - ضدّ الأول ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعَمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ [النحل: 30].

- العَقَبُ: ضد القدام ﴿أَنْقَلَبْتُمْ عَلَيَّ أَعْقَابِكُمْ﴾ [آل عمران: 144].
- القَفَا: ضد الوجه ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الإسراء: 36].
- الوَرَاءُ: ضد الأمام البعيد ﴿وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ [هود: 71].



ظهر

(ظَهَرَ - طَلَعَ - بَزَغَ - شَرِقَ)

■ **الظُّهُورُ:** استمرار الانتشار أمام البصر أو البصيرة ﴿أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ [غافر: 26].

■ **الطُّلُوعُ:** انتشار الضوء ﴿وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ﴾ [الكهف: الآية 17].

■ **الْبُرُوعُ:** أول الطلوع ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً﴾ [الأنعام: 78].

■ **الشُّرُوقُ:** ما يعقب البروع حين يرتفع الضوء، أي أول ما وقعت عليه عينه من السماء ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾ [الزمر: 69].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: الظاء والهاء والراء أصلٌ صحيحٌ واحدٌ يدلُّ على قوَّةٍ وبروز. من ذلك: ظَهَرَ الشيءُ يظهرُ ظهوراً فهو ظاهر، إذا انكشف وبرز. ولذلك سمِّي وقت الظُّهْرِ والظَّهيرة، وهو أظهر أوقات النَّهار وأضوؤها. والأصل فيه كَلَّه ظهر الإنسان، وهو خلافُ بطنه، وهو يجمع البروز والقوَّة. ويقال للركاب: الظُّهْر، لأنَّ الذي يَحْمِلُ منها الشيءَ ظهورُها. ويقال: رجلٌ مظهرٌ، أي شديد الظُّهْرِ. ورجلٌ ظهْرٌ: يشتكي ظهره. ومن الباب: أظهرنا، إذا سرنا في وقت الظُّهْرِ. ومنه ظهرتُ على كذا، إذا اطلَّعت عليه. والظَّهير: البعير القويّ.

(1) معجم مقاييس اللغة.

والظهير: المعين، كأنه أسند ظهره إلى ظهره. والظهور العلبة. قال الله تعالى: ﴿فَأَصْحُوا ظَهْرِينَ﴾ [الصف: 14]. والظاهرة: العين الجاحظة. والظهار: قول الرجل لامرأته: أنت علي كظهر أمي. وهي كلمة كانوا يقولونها، يريدون بها الفراق. وإنما اختصوا الظهر لمكان الركوب، وإلا فسائر أعضائها في التحريم كالظهر. والظهار من الريش: ما يظهر منه في الجناح. والظهري كل شيء يجعله بظهر، أي تنساه، كأنك قد جعلته خلف ظهرك، إعراضاً عنه وتركاً له. قال الله سبحانه: ﴿وَأَخَذْنَاهُ وَرَاءَ كَتَمِ ظَهْرِي﴾ [هود: 92]. وقد جعل فلان حاجتي بظهر، إذا لم يُقبل عليها، بل جعلها وراءه.

ومن الباب: هذا أمرٌ ظاهرٌ عنك عارٌ. أي زائل، كأنه إذا زال فقد صار وراء ظهره.

ويقولون: إن الظهرة: متاع البيت. وأحسب هذه مستعارة من الظهر أيضاً؛ لأن الإنسان يستظهر بها، أي يتقوى ويستعين على ما نابَه. والظاهرة: أن ترد الإبل كل يوم نصف النهار.

ويقولون: سلكننا الظهر: يريدون طريق البر، وذلك لظهوره وبروزه. ويقولون: جاء فلان في ظهرته وناهضته، أي قومه. وإنما سُموا ظهرة لأنه يتقوى بهم. وقريش الظواهر سُموا بذلك لأنهم ينزلون ظاهر مكة. قال: وأقران الظهر: الذين يجيئون من ورائك. وحكى ابن دريد: «تظاهر القوم، إذا تدابروا، وكأنه من الأضداد». وهذا المعنى الذي ذكره ابن دريد صحيح؛ لأنه أراد أن كل واحدٍ منهما أدبر عن صاحبه، وجعل ظهره إليه.

قال الجوهري⁽¹⁾: الظهر: خلاف البطن. وقولهم: لا تجعل حاجتي بظهر، أي لا تنسها. والظهر الركاب. وبنو فلان مظهرون: إذا كان لهم ظهر ينقلون عليه، كما يقال: مُنجبون، إذا كانوا أصحاب نجائب. والظهر الجانب القصير من

(1) الصحاح في اللغة.

الريش، والجمع الظهران. والظهُرُ طريق البرّ. وأقران الظُّهرِ: الذين يجيئون من وراءِ ظهرك في الحرب. ويقال: هو نازلٌ بين ظَهْرِيهِمْ وظَهْرَانِيهِمْ، بفتح النون، ولا تقل ظَهْرَانِيهِمْ بكسر النون. قال الأحمَرُ: قولهم لقيته بين الظُّهرَانَيْنِ، معناه في اليومين أو في الأيام. قال: وبين الظُّهْرَيْنِ مثله. والظُّهْرُ، بالضم: بعد الزوال، ومنه صلاة الظُّهر. والظُّهيرةُ الهاجرة. يقال: أتيتُه حَدَّ الظهيرة، وحين قامَ قائمُ الظهيرة. والظُّهيرُ: المُعين، ومنه قوله تعالى: ﴿وَالْمَلِكُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾ [التحریم: 4] وإنما لم يجمعه لأنَّ فَعِيلَ وفَعُولَ قد يستوي فيهما المذكَرُ والمؤنثُ والجمع. قال الأصمعيُّ: يقال بعيرٌ ظهيرٌ بينَ الظَّهارةِ، إذا كانَ قويًّا. وناقَة ظهيرةٌ. والبعيرُ الظُّهريُّ بالكسر: العُدَّةُ للحاجة إن احتيجَ إليه، وجمعه ظهاريٌّ غير مصروف؛ لأنَّ ياء النسبة ثابتةٌ في الواحد. والظُّهريُّ أيضاً: الذي تجعله بظَهْرٍ، أي تنساه. ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَخَذْنَاهُ وَرَاءَ كَمِّ ظَهْرِيًّا﴾ [هود: 92]. ظهري على فلان، وأنا ظهركَ على هذا الأمر، أي عؤنك. والظاهرُ: خلاف الباطن. والظاهرَةُ من العيون: الجاحظة. ويقال: هذا أمرٌ ظاهرٌ عنك عارُهُ، أي زائل.

ومنهم قولهم: ظهرَ فلانٌ بحاجتي، إذا استخفَّ بها وجعلها بظَهْرٍ، كأنه أزالها ولم يلتفت إليها. وجعلها ظهريَّةً، أي خَلَفَ ظَهْرٍ.

والظاهرةُ من الوِردِ: أن تَرَدَّ الإبلُ كلَّ يومٍ نصف النهار. وقال الأصمعيُّ: هاجت ظواهرُ الأرض، إذا يبسَ بقلُّها. قال: والظواهرُ أشرافُ الأرض. والظُّهْرَةُ بالتحريك: متاع البيت. ويقال أيضاً: جاء فلان في ظَهْرَتِهِ، أي في قومه وناهضته.

والظُّهْرُ أيضاً: مصدر قولك ظَهَرَ الرجلُ بالكسر، إذا اشتكى ظَهْرَهُ، فهو ظَهْرٌ. وظَهَرَ الشيءُ بالفتح ظُهوراً: تَبَيَّنَ. وظَهَرْتُ على الرجل: غلبته. وظَهَرْتُ البيت: علوته. وأظَهَرْتُ بفلانٍ: أعلنتُ به. وأظَهَرَهُ اللهُ على عدوِّه. وأظَهَرْتُ الشيءَ: بَيَّنْتُهُ. وأظَهَرْنَا، أي سِرنا في وقت الظُّهر. والمُظَاهرةُ المعاونة.

والتَّظَاهُرُ: التعاون. وتظاهر القومُ أيضاً: تداَبَرُوا، كأنه ولَّى كلُّ واحدٍ منهم ظهره إلى صاحبه. واستَظَهَرَ به، أي استعان به. واستظهر الشيء، أي حفظه وقرأه ظاهراً. قال أبو عبيدة: في ريش السهام الظُّهَارُ بالضم، وهو ما جُعِلَ من ظَهْرِ عَسِيب الريشة. والظُّهْرَانُ الجانب القصير من الريش. والبُطْنَانُ: الجانب الطويل. يقال: رَشُ سَهْمِكَ بِظُهْرَانٍ وَلَا تَرِشْهُ بِبُطْنَانٍ. الواحد ظَهْرٌ وبَطْنٌ. والظُّهَارَةُ بالكسر: نقيض البطانة. وظاهرٌ بين ثوبين، أي طارَقَ بينهما وطابَقَ. والظُّهَارُ: قول الرجل لامرأته: أنتِ عليّ كظَهْرِ أمِّي. وقد ظاهرَ من امرأته، وتَظَهَّرَ من امرأته، وظَهَّرَ من امرأته تَظْهِيراً، كلُّه بمعنى. والمُظَهَّرُ الرجل الشديد الظُّهر. قال الأصمعيُّ: أتانا فلان مُظَهَّراً، أي في وقت الظهيرة.

المعنى المشترك لكلمة (ظ ه ر)

وقد وردت كلمة (ظ ه ر) في القرآن الكريم على ثمانية أوجه:

الوجه الأول: ظهر أي: بدا ﴿وَلَا يَبْدِيكَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾ [النور:

. [31]

الوجه الثاني: أظهر بمعنى: أطلع ﴿وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ [التحریم: 3].

الوجه الثالث: يظهر: يعلو ويرتقي ﴿فَمَا اسْتَطَعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَعُوا لَهُمْ

نَقَبًا﴾ [الكهف: 97].

الوجه الرابع: التظاهر يعني: التعاون ﴿وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ

وَجِبْرِيلُ﴾ [التحریم: الآية 4].

الوجه الخامس: الظهور والإظهار يعني: العلو والقدرة ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ

رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينٍ أَلْحَقٍ لِّيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [التوبة:

. [33]

الوجه السادس: الظاهر يعني: الباطل ﴿أَمْ يَظْهَرُ مِنَ الْقَوْلِ﴾ [الرعد: 33].

الوجه السابع: ترك التعظيم ﴿وَأَخَذْتُمُوهُ وَرَأَيْكُمْ ظُهُرِيًّا﴾ [هود: 92].

الوجه الثامن: الظهيرة نصف النهار ﴿وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾ [الروم: 18].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ [الأعراف: 172].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: واحتجوا على فساد هذا القول بوجوه. الحجة الأولى: لهم قالوا: قوله: ﴿مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ لا شك أن قوله: ﴿مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ يدل من قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ﴾ [الأعراف: 172] فيكون المعنى: وإذ أخذ ربك من ظهور بني آدم. وعلى هذا التقدير: فلم يذكر الله تعالى أنه أخذ من ظهر آدم شيئاً.

الحجة الثانية: أنه لو كان المراد أنه تعالى أخرج من ظهر آدم شيئاً من الذرية لما قال: ﴿مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ بل كان يجب أن يقول: من ظهره، لأن آدم ليس له إلا ظهر واحد، وكذلك قوله: ﴿ذُرِّيَّتِهِمْ﴾ [الأعراف: 172] لو كان آدم لقال ذريته.

قال الشوكاني⁽²⁾: قوله: ﴿وَإِذْ﴾ منصوب بفعل مقدر معطوف على ما قبله كما تقدم. قوله: ﴿مِنْ بَنِي آدَمَ﴾ استدللّ بهذا على أن المراد بالمأخوذین هنا: هم ذرية بني آدم، أخرجهم الله من أصلابهم نسلًا بعد نسل. وقد ذهب إلى هذا جماعة من المفسرين، قالوا: ومعنى: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ﴾ [الأعراف: 172] دلهم بخلقه على أنه خالقهم، فقامت هذه الدلالة مقام الإشهاد، فتكون هذه الآية من باب التمثيل، كما في قوله تعالى: ﴿فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ آئِتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [فصلت: 11]. وقيل المعنى: أن الله سبحانه أخرج الأرواح قبل خلق الأجسام، وأنه جعل

(2) فتح القدير.

(1) التفسير الكبير.

فيها من المعرفة ما فهمت به خطابه سبحانه . وقيل المراد ببني آدم هنا : آدم نفسه ، كما وقع في غير هذا الموضع . والمعنى أن الله سبحانه لما خلق آدم مسح ظهره ، فاستخرج منه ذريته ، وأخذ عليهم العهد ، وهؤلاء هم عالم الذرّ ، وهذا هو الحق الذي لا ينبغي العدول عنه ، ولا المصير إلى غيره ، لثبوته مرفوعاً إلى النبي ﷺ ، وموقوفاً على غيره من الصحابة ، ولا ملجئاً للمصير إلى المجاز ، وإذا جاء نهر الله بطل نهر معقل . وسنذكر آخر هذا البحث إن شاء الله بعض ما ورد في ذلك . قوله : ﴿ مِنْ ظُهُورِهِمْ ﴾ هو بدل من بني آدم ، بدل بعض من كل . وقيل بدل اشتمال قوله : ﴿ ذُرِّيَّتِهِمْ ﴾ .

● قال تعالى : ﴿ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا ﴾ [هود: 92].

قال أبو السعود⁽¹⁾ : ﴿ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا ﴾ أي شيئاً منبواً وراء الظهر منسياً لا يبالى به ، منسوبٌ إلى الظهر ، والكسر لتغيير النسب كالإمسي في النسبة إلى الأمس .

قال ابن عاشور⁽²⁾ : وجملة ﴿ وَأَخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا ﴾ [هود: 92] في موضع الحال من اسم الجلالة ، أي الله أعز في حال أنكم نسيتم ذلك . والاتخاذ : الجعل ، وتقدّم في قوله : ﴿ اتَّخَذُ أَصْنَامًا ءِإِلَهَةً ﴾ في سورة [الأنعام: 74] .

والظَهْرِيّ - بكسر الظاء - نسبة إلى الظهر على غير قياس ، والتغييرات في الكلم لأجل النسبة كثيرة . والمراد بالظَهْرِيّ الكناية عن النسيان ، أو الاستعارة لأن الشيء الموضوع بالوراء ينسى لقلّة مشاهدته ، فهو يشبه الشيء المجعول خلف الظهر في ذلك ، فوقَ ﴿ ظَهْرِيًّا ﴾ حالاً مؤكّدة للظرف في قوله : ﴿ وَرَاءَكُمْ ﴾ إغراقاً في معنى النسيان لأنهم اشتغلوا بالأصنام عن معرفة الله أو عن ملاحظة صفاته .

● قال تعالى : ﴿ إِلَّا مِرَاءً ظَهْرًا ﴾ [الكهف: 22].

قال الألوسي⁽³⁾ : ﴿ إِلَّا مِرَاءً ظَهْرًا ﴾ غير متعمق فيه وذلك بالاعتصار على ما

(1) إرشاد العقل السليم .

(2) التحرير والتنوير .

(3) روح المعاني .

تعرض له الوحي المبين من غير تجهيل لجميعهم فإن فيهم مصيباً وإن قل ولا تفضيح وتعنيف للجاهل منهم فإن ذلك مما يخل بمكارم الأخلاق التي بعثت لإتمامها. وقال ابن زيد: المرء الظاهر القول لهم ليس كما تعلمون. وحكى الماوردي أن المرء الظاهر ما كان بحجة ظاهرة، وقال ابن الأنباري: هو جدال العالم المتيقن بحقيقة الخبر، وقال ابن بحر: هو ما يشهده الناس، وقال التبريزي: المراد من الظاهر الذاهب بحجة الخصم يقال ظهر إذا.

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿إِلَّا مَرَّءَ ظَهْرًا﴾ قدر ما تعرض له الوحي من وصفهم بالرجم بالغيب وعدم العلم على الوجه الإجمالي وتفويض العلم إلى الله سبحانه من غير تصريح بجهلهم وتفضيح لهم فإنه يُخَلُّ بمكارم الأخلاق.

● قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ [الكهف: 20].

قال ابن عطية⁽²⁾: ﴿يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ [التوبة: 8] معناه يثقفوكم بعلوهم وغلبتهم.

قال الفخر الرازي⁽³⁾: ﴿إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ أي يطلعوا ويشرفوا على مكانكم أو على أنفسكم من قولهم: ظهرت على فلان إذا علوته وظهرت على السطح إذا صرت فوقه.

● قال تعالى: ﴿مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ [فاطر: 45].

قال البيضاوي⁽⁴⁾: ﴿مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا﴾ ظهر الأرض ﴿مِنْ دَابَّةٍ﴾ من نسمة تدب عليها بشؤم معاصيهم، وقيل المراد بالدابة الإنس وحده.

قال البغوي⁽⁵⁾: ﴿مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا﴾، يعني: على ظهر الأرض، كناية

(1) إرشاد العقل السليم.

(4) أنوار التنزيل.

(2) المحرر الوجيز.

(5) معالم التنزيل.

(3) التفسير الكبير.

عن غير مذكور، ﴿مِن دَابَّتْ﴾، كما كان في زمان نوح أهلك الله ما على الأرض إلا من كان في سفينة نوح.

● قال تعالى: ﴿عَلَى رَيْهٍ ظَهيراً﴾ [الفرقان: 55].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿ظَهيراً﴾ يُظَاهِر الشَّيْطَانَ بِالْعِدَاوَةِ وَالشَّرِكِ. والمراد بالكافر الجنس أو أبو جهل وقيل: هيئاً مهيناً لا اعتداداً به عنده تعالى من قولهم ظهرت به إذا نبذته خلف ظهره فيكون ظهره كقولهِ تعالى: ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ﴾ [آل عمران: 77].

قال مقاتل⁽²⁾: ﴿عَلَى رَيْهٍ ظَهيراً﴾ يعنى معيناً للمشركين على ألا يوحّدوا الله عز وجل.

قال الشعالي⁽³⁾: ﴿وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَيْهٍ ظَهيراً﴾ [الفرقان: 55] أي: مُعِيناً؛ يعينون على ربّهم غيرهم من الكفرة بطاعتهم للشيطان، وهذا تأويل مجاهد وغيره، والكافر هنا اسم جنس، وقال ابن عباس: هو أبو جهل.

● قال تعالى: ﴿قَرَى ظَهْرَهُ﴾ [سبأ: الآية 18].

قال الخازن⁽⁴⁾: ﴿قَرَى ظَهْرَهُ﴾ أي متواصلة تظهر الثانية من الأولى لقربها منها قيل: كان متجرهم من اليمن إلى الشام فكانوا يبيتون بقرية ويقيلون بأخرى وكانوا لا يحتاجون إلى حمل زاد من سبأ إلى الشام، وقيل: كانت قراهم أربعة آلاف وسبعمئة قرية متصلة من سبأ إلى الشام.

قال الشعراوي⁽⁵⁾: ﴿قَرَى ظَهْرَهُ﴾ يعني: متقاربة متواصلة، كانت بمثابة استراحات في الطريق مثل (الرس) وذلك لُبُعد المسافة بين اليمن والشام في

(1) إرشاد العقل السليم.

(4) لباب التأويل.

(2) تفسير مقاتل.

(5) تفسير الشعراوي.

(3) الجواهر الحسان.

رَحَلْتِي الشِّتَاءَ وَالصَّيْفَ، فَأَرَادَ الْحَقَّ سَبْحَانَهُ أَنْ يُيسِّرَ لَهُمْ تِلْكَ الرَّحَلَاتَ، وَأَنْ يَقْطَعُوهَا بِلا مَشَقَّةٍ.

● قال تعالى: ﴿ظَهْرَهُ وَبَاطِنَهُ﴾ [لقمان: 20].

قال الألويسي⁽¹⁾: ﴿ظَهْرَهُ وَبَاطِنَهُ﴾ أي محسوسة ومعقولة معروفة لكم وغير معروفة، وعن مجاهد النعمة الظاهرة ظهور الإسلام والنصرة على الأعداء والباطنة الإمداد من الملائكة عليه السلام، وعن الضحاك الظاهرة حسن الصورة وامتداد القامة وتسوية الأعضاء والباطنة المعرفة، وقيل: الظاهرة البصر والسمع واللسان وسائر الجوارح والباطنة القلب والعقل والفهم، وقيل: الظاهرة نعم الدنيا والباطنة نعم الآخرة، وقيل: الظاهرة نحو إرسال الرسل وإنزال الكتب والتوفيق لقبول الإسلام والإتيان به والثبات على قدم الصدق ولزوم العبودية والباطنة ما أصاب الأرواح في عالم النذر من رشاش نور النور.

قال ابن عجيبة⁽²⁾: ﴿عَلَيْكُمْ نِعْمَةٌ﴾ [لقمان: 20]، بالجمع، والإفراد؛ إرادة الجنس. والنعمة: ما يسر به الإنسان ويتلذذ به، حال كونها ﴿ظَهْرَهُ﴾؛ ما تدرك بالحس، ﴿وَبَاطِنَهُ﴾؛ ما تدرك بالعلم والوجدان. فقيل: الظاهرة. السمع، والبصر، واللسان، وسائر الجوارح الظاهرة، والباطنة: القلب، والعقل، والفهم، وما أشبه ذلك. أو: الظاهرة: الصحة والعافية، والكفاية؛ والباطنة: الإيمان، واليقين، والعلم والمعرفة بالله، وسيأتي في الإشارة بقيتها.

● قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ [الأحزاب: 26].

قال الطبري⁽³⁾: يقول تعالى ذكره: وأنزل الله الذين أعانوا الأحزاب من قريش وغطفان على رسول الله ﷺ وأصحابه، وذلك هو مظاهرتهم إياه، وعنى بذلك بني قريظة، وهم الذين ظاهروا الأحزاب على رسول الله ﷺ.

(3) جامع البيان.

(1) روح المعاني.

(2) البحر المديد.

عن قتادة، قوله: ﴿وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِّنْ أَهْلِ الْكُتَيْبِ﴾ وهم بنو قريظة، ظاهروا أبا سفيان وراسلوه، فنكثوا العهد الذي بينهم وبين نبي الله. قال: فبينا رسول الله ﷺ عند زينب بنت جحش يغسل رأسه، وقد غسلت شقه، إذ أتاه جبرائيل ﷺ، فقال: عفا الله عنك، ما وضعت الملائكة سلاحها منذ أربعين ليلة، فانهض إلى بني قريظة، فإني قد قطعت أوتارهم، وفتحت أبوابهم، وتركتهم في زلزال وبلبال قال: فاستلأم رسول الله ﷺ، ثم سلك سكة بني غنم، فاتبعه الناس وقد عصب حاجبه بالتراب قال: فأتاهم رسول الله ﷺ فحاصروهم وناداهم: يا إخوان القردة، فقالوا: يا أبا القاسم ما كنت فحاشا، فنزلوا على حكم ابن معاذ، وكان بينهم وبين قومه حلف، فرجوا أن تأخذه فيهم هواده، وأوماً إليهم أبو لبابة أنه الذبح، فأنزل الله: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحُونُوا أَمْنَتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [الأنفال: 27] فحكم فيهم أن تقتل مقاتلتهم، وأن تسبى ذراريهم، وأن عقارهم للمهاجرين دون الأنصار، فقال قومه وعشيرته: أثرت المهاجرين بالعقار علينا قال: فإنكم كنتم ذوي عقار، وإن المهاجرين كانوا لا عقار لهم. وذكر لنا أن رسول الله ﷺ كبر وقال: «قَضَىٰ فِيكُمْ بِحُكْمِ اللَّهِ».

حدثنا ابن حميد، قال: ثنا سلمة، عن ابن إسحاق، قال: لما انصرف رسول الله ﷺ عن الخندق راجعاً إلى المدينة والمسلمون، ووضعوا السلاح، فلما كانت الظهر أتى جبريل رسول الله ﷺ.

● قال تعالى: ﴿وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ﴾ [التحریم: 4].

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ﴾ أي تتظاهرا وتعاونوا على النبي ﷺ بالمعصية والإيذاء. وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال: مكثت سنة وأنا أريد أن أسأل عمر بن الخطاب عن آية، فما أستطيع أن أسأله هيبةً له، حتى خرج

(1) الجامع لأحكام القرآن.

حاجاً فخرجت معه، فلما رجع فكنا ببعض الطريق عدل إلى الأراك لحاجة له، فوقفت حتى فرغ، ثم سرت معه فقلت: يا أمير المؤمنين، من اللتان تظاهرتا على رسول الله ﷺ من أزواجه؟ فقال: تلك حفصة وعائشة. قال فقلت له: والله إن كنت لأريد أن أسألك عن هذا منذ سنة فما أستطيع هيباً لك. قال: فلا تفعل، ما ظننت أن عندي من علم فسألني عنه، فإن كنت أعلمه أخبرتك . . .

قال البيضاوي⁽¹⁾: ﴿وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ واطلع النبي عليه الصلاة والسلام على الحديث أي على إفشائه.

● قال تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ [الروم: 41].

قال الفخر الرازي⁽²⁾: وجه تعلق هذه الآية بما قبلها هو أن الشرك سبب الفساد كما قال تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: 22] وإذا كان الشرك سببه جعل الله إظهارهم الشرك مورثاً لظهور الفساد ولو فعل بهم ما يقتضيه قولهم: ﴿لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ [المؤمنون: 71] كما قال تعالى: ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا﴾ [مريم: 90].

قال الألوسي⁽³⁾: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ كالجذب والموتان وكثرة الحرق والغرق وإخفاق الصيادين والغاصة ومحق البركات من كل شيء وقلة المنافع في الجملة وكثرة المضار، وعن ابن عباس أجذبت الأرض وانقطعت مادة البحر وقالوا: إذا انقطع القطر عميت دواب البحر، وقال مجاهد: ظهر الفساد في البر بقتل ابن آدم أخاه وفي البحر بأخذ السفن غصباً، وفي رواية عن ابن عباس بأخذ جلندي كل سفينة غصباً، ولعل المراد التمثيل، وكذا يقال في قتل ابن آدم أخاه وكان أول معصية ظهرت في البر؛ قال الضحاك: كانت الأرض خضرة مونقة يأتي ابن آدم شجرة إلا وجد عليها ثمرة وكان ماء البحر عذباً وكان لا يفترس

(1) أنوار التنزيل.

(2) التفسير الكبير.

(3) روح المعاني.

الأسد البقر، ولا الذئب الغنم فلما قتل قابيل هابيل أقشعر ما في الأرض وشاكت الأشجار وصار ماء البحر ملحاً زعافاً وقصد الحيوان بعضه بعضاً.

وذكر أن أول معصية في البحر غضب جلندي كل سفينة تمر عليه فكأن تخصيص الأمرين بالذكر لذلك، وأياً ما كان فالبر والبحر على ظاهرهما، وعن مجاهد البر البلاد البعيدة من البحر والبحر السواحل والمدن التي عند البحر والأنهار، وقال قتادة: البر الفيافي ومواضع القبائل وأهل الصحارى والعمود والبحر المدن، والعرب تسمي الأمصار بحاراً لسعتها، ومنه قول سعد بن عبادة في عبد الله بن أبي بن سلول، ولقد أجمع أهل هذه البحيرة يعني المدينة ليتوجوه. قال أبو حيان: ويؤيد هذا قراءة عكرمة «والبحور» بالجمع ورويت عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، وجوز النحاس أن يكون البحر على ظاهره إلا أن الكلام على حذف مضاف أي مدن البحر فهو مثل: ﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: 82] وجوز أيضاً أن يراد بالفساد المعاصي من قطع الطريق والظلم وغيرهما، و«أل» في ﴿الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ للجنس وكذا في ﴿الْفَسَادُ﴾ أي ظهر جنس الفساد من الجذب والموتان ونحوهما في جنس البر وجنس البحر.

● قال تعالى: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ [التوبة: 33].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿لِيُظْهِرَهُ﴾ أي رسوله ﴿عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ أي على أهل الأديان كلهم أو ليظهر الدين الحق على سائر الأديان بنسخه إياها حسبما تقتضيه الحكمة، والجملة بيانٌ وتقريرٌ لمضمون الجملة السابقة.

قال ابن الجوزي⁽²⁾: وفي قوله: ﴿لِيُظْهِرَهُ﴾ قولان:

أحدهما: أن الهاء عائدة على رسول الله ﷺ، فالمعنى: ليعلمه شرائع الدين كلها، فلا يخفى عليه منها شيء.

(1) إرشاد العقل السليم.

(2) زاد المسير.

والثاني: أنها راجعة إلى الدين. ثم في معنى الكلام قولان.

أحدهما: ليظهر هذا الدين على سائر الملل. ومتى يكون ذلك؟ فيه قولان: أحدهما: عند نزول عيسى عليه السلام، فانه يتبعه أهل كل دين، وتصير الملل واحدة، فلا يبقى أهل دين إلا دخلوا في الإسلام أو أدوا الجزية. والثاني: أنه عند خروج المهدي.

والقول الثاني: إن إظهار الدين إنما هو بالحجج الواضحة، وإن لم يدخل الناس فيه.

● قال تعالى: ﴿وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾ [الروم: 18].

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾ الظهر؛ وقاله الضحاك وسعيد بن جبير. وعن ابن عباس أيضاً وقتادة: أن الآية تنبيه على أربع صلوات: المغرب والصبح والعصر والظهر؛ قالوا: والعشاء الآخرة هي في آية أخرى في ﴿وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ﴾ [هود: 114] وفي ذكر أوقات العورة.

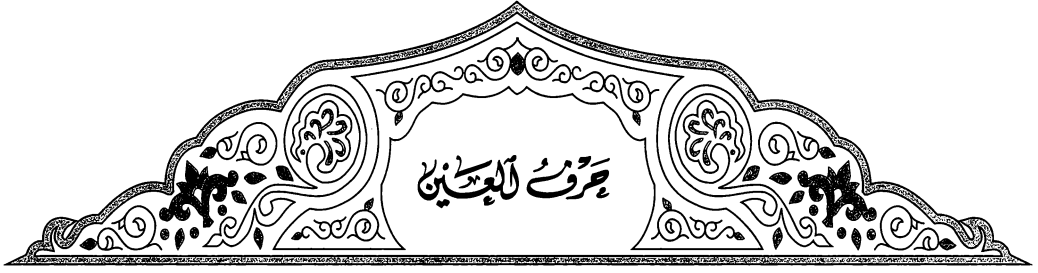
قال ابن كثير⁽²⁾: ﴿وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾ فالعشاء هو شدة الظلام، والإظهار قوة الضياء، فسبحان خالق هذا وهذا، فالق الإصباح، وجاعل الليل سكناً؛ كما قال تعالى: ﴿وَالنَّهَارِ إِذَا جَلَّهَا (٢) وَأَلَيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا (٣)﴾ [الشمس: 3-4] وقال تعالى: ﴿وَأَلَيْلِ إِذَا يَغْشَى (١) وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى (٢)﴾ [الليل: 1-2] وقال تعالى: ﴿وَالضُّحَى (١) وَأَلَيْلِ إِذَا سَجَى (٢)﴾ [الضحى: 1-2] والآيات في هذا كثيرة. وقال الإمام أحمد: حدثنا حسن، حدثنا ابن لهيعة، حدثنا زبَّان بن فايد عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ألا أخبركم لم سمى الله إبراهيم خليله الذي وفي؟ لأنه كان يقول كلما أصبح وكلما أمسى: سبحان الله حين تمسون وحين تصبحون، وله الحمد في السموات والأرض وعشياً وحين تظهرون» وقال

(2) تفسير ابن كثير.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

الطبراني عن عبد الله بن عباس عن رسول الله ﷺ قال: «ومن قال حين يصبح: سبحان الله حين تمسون وحين تصبحون، وله الحمد في السموات والأرض وعشياً وحين تظهرون، الآية بكمالها، أدرك ما فاته في يومه، ومن قالها حين يمسي، أدرك ما فاته في ليلته» إسناده جيد، ورواه أبو داود في سننه.





عبد

(عَبْدٌ - فَتَى - مَمْلُوكٌ)

■ العَبْدُ: المعتكف على خدمة سيده الذي شراه ﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدتَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [الشعراء: 22].

■ الفَتَى: كناية عن العبد الشاب ﴿تُرْوَدُ فَنَلَهَا عَنْ نَفْسِهِ﴾ [يوسف: 30].

■ المَمْلُوكُ: العبد الذي وقعت عليه العبودية بالأسر ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ [النساء: 3].



عبد

(عَبَدَ - بَتَلَ - نَسَكَ)

■ **العِبَادَةُ:** العبودية: إظهار التذلل، والعبادة أبلغ منها لأنها غاية التذلل ولا يستحقها إلا من له غاية الأفضال، وهو الله تعالى: ﴿وَقَصَىٰ رَبُّكَ أَلاَّ تَعْبُدُوا إِلَّا آيَاهُ﴾ [الإسراء: 23].

يقال: تَعَبَّدَ فلان وتنسك، وقعد في معبده.

■ **البَتْلُ:** الانقطاع في العبادة بإخلاص النية انقطاعاً يختص به ﴿وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً﴾ [المزمل: 8].

■ **النَّسْكُ:** الانقطاع في العبادة باعتزال الناس حال قيامه بعبادة معينة ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ﴾ [الحج: 67].



النصوص اللغوية:

قال الجوهري⁽¹⁾: العَبَدَ: خلاف الحُرِّ، والجمع عبيدٌ وأعبُدُ وعبادٌ، وعبدانٌ بالضم مثل تَمَرٍ وتُمْرانٍ، وعبدانٌ بالكسر مثل جِحشانٍ، وعبدانٌ مشددة الدال، وعبداً يمدُّ ويقصر، ومَعْبُوداءٌ بالمد. وحكى الأَخْفَشُ عبُدٌ مثل سَقْفٍ وسَقْفٍ.

تقول: عَبَدُ بَيْنَ العُبُودَةِ والعُبُودِيَّةِ. وأصل العُبُودِيَّةِ الخُضُوعُ والذَلُّ. والتعبيدُ:

(1) الصحاح في اللغة.

التذليلُ يقال: طريقٌ مُعَبَّدٌ. والبعيرُ المُعَبَّدُ: المهنوءُ بالقِطْرانِ المُدَلَّلُ. والمُعَبَّدةُ السفينةُ المُقَيَّرَةُ.

والتعبيدُ: الاستعبادُ، وهو أن يتَّخذه عَبْدًا. وكذلك الاعتِيادُ. وفي الحديث: «ورجلٌ اعتَبَدَ مُحَرَّرًا». والإعبادُ مثله.

وكذلك التَّعْبُدُ.

والعبادة: الطاعةُ. والتَّعْبُدُ التَّنَسُّكُ. والتعبيدُ، من قولهم: ما عَبَّدَ أن فعل ذاك، أي ما لبث.

وحكى ابن السكيت: أُعْبِدَ بفلان، بمعنى أُبْدِعَ به، إذا كَلَّتْ راحته أو عَطِبَتْ. أبو زيد: العَبْدُ بالتحريك: الغضبُ والأنْفُ. والاسم العَبْدَةُ مثل الأنْفَةِ. وقد عَبِدَ، أي أَنْفَ.

قال أبو عمرو: وقوله تعالى: ﴿فَأَنَّا أَوْلُ الْعَبِيدِ﴾ [الزخرف: 81] من الأنْفِ والغَضَبِ. ويقال أيضاً: ناقةٌ ذاتُ عَبْدَةٍ، أي ذاتُ قوَّةٍ وَسَمَنِ. وما لثوبك عَبْدَةٌ، أي قوَّة. والعباديدُ: الفرقُ من الناسِ الذاهبون في كلِّ وجه؛ وكذلك العبايدُ. يقال: صار القوم عبايداً وعبايداً. والنسبة عبايديٌّ. وقوله تعالى: ﴿فَأَدْخِلْ فِي عِبْدِي﴾ [الفجر: 29]، أي في حزبي.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العَبْدُ: الإنسانُ حُرًّا كان أو رقيقاً، والمَمْلُوكُ، العَبْدَلِ، جمعه: عَبْدُونَ وَعَبِيدٌ وَأَعْبُدُ وَعِبَادٌ وَعُبدَانٌ وَعِبْدَانٌ وَعِبْدَانٌ وَعِبْدَانٌ، بكسرتين مُشَدَّدَةً الدَّالِ، وَمَعْبَدَةٌ، كَمَشِيحَةٍ، وَمَعَابِدٌ وَعِبْدَاءٌ وَعِبْدَى وَعُبدٌ، بضمَّتَيْنِ، وَعَبْدٌ، كَنَدَسٍ، وَمَعْبُودَاءٌ، جج: أَعْبَادٌ. والعَبْدِيَّةُ والعُبُودِيَّةُ والعُبُودَةُ والعِبَادَةُ: الطَّاعَةُ. والدَّرَاهِمُ العَبْدِيَّةُ: كانت أفضلَ من هذه وأَرْجَحَ.

والعَبْدُ: نَبَاتٌ طَيِّبُ الرَّائِحَةِ، والنَّضْلُ القَصِيرُ العَرِيضُ، وجبلٌ لبني أسَدٍ،

(1) القاموس المحيط.

وَأَخْرُ لغيرهم، وبالتحريك: الْعَضْبُ، والجَرْبُ الشديدُ، والندامةُ، ومَلَامَةُ النَّفْسِ، والجِرْصُ، والإنكارُ، عِبْدٌ، كَفَرَحَ، في الكُلِّ. والعَبْدَةُ، محرَّكةٌ: القُوَّةُ، والسَّمْنُ، والبقَاءُ، وصَلَاءَةُ الطَّيِّبِ، والأنفَةُ. وذُو عِبْدَانَ، محرَّكةٌ: قِيلُ.

المعنى المشترك لكلمة (ع ب د)

وقد وردت كلمة (عبد) في القرآن الكريم على ثلاثة أوجه:

الوجه الأول: اعبدوا يعني: وحدوا ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: 59].

الوجه الثاني: اعبدوا بمعنى: أطيعوا ﴿أَهْوَلَاءَ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ [سبأ: 40].

الوجه الثالث: العباد يعني: المماليك ﴿قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ آسَرْتُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ﴾ [الزمر: 53].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾ [البقرة: 21].

قال ابن عاشور⁽¹⁾: والعبادة في الأصل التذلل والخضوع وقد تقدم القول فيها عند قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: 5] ولما كان التذلل والخضوع إنما يحصل عن صدق اليقين كان الإيمان بالله وتوحيده بالإلهية مبدأ العبادة لأن من أشرك مع المستحق ما ليس بمستحق فقد تباعد عن التذلل والخضوع له.

فالمخاطب بالأمر بالعبادة المشركون من العرب والدهريون منهم وأهل الكتاب والمؤمنون كل بما عليه من واجب العبادة من إثبات الخالق ومن توحيده،

(1) التحرير والتنوير.

ومن الإيمان بالرسول، والإسلام للدين والامتثال لما شرعه إلى ما وراء ذلك كله حتى منتهى العبادة ولو بالدوام والمواظبة بالنسبة إلى الرسول ﷺ والمؤمنين معه فإنهم مشمولون للخطاب على ما تقرر في الأصول.

● قال تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ [النساء: 36].

قال الألويسي⁽¹⁾: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ العبادة أقصى غاية الخضوع، و﴿شَيْئًا﴾ أي لا تشركوا به شيئاً من الأشياء صنماً كان أو غيره، فالتمييز للتعميم. واختار عصام الدين كونه للتحقير ليكون فيه توبيخ عظيم - أي لا تشركوا به شيئاً حقيراً مع عدم تناهي كبريائه إذ كل شيء في جنب عظمته سبحانه أحقر حقير - ونسبة الممكن إلى الواجب أبعد من نسبة المعدوم إلى الموجود إذ المعدوم إمكان الموجود، وأين الإمكان من الوجوب؟ ضدان مفترقان أي تفرق، وإما مصدر أي لا تشركوا به عز شأنه شيئاً من الإشراك جلياً أو خفياً، وعطف النهي عن الإشراك على الأمر بالعبادة مع أن الكف عن الإشراك لازم للعبادة بذلك التفسير إذ لا يتصور غاية الخضوع لمن له شريك ضرورة أن الخضوع لمن لا شريك له فوق الخضوع لمن له شريك للنهي عن الإشراك فيما جعله الشرع علامة نهاية الخضوع.

قال ابن عجيبة⁽²⁾: يقول الحقّ جلّ جلاله: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ أي: وَحْدَهُ وَأَطِيعُوهُ ﴿وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ جلياً أو خفياً في اعتقادكم أو في عبادتكم، فمن قصد الحج والتجارة، فقد أشرك مع الله في عبادته، وأحسنوا بالوالدين إحساناً حسناً، وهو برهما والقيام بحقهما.

● قال تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الإسراء: 23].

قال أبو السعود⁽³⁾: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ﴾ أي أمر أمراً مُبرماً، وقرىء وأوصى ربك

(3) إرشاد العقل السليم.

(1) روح المعاني.

(2) البحر المديد.

«ووصى ربك» ﴿أَلَا تَعْبُدُونَ﴾ أي بأن لا تعبدوا ﴿إِلَّا إِيَّاهُ﴾ على أن «أن» مصدرية ولا نافية أو أي لا تعبدوا على أنها مفسرة ولا ناهية لأن العبادة غاية التعظيم فلا تحق إلا لمن له غاية العظمة ونهاية الإنعام وهو كالتفصيل للسعي للآخرة.

قال الخازن⁽¹⁾: ﴿أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا إِيَّاهُ﴾ فيه وجوب عبادة الله، والمنع من عبادة غيره وهذا هو الحق لأن العبادة عبارة عن الفعل المشتمل على نهاية التعظيم، ونهاية التعظيم لا تليق إلا بمن له الإنعام والإفضال على عباده ولا منعم إلا الله، فكان هو المستحق للعبادة لا غيره.

● قال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ﴾ [الكهف: 1].

قال الفخر الرازي⁽²⁾: وهذا تنبيه على أن أعلى مقامات العباد مقاماً أن يصير (العبد) عالماً في ذاته معلماً لغيره ولهذا روي في الخبر أنه عليه الصلاة والسلام قال: «من تعلم وعلم فذاك يدعى عظيماً في السموات».

قال الطبري⁽³⁾: يقول تعالى ذكره: الحمد لله الذي خص برسالته محمداً وانتخبه لبلاغها عنه، فابتعثه إلى خلقه نبياً مرسلًا، وأنزل عليه كتابه قيماً، ولم يجعل له عوجاً.

● قال تعالى: ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا﴾ [الكهف: 65].

قال الشوكاني⁽⁴⁾: ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا﴾ هو الخضر في قول جمهور المفسرين، وعلى ذلك دلت الأحاديث الصحيحة، وخالف في ذلك من لا يعتد بقوله، فقال: ليس هو الخضر بل عالم آخر؛ قيل: سمي الخضر لأنه كان إذا صلى اخضر ما حوله، قيل واسمه بلياً بن ملكان.

● قال تعالى: ﴿كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ [الإسراء: 3].

(3) جامع البيان

(4) فتح القدير.

(1) لباب التأويل.

(2) التفسير الكبير.

قال الزمخشري⁽¹⁾: ﴿كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ قيل: كان نوح إذا أكل قال: الحمد لله الذي أطعمني، ولو شاء أجاجني. وإذا شرب قال: الحمد لله الذي سقاني، ولو شاء أظمأني. وإذا اكتسى قال: الحمد لله الذي كساني، ولو شاء أعراني. وإذا احتذى قال: الحمد لله الذي حذاني، ولو شاء أحفاني. وإذا قضى حاجته قال: الحمد لله الذي أخرج عني أذاه في عافية، ولو شاء حبسه. وروي أنه كان إذا أراد الإفطار عرض طعامه على من آمن به، فإن وجدته محتاجاً آثره به.

فإن قلت: قوله إنه كان عبداً شكوراً ما وجه ملاءمته لما قبله؟ قلت: كأنه قيل: لا تتخذوا من دوني وكيلاً، ولا تشركوا بي، لأنّ نوحاً ﷺ كان عبداً شكوراً، وأنتم ذرية من آمن به وحمل معه، فاجعلوه أسوتكم كما جعله آباؤكم أسوتهم.

● قال تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: 1].

قال ابن عادل⁽²⁾: قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ﴾ الآية. اعلم أنه تعالى تكلم في هذه السورة في التوحيد والنبوة وأحوال القيامة ثم ختمها بذكر العباد المخلصين المؤمنين. قال الزجاج: ﴿تَبَارَكَ﴾ تفاعل من البركة. والبركة كثرة الخير وزيادته، وفيه معنيان: أحدهما: تزايد خيره وتكاثره. قال ابن عباس: معناه: جاء بكل بركة، قال تعالى: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾.

والثاني: قال الضحاك: تعظم الذي نزل الفرقان، أي: القرآن على عبده. وقيل: الكلمة تدل على البقاء، وهو مأخوذ من بروك البعير، ومن بروك الطير على الماء. وسميت البركة بركة، لثبوت الماء فيها، والمعنى: أنه سبحانه باق في ذاته أزلاً وأبداً ممتنع التغير، وباق في صفاته ممتنع التبدل.

(2) الباب في علوم الكتاب.

(1) الكشف.

● قال تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [الحجر: 42].

قال ابن عطية⁽¹⁾: والظاهر من قوله: ﴿عِبَادِي﴾: الخصوص في أهل الإيمان والتقوى لا عموم الخلق، وبحسب هذا يكون ﴿إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ﴾ مستثنى من غير الأول، التقدير لكن من اتبعك من الغاوين لك عليهم سلطان، وإن أخذنا العباد عاماً في عباد الناس إذ لم يقرر الله لإبليس سلطاناً على أحد فإننا نقدر الاستثناء في الأقل في القدر من حيث لا قدر للكفار، والنظر الأول أصوب، وإنما الغرض أن لا تقع في استثناء الأكثر من الأقل، وإن كان الفقهاء قد جوزوه، قال أبو المعالي ليس معروفاً في استعمال العرب، وهذه الآية أمثل ما احتج به مجوزوه.

قال ابن الجوزي⁽²⁾: ﴿إِنَّ عِبَادِي﴾ فيهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم المؤمنون.

والثاني: المعصومون. والثالث: المخلصون.

والرابع: المطيعون. فعلى هذه الأقوال، تكون الآية من العام الذي أريد به الخاص.

● قال تعالى: ﴿فَأَسْرِبِعَادِي لَيْلًا﴾ [الدخان: 23].

قال البغوي⁽³⁾: ﴿فَأَسْرِبِعَادِي لَيْلًا﴾، أي ببني إسرائيل.

قال أبو السعود⁽⁴⁾: ﴿فَأَسْرِبِعَادِي لَيْلًا﴾ بإضمار القولِ إمَّا بعدَ الفاءِ أي فقال ربُّه: أسرِ بعبادي وإما قبلها كأنه قيل قال: إن كان الأمرُ كما تقولُ فأسرِ بعبادي أي ببني إسرائيل فقد دبرَ الله تعالى أن تتقدموا. وقرئَ بوصلِ الهمزة من سرى.

● قال تعالى: ﴿وَمَا أَنَا بِظَلْمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [ق: 29].

(3) معالم التنزيل.
(4) إرشاد العقل السليم.

(1) المحرر الوجيز.
(2) زاد المسير.

قال الألوسي⁽¹⁾: ﴿وَمَا أَنَا بِظَلْمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ وارد لتحقيق الحق على أبلغ وجه، وفيه إشارة إلى أن تعذيب من يعذب من العبيد إنما هو عن استحقاق في نفس الأمر، وقد تقدم تمام الكلام في هذه الجملة فتذكر.

قال الشعراوي⁽²⁾: وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَنَا بِظَلْمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ كلمة (ظلام) صيغة مبالغة من ظالم، فقولنا: فلان ظلام يعني أنه من باب أولى ظالم لكن في النفي، فنفي ظلام لا تنفي ظالم. إذن: فقوله تعالى: ﴿وَمَا أَنَا بِظَلْمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ نفت ظلام لكن لم تنف ظالم، فهل يعني هذا إثبات صفة ظالم لله تعالى؟

نقول: قد تكون المبالغة في تكرار الحدث، فحين نقول مثلاً فلان أكل قد يكون لا يأكل كثيراً، إنما يأكل رغيماً واحداً لكن يأكل عدة مرات في اليوم.

كذلك هنا الحق سبحانه لا يتحدث عن واحد، إنما عن الناس جميعاً عن العبيد كلهم، وعلى هذا المعنى يكون نفي (ظلام) نفياً لظالم أيضاً.

وقد يكون المقصود نفي الحدث نفسه، لأن الظلم قدرة ظالم على مظلوم، إذن: فالظلم يتناسب قوةً وضعفاً مع قوة الظالم، فلو فرضنا أن الحق سبحانه وتعالى يُوصف بالظلم، تعالى الله عن ذلك - لكن ظلمه قوياً شديداً، فنقول: ظلام لا ظالم.



(2) تفسير الشعراوي.

(1) روح المعاني.

عبث

(عَبَثَ - خَوْضَ - لَعِبَ - لَغَوَ - لَهَوَ)

■ العَبَثُ: تخريب الصحيح بدون هدف ﴿أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ﴾ [الشعراء: 128].

■ الخَوْضُ: تعكير الشيء الصافي الهاديء بالأقدام ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ [الأنعام: 68].

■ اللَّعِبُ: أفعال نشيطة تسلي ولا تنفع.

■ اللَّغْوُ: كلام كثير يسلي ولا ينفع ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ﴾ [القصص: 55].

■ اللَّهْوُ: لعب أو لهو يلهي صاحبه عن وظيفته ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾ [الجمعة: 11].



شرح المعاني:

العَبَثُ: اختلاط أمر صحيح بفعل يفسد أغراضه. مثلاً أنت تبني بيتاً وهذا عمل جميل وعمل جليل وعمل جيد، ولكن تضع فيه تمثالاً على الباب كما نرى في بعض البيوت من وضع طيور أو غزلان كتماثيل، أنت أفسدت هذا البيت وهذا يسمى عبثاً. فأنت خلطت الأمر الجيد وهو بناء البيت خلطته بأمر أفسده وأن هذا التمثال الذي هو كامل بروح منهية عنه في الإسلام وقد أمرنا بتكسيه وإزالته وكل مسلم يمر في الشارع ويرى هذا يفكر في قلبه أن صاحب هذا البيت قد أفسده

وهذا هو العبث . كمن يضع في الشاي ملحاً والشاي طيب لذيد - ويعتبر الشراب الرئيسي لبعض الشعوب - فبذلك يكون أفسده فهذا عبث . فكل شيء جيد يخالطه شيء يفسد غاياته وأهدافه وحسن استعماله يسمى عبثاً .

﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون: 115] . ﴿أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ﴾ [الشعراء: 128] .

أنتم تبنون جيداً يا قوم عاد، تبنون بيوتاً عظيمة وتنحتون من الجبال بيوتاً إلخ . . . أما أن تبنوا أبنية عالية وكلها تماثيل وتُعبد فأنتم أفسدتم هذا البناء لأنه صار عبثاً من حيث دخله ما يفسده، ولو لم يكن - بالنسبة للتماثيل - أي أثر إلا أن الملائكة لا تدخل هذا البيت لكفى .

حينئذٍ هذا يسمى عبثاً مأخوذ من عبثية القوم كأن يكون هناك قبيلة بني فلان من عشيرة واحدة من قوم معينين دخل بهم أغراب مجهولون يسمى هؤلاء عبثيون أن فيهم ناساً أفسدوهم . والذين قتلوا سيدنا عثمان غير معروفين أناس جاؤوا إلى المدينة المنورة ومنهم من يقول أنهم من اليمن أو من مصر وحاصروا الخليفة وقتلوه ولا أحد يعرف من هؤلاء؟ دخلوا إلى المدينة التي فيها الأنصار والمهاجرون والرضوانيون الذين رضي الله عنهم ورضوا عنه، فلما دخل هؤلاء أفسدوهم وكل الناس يلومون الصحابة الكرام كيف بقيتم ولم تنصروا عثمان رضي الله تعالى عنه؟ إذاً هذا يسمى عبثية القوم . ومنها عبثية الغنم إذا اختلطت غنمك بغنم مجهولة هزيلة، ويقال له: أين ذهبت بعبثيتك؟ ومنها اشتقوا كلمة العبث . كما في اللغة العربية لكل شيء جيد يُفسده شيء اختلط به يسمى عبثاً .

كأن يكون هناك شخص يذكر الله فيقول سبحان الله ويكررها ثم يقول كلمة جدار ويكررها فهو عابث، إذاً هذا هو العبث .

اللعب واللهو: اللعب وليد الرغبة، اللهو وليد الهوى .

فكونك أنت تلعب مع أولادك بالحصى أو الطاولة أو الورق هذا يسمى لعباً

غير متمكن من قلبك ولست هاوياً ولكنك أردت أن تستروح وتضيع وقتاً وبعد خمس دقائق ينتهي الأمر وقد لا تعود إليه . فاللعب هو ما ترغب به للترويح وتركه بعد برهة وتزهده فيه هذا لعب فهو لا يتمكن من قلبك .

اللهو: هو وليد الهوى وهو مجموعة الشهوات . منظومة الشهوات ﴿رَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْبُ الْمَعَاتِبِ﴾ [آل عمران: 14] .

الخيال هوى، النساء هوى، أولادك هوى، الذهب والفضة هوى، والمزارع والبساتين هوى فهذا يشغل بالك ليل نهار . اللعب يشغلك برهة والهوى يشغل معظم وقتك . والقرآن الكريم مرة يقول: ﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾ [محمد: 36] ومرة يقول: ﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ﴾ [العنكبوت: 64] .

النسيية فمن الناس من يلعب كثيراً ويلهو قليلاً والعكس صحيح .

(فأنا خالطت بعض التجار وقد كانوا طيبين هذا التاجر من الصباح إلى المغرب يتذكر أنه إلى الآن لم يتناول الغداء فبيعه وشراؤه وربحه وماله رغم أنه كان من التجار البسطاء لكن يربح كثيراً فيجلس في المحل من الصباح إلى الليل فينسى الغداء وكنا نكلمه في الدين وهو يسأل عن البضاعة الفلانية وكنا مرة في رمضان على وشك الإفطار وقبل الإفطار الناس يذكرون الله عز وجل هو يسأل عن القماش الفلاني كم صار سعره فعندما كلمناه قال هذا الأمر ليس بيدي فأنا لا أحسن الكلام إلا في هذا والكلام في هذا متعتي هذا لهوً).

ولهذا فالغناء لهو، والفنون لهو، كما قال ﷺ: «هلا بعثتم معها لهواً» .

الغناء يتمكن من القلب، فليس هناك من سمع أغنية في حياته ثم ترك الغناء بل على العكس يستمر في سماع الغناء حتى لو تاب من ذلك، يحنّ دائماً إلى أن يسمع الغناء . وحينئذٍ الفرق بين اللعب واللهو إذأ أن اللعب لا يشغلك عن واجب

﴿أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ﴾ [يوسف: 12] خمس دقائق، ساعة ويعود وانتهت اللعبة أطفالنا كلهم يلعبون باللعبة يوماً أو يومين ثم يكسرها الطفلُ ويرميها زهداً فيها. أما اللهو فإنه يلهو بها فهي هواه لا يمكن أن يتركها. إذاً اللعب وليد الرغبة وأنت تزهد فيه حالاً، واللهو وليد الهوى ولا تزهد فيه حتى لو تبت فقلبك يحن إليه.

ولهذا النبي صلى الله عليه وسلم حرّم الشرب بأواني الخمر حتى لو تشرب بها ماء لأنها تذكرك لأنه هوى تمكن من القلب. هذا العبث واللعب واللهو.

اللغو: اللغى كفتى السقط كل شيء سقط وما لا يعتد به من الكلام.

كأن يتكلم شخص ما كلاماً لا قيمة له، لا ينفع بشيء، لا معنى له، ليس بذي قيمة، لا يصغي إليه وينتقده الناس عليه يسمى هذا لغى، لغى كفتى لا فيه نفع ولا فائدة مأخوذ من صوت العصافير. وانظر إلى دقة اللغة العربية ودقة أصحاب المعاجم: صاحب كتاب «تاج العروس» يقول كصوت العصافير ولم يقل كصوت الطيور لأن من الطيور ما فيها صوت جيد كالبلابل البلبل صوته جميل فعندما يغرد وتسمعه فيه نفع لكن العصفور لا هو مطرب وليس له معنى فهو لغو.

فبما أن صوت العصافير يسمى لغى استعملوه على كل كلام لا قيمة له. فلا هو مطرب وليس فيه حكمة أو جمال أو خبر فهو كلام سقط وتجد أحياناً بعض الناس، تكون مشغولاً وهو يكلمك، وتريده أن يسكت فكلامه لا قيمة له وضياع للوقت يسمى هذا لغواً، كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ﴾ [القصص: 55].

واللغو في الأيمان الذي ليس له معنى كأن تسأل شخصاً إلى أين تذهب؟ فيرد والله إلى البيت رغم أنه لم يطلب منه الحلف ولم ينكر أحد عليه هذا هل هو حق من حقوقي؟ فحينئذٍ يسمى لغواً لأنه لا معنى له فالمقصود في هذا الدين أساس العمل. وهذا هو الفرق بين اللغو واللغظ.

فاللغظ هو كلام ليس من شأنك، رغم أنه كلام جيد ولكن ليس من شأنك، كأن تقول: لماذا لم يذهب الملك ليتغدى في المكان الفلاني؟ وهذا ليس من

شأنك يسمى هذا لغط فاللغظ أن تتكلم كلاماً معقولاً ومفهوماً لكن ليس من شأنك . اللغو الكلام في أصله ليس له معنى مثل صوت العصافير ولهذا يقال : لغى بالماء أي يشرب ولا يرتوي .

ولهذا لا بد من أن تتركه يسمى إلقاء وأنت لا تلغي شيئاً له قيمة لأنك تلغي الشيء الذي ليس له قيمة ولا معنى ألغيته هكذا . هذا هو الفرق بين هذا وذاك في كتاب الله عز وجل . والملاهي آلات اللهو، والمقصود به الترويح عن النفس بما لا تقتضيه الحكمة ﴿وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَىٰ ﴿٨﴾ وَهُوَ يَخْشَىٰ ﴿٩﴾ فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّىٰ ﴿١٠﴾﴾ [عبس: 10-8] .

الخوض : وهو المرور في الماء الضحل لتعكره .

هذا الماء عميق أنت تريد أن تحكم على هذا الماء العميق بما فيه من أسماك ولآلئ وأحجار كريمة وثروات ولحم طري وأنت تخوض وتعكر الصفو وتدعي بأنك أنت ومن يغوص فيه واحد وهذه من شيم الجاهلين :

تَعَلَّمَ آيَاتِنَ وَصَارَ شَيْخًا وَيَلْحَنُ كُلَّ وَاقِتٍ إِنْ تَلَاهَىٰ

وما أكثرهم في تاريخ هذه الأمة وخاصة الآن، فالكل يفتي ولا يرضى بالعلماء وهو لا يحسن أن يقرأ سطرأً، ويكفر الآخرين ويسفه الناس وهو لا يحسن أن يقرأ جملة واحدة بشكل صحيح . هذا إذا رُفِعَ العلم ونزّل الجهل وحينئذٍ هذا خائض ﴿وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْفَاضِلِينَ﴾ [المدثر: 45] .

هذا هو الخوض وهو أن تدعي أنك عالم وأنت جاهل، أن تدعي أنك حكيم وأنت أحمق، أن تدعي أنك محسن وأنت مسيء، هذا هو الخائض وحينئذٍ الذي لا يحسن شيئاً ويعتقد أنه يحسن كل شيء ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ [الأنعام: 68] .

وفعالاً تسمع أناساً يتكلمون في المجالس كلام سقط، إضافة إلى الجهل هناك قلة حياء، فكيف تجرؤ تجلس بين الناس وتحدث بهذا الكلام السقط؟!

وقد شاع هذا الآن وهو من علامات الساعة كما في الحديث: «لا تقوم الساعة حتى يرفع العلم وينزل الجهل وحتى يتحدث بأمر العامة الروبيضة» قالوا: من هو الروبيضة يا رسول الله قال: «الرجل التافه».

فهناك من ينصب نفسه عالماً ويكفر هذا ويزندق هذا وله أتباع وأنصار ومتشيعون، وهذا الذي يجري في الساحة الإسلامية اليوم مما هو من نوع الخبل كما قال تعالى في كتابه العزيز: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ [الأنعام: 68].

ومن أفتى بغير علم فقد كفر وكان الصحابة يدافعون ثلاثة: الفتية والإمامة والوديعه، والفتية هذه هي القاتلة فقد كانت تعرض على الصحابي فيقال له: أسأل فلان إلى أن يمر على أكثر من شخص أو صحابي ولا أحد فيهم يفتي ومعهم علماء وهذه يوم القيامة مصيبة.

النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والباء والثاء أصلٌ صحيح واحد، يدلُّ على الخَلَط، يقال: عَبَثَ الْأَقِطَ، وأنا أعبِثُه عَبْثًا، وهو عبِثٌ، وهو يُخَلَطُ ويَجفَّفُ في الشَّمْسِ. والعبِث: كلُّ خِلَطٍ. ويقال: في هذا الوادي عبِثَةٌ، أي خِلَطٌ من حَيِّين. ومما قيسَ على هذا: العَبْثُ، هو الفعل لا يُفَعَّلُ على استواءٍ وخُلوصٍ صوابٍ. تقول: عَبِثَ يَعْبِثُ عَبْثًا، وهو عابِثٌ بما لا يَعبِثُ به، وفي القرآن: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ [المؤمنون: 115]، أي لَعِبًا.

قال الجوهري⁽²⁾: العَبْثُ: اللعب. وقد عَبِثَ بالكسر يَعْبِثُ عَبْثًا. والعَبْثَةُ

(1) معجم مقاييس اللغة.

(2) الصحاح في اللغة.

بالتسكين: المرّة الواحدة. والعَبْثُ الخلط. وقد عَبَثَهُ بالفتح يَعِثُهُ عَبْثًا: خلطه. والعَبْثُ أيضاً: اتخاذ العَيْبَةِ: قال أبو صاعد الكلابيّ: العَيْبَةُ: الأَقِطُ يُفْرَعُ رُطْبُهُ حين يُطْبَخُ على جافه فيُخلط به. يقال: عَبَثَتِ المرأةُ، إذا فَرَّغته على المُشَرِّ ليحمل يابسهُ رُطْبَهُ. يقال: أَبْكلِي واعْبِثِي. والعَيْبَةُ طعام يُطبخ ويجعل فيه جرادٌ. وفلان عَيْبَةٌ، أي مُؤْتَسَبٌ، يعني في نَسبه خَلَطٌ وَمَعْمَزٌ. وعَيْبَةُ الناس: أخلاطهم. وجاء: فلانٌ بَعَيْبَةٍ في وعائه، أي بُرٌّ وشَعير قد خُلطا.

وظَلَّت الغنم عَيْبَةً واحدةً وبكيلةٍ واحدةٍ، وهو أن الغنم إذا لقيت غنماً أخرى دخلت فيها واختلط بعضها ببعض. وهذا مثلٌ، وأصله من الأَقِطِ والسَوِيقِ يُبْكلُ بالسمن فيؤكل.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: عَبَثَ، كَفَرَحَ: لَعِبَ. وكَضْرَبَ: خَلَطَ، وَاَتَّخَذَ العَيْبَةَ، وهي: أَقِطٌ معالَجٌ، أو طَعَامٌ يُطْبَخُ وفيه جَرادٌ. وعَيْبَةُ الناس: أَخْلاطُهُمْ. والعَيْبَةُ، كَسَكِّينَ: الكثير العَبْثِ. وكَلْطِيفِ رِيحانٌ. والعَوْبُثُ: شَعْبٌ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ ءَايَةً تَعْبَثُونَ﴾ [الشعراء: 128].

قال الفخر الرازي⁽²⁾: ﴿أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ ءَايَةً تَعْبَثُونَ﴾ قرىء (بكل ريع) بالكسر والفتح وهو المكان المرتفع، ومنه قوله كم ريع أرضك وهو ارتفاعها، والآية العلم، ثم فيه وجوه: أحدها: عن ابن عباس أنهم كانوا يبنون بكل ريع علماً يعبثون فيه بمن يمر في الطريق إلى هود عليه السلام والثاني: أنهم كانوا يبنون في الأماكن المرتفعة ليعرف بذلك غناهم تفاخراً فنهبوا عنه ونسبوا إلى العبث

(2) التفسير الكبير.

(1) القاموس المحيط.

والثالث: أنهم كانوا ممن يهتدون بالنجوم في أسفارهم فاتخذوا في طريقهم أعلاماً طوالاً فكان ذلك عبثاً لأنهم كانوا مستغنين عنها بالنجوم الرابع: بنوا بكل ريع بروج الحمام.

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿تَعَبُّونَ﴾ أي تلعبون؛ أي تبنون بكل مكان مرتفع آية علماً تلعبون بها على معنى أبنية الحمام وبروجها. وقيل: تعبثون بمن يمر في الطريق. أي تبنون بكل موضع مرتفع لتشرفوا على السابلة فتسخروا منهم. وقال الكلبي: إنه عبث العشارين بأموال من يمر بهم؛ ذكره الماوردي. وقال ابن الأعرابي: الريع الصومعة، والريع البرج من الحمام يكون في الصحراء. والريع التلّ العالي. وفي الريع لغتان؛ كسر الراء وفتحها وجمعها أرياع؛ ذكره الثعلبي.

قال الشوكاني⁽²⁾: أنكم تبنون بكل مكان مرتفع علماً تعبثون بينائه، وتلعبون بالمارة، وتسخرون منهم، لأنكم تشرفون من ذلك البناء المرتفع على الطريق، فتؤذون المارة، وتسخرون منهم. وقال الكلبي: إنه عبث العشارين بأموال من يمر بهم حكاة الماوردي. قال ابن الأعرابي: الريع الصومعة، والريع: البرج يكون في الصحراء، والريع: التلّ العالي، وفي الريع لغتان كسر الراء وفتحها.

● قال تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ [المؤمنون: 115].

قال الألوسي⁽³⁾: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ أي ألم تعلموا شيئاً فحسبتم أنما خلقناكم بغير حكمة حتى أنكرتم البعث فعبثاً حال من نون العظمة أي عابثين أو مفعول له أي أفحسبتم أنما خلقناكم للعبث وهو ما خلا عن الفائدة مطلقاً أو عن الفائدة المعتد بها أو عما يقاوم الفعل كما ذكره الأصوليون.

قال الشعراوي⁽⁴⁾: (حسبتم) ظننتم يعني: ماذا كنتم تظنون في خلقنا لكم؟

(3) روح المعاني.
(4) تفسير الشعراوي.

(1) الجامع لأحكام القرآن.
(2) فتح القدير.

كما قال في موضع آخر: ﴿أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يُرَكَّبُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ [العنكبوت: 2] وكلمة ﴿عَبَثًا﴾ العَبَثُ هو الفعل الذي لا غاية له ولا فائدة منه، كما تقول: فيم تعبث؟ لمن يفعل فعلاً لا جدوى منه، وغير العبث نقول: الجد، ونقول: اللعب واللهو، كلها أفعال في حركات الحياة. لكن الجد: هو أن تعمل العمل لغاية مرسومة.



عبر

(عَبْر - جَاوَز - قَطَعَ - جَاسَ)

- **الْعُبُورُ**: تجاوز الماء خاصة بسباحة أو سفينة ﴿إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ [النساء: 43] أي مرورا بنهر ونحوه.
- **الْجَوَازُ**: تعدي المكان بعد دخوله حتى صار خلفه ﴿وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ﴾ [الأعراف: 138].
- **الْقَطْعُ**: قطع السبيل، غضب المسافرين أموالهم ﴿أَيُّنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ﴾ [العنكبوت: 29].
- **الْجَوُّسُ**: التمكن من دخول ديار عنوة والتردد عليها ﴿فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ﴾ [الإسراء: 5].



النصوص اللغوية:

قال الجوهري⁽¹⁾: العِبْرَةُ: الاسم من الاعتبار. والعِبْرَةُ بالفتح: تحلبُ الدمع. تقول منه: عَبَرَ الرجل بالكسر يَعْبُرُ عَبْرًا، فهو عَابِرٌ، والمرأة عَابِرٌ أيضاً. وكذلك عَبَرَتْ عينه واستَعْبَرَتْ، أي دَمَعَتْ. والعَبْرَانُ الباكي. والعَبْرُ بالتحريك: سُخْنَةٌ في العين تُبْكِيهَا. والعَبْرُ بالضم مثله.

يقال: لَأَمَّهُ العُبْرُ والعَبْرُ. ورأى فلانٌ عَبَرَ عينيه، أي ما يُسَخِّنُ عينيه. وَعَبْرُ النهر وَعَبْرُهُ: شَطُّه وجانبه.

(1) الصحاح في اللغة.

وجملٌ عُبرُ أسفار، وجمال عُبرُ أسفار، وناقة عُبرُ أسفار، يستوي فيه الجمع والمؤنث، وكذلك عُبرُ أسفار بالكسر. والعُبرُ أيضاً بالضم: الكثير من كلِّ شيء. والعُبرِيُّ ما نبت من السدرِ على شطوط الأنهار وعَظَم. والشُّعري العُبورُ: إحدى الشُّعريين، وهي التي خلفَ الجوزاء، سميت بذلك لأنها عَبَرَتِ المجرَّة. والمُعبرُ ما يُعبرُ عليه من قنطرةٍ أو سفينة. وقال أبو عبيد: المُعبرُ: المركبُ الذي يُعبرُ فيه. ورجلٌ عابرٌ سبيل، أي مارٌ الطريقِ وعَبَرَ القومُ، أي ماتوا.

وعَبَرْتُ النهر وغيره أَعْبَرُهُ عَبْرًا، وعُبوراً. وَعَبَرْتُ الرؤيا أَعْبَرُهَا عِبَارَةً: فَسَّرْتُهَا، قال الله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾ [يوسف: 43] أوَصَلَ الفعل باللام كما يقال: إن كنتَ للمال جامعاً. قال الأصمعي: عَبَرْتُ الكتابَ أَعْبَرُهُ عَبْرًا، إذا تدبَّرْتَه في نفسك ولم تَرْفَعْ به صوتك. وقولهم: لغة عابِرة، أي جائزة. قال الكسائي: أَعْبَرْتُ الغنمَ، إذا تركتها عاماً لا تجزَّها. وقد أَعْبَرْتُ الشاةَ فهي مُعْبَرَةٌ. وغلامٌ مُعْبَرٌ أيضاً: لم يُحْتَن. وجارية مُعْبَرَةٌ: لم تُخَفِّض. وسهم مُعْبَرٌ: مُوفَّر الريش. وَعَبَرْتُ الرؤيا تَعْبِيرًا: فَسَّرْتُهَا. وَعَبَرْتُ عن فلانٍ أيضاً، إذا تكلمت عنه. واللسان يُعْبَرُ عما في الضمير. وتَعْبِيرُ الدراهم: وزنها جملةً بعد التفاريق. واستَعْبَرْتُ فلاناً لرؤيائي، أي قصصتها عليه لِيَعْبَرَهَا.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: عَبَرَ الرُّؤْيَا عَبْرًا وَعِبَارَةً وَعَبَّرَهَا: فَسَّرَهَا، وَأَخْبَرَ بِأَخْرِ مَا يُؤْوَلُ إِلَيْهِ أَمْرُهَا. واستَعْبَرَهُ إِيَّاهَا: سَأَلَهُ عِبْرَهَا. وَعَبَّرَ عَمَّا فِي نَفْسِهِ: أَعْرَبَ، وَعَبَّرَ عَنْهُ غَيْرُهُ فَأَعْرَبَ عَنْهُ، وَالاسْمُ: الْعَبْرَةُ وَالْعِبَارَةُ. وَعَبْرُ الْوَادِي، وَيَفْتَحُ: شَاطِئُهُ، وَنَاجِيَّتُهُ.

وعَبَّرَهُ عَبْرًا وَعُبوراً: قَطَعَهُ مِنْ عِبْرِهِ إِلَى عِبْرِهِ، وَعَبَرَ الْقَوْمُ: مَاتُوا، وَعَبَرَ السَّبِيلَ: شَقَّهَا، وَعَبَرَ بِه الْمَاءَ، وَعَبَّرَهُ بِهِ: جَازَ، وَالْكِتَابَ عَبْرًا: تَدَبَّرَهُ، وَلَمْ يَرْفَعْ

(1) القاموس المحيط.

صَوْتَهُ بِقِرَاءَتِهِ، وَعَبْرَ الْمَتَاعِ وَالذَّرَاهِمِ: نَظَرَ كَمْ وَزُنْهَا، وَمَا هِيَ، وَعَبْرَ الْكَبْشِ: تَرَكَ صُوفَهُ عَلَيْهِ سَنَةً، وَأَكْبَشُ عُبْرٌ، وَعَبْرَ الطَّيْرِ: زَجَرَهَا، يَعْبُرُ وَيَعْبُرُ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً﴾ [آل عمران: 13].

قال الألويسي⁽¹⁾: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور من النصر، وقيل: من تلك الرؤية ﴿لَعِبْرَةً﴾ أي اتعاضاً ودلالة، وهي فعلة من العبور كالركبة والجلسة وهو التجاوز، ومنه عبرت النهر وسمي الاتعاض عبرة لأن المتعاض يعبر من الجهل إلى العلم ومن الهلاك إلى النجاة، والتنوين للتعظيم أي عبرة عظيمة كائنة.

قال الشعراوي⁽²⁾: مادة «العبور» تدل على «النفاز». وحين يقول الحق: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً﴾. أي تنقلكم من أمر قد يخيفكم أيها المؤمنون لأنكم قليل، وهم كثير، إنها تنقلكم إلى نصر الله أيها المؤمنون، وتنقلكم أيها الكافرون إلى الهزيمة برغم كثرة عدتكم وعددكم. فالعبرة هي حدث ينقلك من شيء إلى شيء مغاير، كالظالم الذي نرى فيه يوماً، ونقول إن ذلك عبرة لنا، أي إنها نقلتنا من رؤيته في الطغيان إلى رؤيته في المهانة.

وهكذا تكون العبرة هي العظمة اللافتة والناقلة من حكم إلى حكم قد يستغربه الذهن، فتذليل هذه الآية الكريمة بهذا المعنى هو إيضاح وبيان كامل، فالحق يقول في بداية هذه الآية: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [آل عمران: 13] وتنتهي الآية بقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ [آل عمران: 13].

● قال تعالى: ﴿إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ [النساء: 43].

(1) روح المعاني. (2) تفسير الشعراوي.

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ استثناءً مفرَّغٌ من أعم الأحوال محلُّه النصبُ على أنه حالٌ من ضمير لا تقربوا باعتبار تقيُّده بالحال الثانية دون الأولى، والعاملُ فيه فعلُ النهي أي لا تقربوا الصلاةَ جُنْباً في حال من الأحوال إلا حالٌ كونكم مسافرين على معنى أن في حالة السفرِ ينتهي حكمُ النهي لكن لا بطريق شمولِ النهي لجميع صورها بل بطريق نفي الشَّمُولِ في الجملة من غير دلالةٍ على انتفاء خصوصية البعض المنتفي ولا على بقاء خصوصية البعض الباقي ولا على ثبوت نقيضه لا كلياً ولا جزئياً، فإن الاستثناء لا يدل على ذلك عبارةً.

قال الخازن⁽²⁾: ﴿إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ العابر هاهنا فاعل من العبور وهو قطع الطريق من هذا الجانب إلى الجانب الآخر واختلف العلماء في معنى قوله إلا عابري سبيل على قولين: أحدهما إن المراد بالعبور هو العبور في المسجد وذلك أن قوماً من الأنصار كانت أبوابهم في المسجد فتصيبهم الجنابة ولا ماء عندهم ولا ممر لهم إلا في المسجد فرخص لهم العبور فيه فعلى هذا القول يكون المراد بالصلاة موضع الصلاة والمعنى لا تقربوا المسجد وأنتم جنب إلا مجتازين فيه للخروج منه أو للدخول فيه مثل أن يكون قد نام في المسجد فأجنب فيجب الخروج منه أو يكون الماء في المسجد فيدخل إليه أو يكون طريقه عليه فيمر فيه من غير إقامة، وإليه ذهب الشافعي وأحمد.

القول الثاني أن المراد من قوله إلا عابري سبيل المسافرين والمعنى لا تقربوا الصلاة وأنتم جنب إلا أن تكونوا مسافرين ولم تجدوا الماء فتييموا فمنع الجنب من الصلاة حتى يغتسل إلا أن يكون في سفر ولا ماء معه فيتيمم ويصلي إلى أن يجد الماء فيغتسل، ﴿حَتَّى تَغْتَسِلُوا﴾ [النساء: 43] يعني إلى أن تغتسلوا وفيه دليل على أن حكم الجنابة باقٍ على الجنب إلى غاية هي الاغتسال.

● قال تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ﴾ [يوسف: 43].

(1) إرشاد العقل السليم.

(2) لباب التأويل.

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّعْيَا تَعْبُرُونَ﴾ أي: تعلمون عبارة الرؤيا، وأصل العبارة مشتقة من عبور النهر، فمعنى عبرت النهر: بلغت شاطئه، فعابر الرؤيا يخبر بما يثول إليه أمرها. قال الزجاج: اللام في ﴿لِلرُّعْيَا﴾ للتبيين، أي: إن كنتم تعبرون. ثم بين فقال: ﴿لِلرُّعْيَا﴾ وقيل: هو للتقوية، وتأخير الفعل العامل فيه لرعاية الفواصل.

● قال تعالى: ﴿فَاعْتَبِرُوا يَأْأُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ [الحشر: 2].

قال الطبري⁽²⁾: ﴿فَاعْتَبِرُوا يَأْأُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ يقول تعالى ذكره: فاتعظوا يا معشر ذوي الأفهام بما أحلّ الله بهؤلاء اليهود الذين قذف الله في قلوبهم الرعب، وهم في حصونهم من نعمته، واعلموا أن الله وليّ من والاه، وناصر رسوله على كلّ من ناوأه، ومحلّ من نعمته به نظير الذي أحلّ ببني النضير. وإنما عنى بالأبصار في هذا الموضع أبصار القلوب، وذلك أن الاعتبار بها يكون دون الإبصار بالعيون.

قال الزمخشري⁽³⁾: ﴿فَاعْتَبِرُوا﴾ بما دبر الله ويسر من أمر إخراجهم وتسليط المسلمين عليهم من غير قتال. وقيل: وعد رسول الله ﷺ المسلمين أن يورثهم الله أرضهم وأموالهم بغير قتال، فكان كما قال.



(3) الكشاف.

(1) فتح القدير.

(2) جامع البيان.

عبس

(عُبُوس - حَمِيَّة - غَضَب - عَتَب)

■ **العُبُوسُ**: قطوب الوجه من ضيق الصدر ﴿عَبَسَ وَنَوَى﴾ ﴿أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾ ﴿عَبَسَ﴾ [عبس: 1-2].

■ **الحَمِيَّةُ**: الغضب بدون سبب موجب من ضيق الصدر ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ [الفتح: 26].

■ **الغَضَبُ**: كراهة تدفع للانتقام ﴿فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ [البقرة: 90].

■ **العَتَبُ**: خشونة بالصدر على الغير لفعل سييء لم يكن متوقعا ﴿وَإِنْ يَسْتَعْتَبُوا فَمَا لَهُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ﴾ [فصلت: 24].

النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والباء والسين أصلٌ صحيح يدلُّ على تكرُّه في شيء. وأصله العَبَس. ما يَبَس على هُلْب الذَّنْب من بَعْرٍ وغيره، وهو من الإبل كالوَدْح من الشَّاء.

وفي الحديث: أنه مرَّ بإبلٍ قد عَبَسَتْ في أبقالها.

ثم اشتقَّ من هذا: اليوم العُبُوس، وهو الشديد الكريه. واشتقَّ منه عَبَسَ

(1) معجم مقاييس اللغة.

الرجل يَعْبِسُ عُبُوساً، وهو عابس الوجه: غضبان. وَعَبَّاسٌ، إذا كَثُرَ ذلك منه.

قال الجوهري⁽¹⁾: عَبَسَ الرجل يَعْبِسُ عُبُوساً: كَلَحَ. وَعَبَّسَ وجهه، شَدَّدَ للمبالغة. والتَّعَبَّسُ للتَّجَهُّم. والعَبْسُ ما يتعلق في أذنان الإبل من أبوالها وأبعارها فيجف عليها. يقال: أَعْبَسَتِ الإبل، أي صارت ذات عَبَسٍ. وقد عَبَسَ الوَسَخُ في يد فلان، بالكسر، أي يَبَسَ. ويومٌ عَبُوسٌ، أي شديد.

قال ابن منظور⁽²⁾: عَبَسَ يَعْبِسُ عَبْساً وَعَبَّسَ: قَطَّبَ ما بين عينيه، ورجل عَابِسٌ من قوم عُبُوسٍ. ويوم عَابِسٌ وَعَبُوسٌ: شديدٌ؛ ومنه حديث قُتَيْبِ بْنِ مَرْثَدَةَ: يَبْتَنِي دَفْعَ بَاسِ يَوْمِ عُبُوسٍ؛ هو صفة لأصحاب اليوم أي يوم يُعَبَّسُ فيه فأجراه صفة على اليوم كقولهم ليل نائم أي يُنام فيه. وَعَبَّسَ تَعْبِيساً، فهو مُعَبِّسٌ وَعَبَّاسٌ إذا كَرِهَ وجهه، شَدَّدَ للمبالغة، فإن كَثُرَ عن أسنانه فهو كالِحٌ، وقيل: عَبَسَ كَلَحَ.

والتَّعَبُّسُ التَّجَهُّم. وَعَبَّسَ وَعَبَّسَهُ وَعَنَابِسٌ والعَبْسِيُّ: من أسماء الأسد أخذ من العُبُوسِ، وبها سمي الرجل؛ وقال القطامي: وما غَرَّ العَوَاةَ بَعْبِيسِيَّ، يَشْرُدُّ عن فَرَائِسِهِ السَّبَاعَا وفي الصحاح: والعَبْسُ الأسد، وهو فَنَعَلٌ من العُبُوسِ. والعَبَسُ ما يَبَسَ على هُلْبِ الذَّنْبِ من البول والبعر؛ قال أبو النجم: كَأَنَّ فِي أَذْنَابِهِنَّ الشُّوْلَ، مِنْ عَبَسِ الصَّيْفِ، قَرُونَ الأَيْلِ وَأَنشده بعضهم: الأَجَلِ، على بدل الجيم من الياء المشددة؛ وقد عَبَسَتِ الإبلُ عَبْساً وَأَعْبَسَتْ: علاها ذلك. وفي الحديث: أنه نظر إلى نَعَمِ بني المُضَطَّلِقِ وقد عَبَسَتْ في أبوالها وأبعارها من السَّمَنِ فَتَقَنَّعَ بثوبه، وقرأ: وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنَكَ إِلَى ما مَتَّعْنَا به أَزْوَاجاً مِنْهُمْ؛ قال أبو عبيد: عَبَسَتْ في أبوالها يعني أن تَجِفَّ أبوالها وأبعارها على أفخاذها وذلك إنما يكون من الشحم، وذلك العَبَسُ، وإنما عدَّاه بفي لأنه في معنى انغمست؛ قال جرير يصف راعية: تَرَى العَبَسَ الحَوْلِيَّ جَوْناً بِكُوعِهَا، لها مَسْكَاً مِنْ غَيْرِ عَاجٍ وَلَا ذَبْلٍ والعَبَسُ: الوَدْحُ أيضاً. وَعَبَسَ الوَسَخُ عليه وفيه عَبْساً: يَبَسَ. وَعَبَسَ الثوبُ

(1) الصحاح في اللغة.

(2) اللسان.

عَبَسًا: يَبَسَ عَلَيْهِ الْوَسْخُ. وفي حديث شريح: أَنَّهُ كَانَ يَرُدُّ مِنَ الْعَبَسِ؛ يَعْنِي الْعَبْدَ الْبَوَّالَ فِي فِرَاشِهِ إِذَا تَعَوَّدَهُ وَبَانَ أَثَرُهُ عَلَى بَدَنِهِ وَفِرَاشِهِ. وَعَبَسَ الرَّجُلُ: اتَّسَخَ؛ قَالَ الرَّاجِزُ: وَقِيَّمُ الْمَاءِ عَلَيْهِ قَدْ عَبَسَ وَقَالَ ثَعْلَبُ: إِنَّمَا هُوَ قَدْ عَبَسَ مِنَ الْعُبُوسِ الَّذِي هُوَ الْقُطُوبُ؛ وَقَوْلُ الْهَذَلِيِّ: وَلَقَدْ شَهَدْتُ الْمَاءَ لَمْ يَشْرَبْ بِهِ، زَمَنَ الرَّبِيعِ إِلَى شَهْرِ الصَّيْفِ، إِلَّا عَوَابِسُ كَالْمِرَاطِ مُعِيدَةً، بِاللَّيْلِ، مَوْرِدَ أَيِّمٍ مُتَعَضِّفٍ قَالَ يَعْقُوبُ: يَعْنِي بِالْعَوَابِسِ الذَّنَابَ الْعَاقِدَةَ أَذْنَابَهَا، وَبِالْمِرَاطِ السَّهَامَ الَّتِي قَدْ تَمَرَّطَ رِيشُهَا؛ وَقَدْ أَعْبَسَهُ هُوَ. وَالْعُبُوسُ: الْجَمْعُ الْكَثِيرُ. وَالْعَبَسُ ضَرْبٌ مِنَ النَّبَاتِ، يُسَمَّى بِالْفَارَسِيَّةِ سَيْسَنْبَرٍ. وَعَبَسُ قَبِيلَةٌ مِنْ قَيْسِ عَيْلَانَ، وَهِيَ إِحْدَى الْجَمَرَاتِ، وَهُوَ عَبْسُ بَنِ بَغِيضِ بْنِ رَيْثِ بْنِ عَظْفَانَ بْنِ سَعْدِ بْنِ قَيْسِ بْنِ عَيْلَانَ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى ﴿١﴾ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ﴿٢﴾﴾ [عبس: 1-2].

قال الطنطاوي⁽¹⁾: قد ذكر المفسرون في سبب نزول هذه الآيات روايات ملخصها: «أن النبي ﷺ كان جالساً في أحد الأيام، مع جماعة من زعماء قريش يدعوهم إلى الإسلام، ويشرح لهم تعاليمه، فأقبل عبد الله بن أم مكتوم - وكان كفيف البصر - فقال: أقرئني وعلمني مما علمك الله، يا رسول الله، وكرر ذلك، وهو لا يعلم أن الرسول ﷺ مشغول بدعوة هؤلاء الزعماء إلى الإسلام، رجاء أن يسلم بسبب إسلامهم خلق كثير. .

فلما أكثر عبد الله من طلبه، أعرض عنه الرسول ﷺ فنزلت هذه الآيات التي عاتب الله - تعالى - فيها نبيه ﷺ على هذا الإعراض. . فكان رسول الله ﷺ بعد

(1) الوسيط في تفسير القرآن.

ذلك يكرمه، إذا رآه، ويقول له: «مرحباً بمن عاتبني فيه ربي» ويبسط له رداءه..

● قال تعالى: ﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَتَطِيرًا﴾ [الإنسان: 10].

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَتَطِيرًا﴾ «عبوساً» من صفة اليوم، أي يوماً تعبس فيه الوجوه من هوله وشدته، فالمعنى نخاف يوماً ذا عبوس. وقال ابن عباس: يعبس الكافر يومئذ حتى يسيل منه عرق كالقطران. وعن ابن عباس: العبوس: الضيق، والقمطير: الطويل.

وقال مجاهد: إنَّ العبوس بالشفتين، والقمطير بالجهة والحاجبين؛ فجعلها من صفات الوجه المتغير من شدائد ذلك اليوم.

قال الطبري⁽²⁾: يقول تعالى ذكره مخبراً عن هؤلاء القوم الذين وصف صفتهم أنهم يقولون لمن أطعموه من أهل الفاقة والحاجة: ما نطعمكم طعاماً نطلب منكم عوضاً على إطعامناكم جزاء ولا شكوراً، ولكننا نطعمكم رجاء منا أن يؤمننا ربنا من عقوبته في يوم شديد هوله، عظيم أمره، تعبس فيه الوجوه من شدة مكارهه، ويطول بلاء أهله، ويشتد. والقمطير: هو الشديد، يقال: هو يوم قمطير، أو يوم قماطر، ويوم عصيب. وعصيب، وقد اقمطر اليوم يقمطر اقمطاراً، وذلك أشد الأيام وأطولها في البلاء والشدة.

● قال تعالى: ﴿ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ﴾ [المدثر: 22].

قال الشوكاني⁽³⁾: ﴿ثُمَّ عَبَسَ﴾ أي: قطب وجهه لما لم يجد مطعناً يطعن به في القرآن، والعبس مصدر عبس مخففاً، يعبس عبساً وعبوساً إذا قطب. وقيل: عبس في وجوه المؤمنين. وقيل: عبس في وجه النبي ﷺ ﴿وَبَسَرَ﴾ أي: كلح وجهه وتغير، ومنه قول الشاعر:

(3) فتح القدير.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

(2) جامع البيان.

صبحنا تميماً غداة الحفار بشهباء ملموسة بأسره
وقول الآخر:

وقد رابني منها صدود رأيته وإعراضها عن حاجتي وبسورها
وقيل: إن ظهور العبوس في الوجه يكون بعد المحاورة، وظهور البسور في
الوجه قبلها، والعرب تقول: وجه باسر إذا تغير واسودّ. وقال الراغب: البسر
استعجال الشرّ قبل أوانه نحو بسر الرجل حاجته، أي: طلبها في غير أوانها.
قال: ومنه قوله: ﴿عَبَسَ وَبَسَرَ﴾ أي: أظهر العبوس قبل أوانه وقبل وقته، وأهل
اليمن يقولون: بسر المركب وأبسر أي: وقف لا يتقدّم ولا يتأخر، وقد أبسرنا
أي: صرنا إلى البسور.

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿ثُمَّ عَبَسَ﴾ قَطَّبَ وَجْهَهُ لَمَّا لَمْ يَجِدْ فِيهِ مَطْعَنًا وَلَمْ يَدْرِ
مَاذَا يَقُولُ وَقِيلَ: نَظَرَ فِي وَجْهِ النَّاسِ ثُمَّ قَطَّبَ وَجْهَهُ، وَقِيلَ: نَظَرَ إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ قَطَّبَ فِي وَجْهِهِ ﴿وَبَسَرَ﴾ اتَّبَعَ لِعَبَسَ.



(1) إرشاد العقل السليم.

عبقر

(عَبْقَرِيٌّ - مُتَمَيِّنٌ)

- العَبْقَرِيُّ: كل شيء نادر المثال في الحسن ﴿وَعَبْقَرِيٌّ حَسَانٌ﴾ [الرحمن: 76].
- المتميِّز: الذي يتصف بصفه تخرجه عن أقرانه ﴿وَأَمْتَرُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ [يس: 59] وهم أشقى أهل النار.



النصوص اللغوية:

قال الجوهري⁽¹⁾: العَبْقَرُ: موضعٌ تزعم العرب أنه من أرض الجنِّ. ثم نسبوا إليه كلَّ شيء تعجَّبوا من حدقه أو جودة صنعته وقوته، فقالوا: عَبْقَرِيٌّ. وهو واحد وجمع، والأنثى عَبْقَرِيَّةٌ، يقال ثيابٌ عبقرية. وفي الحديث: «أنه كان يسجد على عَبْقَرِيٍّ»، وهو هذه البسط التي فيها الأصباغ والنقوش، حتَّى قالوا: ظُلِّمَ عبقرِيٌّ؛ وهذا عبقرِيٌّ قوم، للرجل القوي. وفي الحديث: «فلم أرَ عبقرِيًّا يفري فَرِيَّةً». ثم خاطبهم الله تعالى بما تعارفوه فقال: ﴿وَعَبْقَرِيٌّ حَسَانٌ﴾ [الرحمن: 76]. السَّرَابُ: تَلَأُلًا.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: عَبْقَرٌ: كثيرُ الجنِّ، وعبقرية: ثيابها في غاية الحُسْنِ، وامرأة. والعَبْقَرِيُّ: الكاملُ من كلِّ شيء، والسَّيِّدُ، والذي ليسَ فوقه شيءٌ، والشديدُ، وضربٌ من البُسْطِ، كالعباقريِّ، والكذبُ الخالصُ. والعَبْقَرَةُ: التارَةُ الجميلةُ، وتَلَأُلُو السَّرَابِ.

(2) القاموس المحيط.

(1) الصحاح في اللغة.

قال الراغب⁽¹⁾: عبقر قيل: هو موضع للجن ينسب إليه كل نادر من إنسان، وحيوان، وثوب، ولهذا قيل في عمر: (لم أر عبقرياً مثله) (الحديث عن أبي هريرة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: بينا أنا نائم رأيتني على قليب عليها دلواً، فنزعت منها ما شاء الله، ثم أخذها ابن أبي قحافة، فنزع بها ذنوباً أو ذنوبين، وفي نزعه ضعف، والله يغفر له، ثم استحالت عزباً، فأخذها ابن الخطاب، فلم أر عبقرياً من الناس ينزع نزع عمر حتى ضرب الناس بعطن) أخرجه البخاري.

قال تعالى: ﴿وَعَبْقَرِيَّ حِسَانٍ﴾ [الرحمن: 76]، وهو ضرب من الفرش فيما قيل، جعله الله مثلاً لفرش الجنة.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَعَبْقَرِيَّ حِسَانٍ﴾ [الرحمن: 76].

قال الألويسي⁽²⁾: ﴿وَعَبْقَرِيَّ﴾ هو منسوب إلى عبقر تزعم العرب أنه اسم بلد الجن فينسبون إليه كل عجيب غريب من الفرش وغيرها فمعناه الشيء العجيب النادر، ومنه ما جاء في عمر الفاروق رضي الله تعالى عنه فلم أرى عبقرياً يفري فريه، ولتناسي تلك النسبة قيل: إنه ليس بمنسوب بل هو مثل كرسي وبختي كما نقل عن قطرب، والمراد الجنس ولذلك وصف بالجمع وهو قوله تعالى: ﴿حِسَانٍ﴾ حملاً على المعنى، وقيل: هو اسم جمع أو جمع واحده عبقرية، وفسره الأكثرون بعقاق الزرابي، وعن أبي عبيدة هو ما كله وشي من البسط. وروى غير واحد عن مجاهد أنه الديباج الغليظ، وعن الحسن أنها بسط فيها صور وقد سمعت ما نقل عنه في الرفرف فلا تغفل عما يقتضيه العطف.

(1) مفردات الراغب.

(2) روح المعاني.

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿وَعَبَقَرِيَّ حَسَانٍ﴾ العبقرِيُّ منسوبٌ إلى عبقرٍ، تزعمُ العربُ أنَّه اسمُ بلدِ الجِنِّ فينسبونَ إليه كلَّ شيءٍ عجيبٍ، والمرادُ به الجنسُ، ولذلك وصفَ بالجمعِ حَمَلًا على المَعْنَى كما في رفرِفٍ على أحدِ الوجهين، وقُرِيءَ عَلَى رَفَارِفٍ خُضِرَ بضمَّتَيْنِ وَعَبَاقِرِيَّ كمدائِنِيَّ نسبةً إلى عباقرَ في اسمِ البلدِ.

قال القشيري⁽²⁾: ﴿وَعَبَقَرِيَّ حَسَانٍ﴾: العبقرِيَّ عند العرب كلُّ ثوبٍ مُوشَى.



(2) لطائف الإشارات.

(1) إرشاد العقل السليم.

عبأ

(عَبَأَ - بَالَى - اهْتَمَّ)

■ العِبَاءُ: الشعور بالشغل والهم ﴿قُلْ مَا يَعْجَبُوكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ﴾ [الفرقان: 77].

■ المِبَالَةُ: الاهتمام الزائد يقال: لا تبال بما فعل فلان:

ولست أبالي في أن أقتل مسلماً على أي جنب كان في الله مصرعي

■ الِاهْتِمَامُ: شدة الهمة مع الخوف ﴿وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ [آل عمران: 154].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والباء والهمزة والحرف المعتل غير المهموز أصل واحد، يدلُّ على اجتماعٍ في ثقلٍ. من ذلك العِبَاءُ، وهو كلُّ حِمْلٍ، من غُرْمٍ أو حَمَالَةٍ، والجمع الأعباء.

ومن الباب: ما عبأت به شيئاً، إذا لم تباله، كأنك لم تجد له ثِقْلاً. ومن الباب: عبأت الطيب، وفرَّقوا بين ذلك وبين الجيش، فقالوا: عبَّيت الكتيبةُ أعبَّيها تعبياً، إذا هيأتها. وقد قالوا: عبأت الجيش أيضاً، ذكرها ابنُ الأعرابي.

والعَبَاءُ: ضَرْبٌ مِنَ الأكْسِيَةِ. وقياسُه صحيح؛ لأنَّه يشتمل على لابسِه ويجمعه.

(1) معجم مقاييس اللغة.

قال الجوهري⁽¹⁾: عَبَأْتُ الطَّيْبَ عَبَاءً، إِذَا هَيَّأْتَهُ وَصَنَعْتَهُ وَخَلَطْتَهُ. قَالَ: وَعَبَأْتُ الْمَتَاعَ عَبَاءً، إِذَا هَيَّأْتَهُ وَعَبَّأْتَهُ تَعْبِيئَةً وَتَعْبِيئاً. قَالَ: كُلُّ مَنْ كَلَّمَ الْعَرَبَ. وَعَبَّأْتُ الْخَيْلَ تَعْبِيئَةً وَتَعْبِيئاً. قَالَ: وَالْعِبَاءُ بِالْكَسْرِ: الْحِمْلُ، وَالْجَمْعُ الْأَعْبَاءُ. وَيُقَالُ لِعَدْلِ الْمَتَاعِ: وَعِبَاءٌ، وَهُمَا عِبَانٌ. وَالْأَعْبَاءُ الْأَعْدَالُ. وَعَبَّءَ الشَّيْءُ: نَظِيرُهُ كَالْعَدْلِ وَالْعَدَلِ. وَمَا عَبَّأْتُ بِفُلَانٍ عَبَاءً، أَيَّ مَا بَالَيْتَ بِهِ. وَكَانَ يُونُسُ لَا يَهْمُزُ تَعْبِيئَةَ الْجَيْشِ. وَالْإِعْتَبَاءُ: الْإِحْتِشَاءُ.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: الْعِبَاءُ، بِالْكَسْرِ: الْحِمْلُ، وَالثَّقْلُ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ كَانَ، وَالْعَدْلُ، وَالْمِثْلُ، وَيُفْتَحُ. وَبِالْفَتْحِ: ضِيَاءُ الشَّمْسِ، وَيُقَالُ: عَبَّ، كَدَمَ. وَعَبَّأَ الْمَتَاعَ، وَالْأَمْرَ، كَمَنْعَ: هَيَّأَهُ، وَعَبَّءَ الْجَيْشَ: جَهَّزَهُ، كَعَبَّأَهُ، تَعْبِيئَةً وَتَعْبِيئاً فِيهِمَا. وَعَبَّءَ الطَّيْبَ: صَنَعَهُ وَخَلَطَهُ. وَالْعَبَاءُ: كِسَاءٌ، كَالْعَبَاءَةِ، وَالْأَحْمَقُ الثَّقِيلُ الْوَحْمُ، جَمْعُهُ: أَعْبِيَّةٌ. وَالْمِعْبَاءَةُ، كَمِكْنَسَةٍ: خِرْقَةٌ الْحَائِضِ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿مَا يَعْزُبُاُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ﴾ [الفرقان: 77].

قال الشعراوي⁽³⁾: بعد أن تحدث الحق - تبارك وتعالى - عن عباد الرحمن، وذكر أوصافهم وجزاءهم توجه إلى الآخرين الذين لم يتصفوا بهذه الصفات ولن ينالهم شيء من هذا النعيم، يقول لهم: إياكم أن تظنوا أن الله تعالى سيبالي بكم، أو يهتم، أو يكون في معونتكم؛ لأن الله تعالى لا يبالي إلا بعباده الذين عبدوه حَقَّ العبادة، وأطاعوه حَقَّ الطاعة، وأنتم خالفتم الأصل الأصيل من إيجاد الخلق، ولم تحققوا معنى الاستخلاف في الأرض الذي خلقكم الله تعالى

(3) تفسير الشعراوي.

(1) الصحاح في اللغة.

(2) القاموس المحيط.

من أجله . فكما أنكم انصرفتم عن منهج الله ولم تعبثوا به ولم تعبدوه، ولم يكن على بالكم، فكذلك لا يعبأ الله بكم، ولن تكونوا على ذكركم منه سبحانه، وسوف يهملكم .

قال الألوسي⁽¹⁾: ﴿قُلْ﴾ أمر لرسول الله ﷺ بأن يبين للناس أن الفائزين بتلك النعماء الجليلة التي يتنافس فيها المتنافسون إنما نالوها بما عدد من محاسنهم ولولاها لم يعتد بهم أصلاً أي قل للناس مشافهاً لهم بما صدر عن جنسهم من خير وشر ﴿مَا يَعْبُؤُا بِكُمْ رَبِّي﴾ أي: أي عبء يعبأ بكم وأي اعتداد يعتد بكم ﴿لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ﴾ أي: عبادتكم له عز وجل حسبما مر تفصيله، فإن ما خلق له الإنسان معرفة الله تعالى وطاعته جل وعلا وإلا فهو والبهائم سواء فما متضمنة لمعنى الاستفهام وهي في محل النصب وهي عبارة عن المصدر، وأصل العبء الثقل وحقيقة قولهم: ما عبأت به ما اعتدت له من فوادح همي ومما يكون عبأ عليّ كما تقول: ما اكرثت له أي ما أعتدت له من كوارثي ومما يهمني . وقال الزجاج: معناه أي وزن يكون لكم عنده تعالى لولا عبادتكم، ويجوز أن تكون (ما) نافية أي ليس يعبأ، وأياً ما كان فجواب لولا محذوف لدلالة ما قبله عليه أي لولا دعاؤكم لما اعتد بكم، وهذا بيان لحال المؤمنين من المخاطبين .

قال ابن عجيبة⁽²⁾: ﴿قُلْ﴾ يا محمد: ﴿مَا يَعْبُؤُا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ﴾ أي: ما يصنع بكم ربّي، وأي فائدة في خلقكم، لولا دعاؤكم إلى الإسلام والتوحيد، أو: لولا عبادتكم له، أي: إنما خلقكم لعبادته؛ كقوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: 56]؛ فإنما خلق الإنسان لمعرفته وطاعته، وإلا فهو وسائر البهائم سواء. قال المحشي: والظاهر: أنه خطاب لقريش القائلين: ﴿أَسْجُدْ لِمَا تَأْمُرُنَا﴾ [الفرقان: 60] أي: لا يحفل بكم ربي لولا تضرعكم واستغاثتكم إياه في الشدائد. هـ.

(2) البحر المديد.

(1) روح المعاني.

وقيل: ما يعبأ: بمغفرة ذنوبكم، ولا هو عنده عظيم، لولا دعاؤكم معه الآلهة والشركاء، كقوله: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَعَآمَنْتُمْ﴾ [النساء: 147]، قاله الضحاك. ثم قال: فظاهره: أن ﴿مَا﴾: استفهامية، ويحتمل كونها نافيةً. انظر بقية كلامه.



عتب

(عَتَب - رَجَاء - طَمَع - مُنَى)

■ العَتَبُ: خشونة في الصدر لفوات الرجاء من المرجو . . يقال: (لك

العتبي حتى ترضى) ﴿وَأِنْ يَسْتَعْتَبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ﴾ [فصلت: 24].

■ الرَّجَاءُ: ظن يقتضي حصول ما فيه مسرة ﴿وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾

[النساء: 104].

■ الطَّمَعُ: نزوع النفس إلى الشيء شهوة ﴿خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [الأعراف: 56].

■ المُنَى: تصور ما لا حقيقة له ﴿أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكَيْدَ إِلَّا أَمَانِي﴾

[البقرة: 78].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والتاء والباء أصلٌ صحيح، يرجع كله إلى الأمر فيه بعض الصُّعوبة من كلام أو غيره. من ذلك العَتَبَة، وهي أسكُفَة الباب، وإنما سميت بذلك لارتفاعها عن المكان المطمئن السَّهْل. وعَتَبَات الدُّرْجَة: [مَرَاقيها]، كلُّ مِرْقَاةٍ من الدُّرْجَة عَتَبَة. ويشبّه بذلك العَتَبَاتُ تكون في الجبال، والواحدة عَتَبَة، وتجمع أيضاً على عَتَب. وكلُّ شيء جَسَا وجفا فهو يشتقُّ له هذا اللفظ، يقال: فيه عَتَبٌ، إذا اعتراه ما يغيِّره عن الخُلوص.

(1) معجم مقاييس اللغة.

وقال في وصف سيف: أي غير ملتوٍ عن الضَّرْبِية ولا نابٍ عنها. ويقولون: حُمِلَ فلانٌ على عَتْبَةٍ كريهة وَعَتَّبَ كَرِيهَةً من بلاءٍ وشرٍّ. قال المتلمَّس: ويقال للفحل المعقول أو الظَّالِع إذا مَشَى على ثلاثِ قوائم كأنه يَقْفِز: عَتَّبَ عَتْبَانًا. قال الخليل: وهذا تشبيهٌ، كأنه يمشي على عتبات الدَّرَجَةِ فينزُو من عَتْبَةٍ إلى عتبة. ويقال عَتَّبَ لنا عَتْبَةً، أي اتَّخَذَهَا. ومن الباب، وهو القياسُ الصحيح: العَتَّبَ: المَوْجِدَة. تقول: عَتَّبْتُ على فلان عَتْبًا وَمَعْتَبَةً، أي وَجَدْتُ عليه. ثم يشتقُّ منها فيقال: أَعْتَبَنِي، أي ترك [ما كنت] أجد عليه ورجع إلى مَسَرَّتِي؛ وهو مُعْتَبٍ راجعٌ عن الإساءة.

ويقولون: أعطاني العُتْبَى، أي أَعْتَبَنِي. ولك العُتْبَى، أي أعطيتك العتبي. والتعُتَّب، إذا قال هذا وهذا يَصِفَان المَوْجِدَة. وكذلك المعاتبَة، إذا لامك واستزادك قلت عاتبني.

ويقال للرجل إذا طلب أن يُعْتَبَ: قد اسْتَعْتَبَ. وقال بعضهم: ما رأيت عند فلان عُتْبَانًا، إذا أردت أنه أعتبك ولم تر لذلك بيانًا.

قال الجوهرى⁽¹⁾: عَتَّبَ عليه، أي وَجَدَ عليه، يَعْتَبُ وَيَعْتَبُ عَتْبًا وَمَعْتَبًا. والتَّعْتَبُ مثله، والاسم المَعْتَبَةُ والمَعْتَبَةُ.

قال الخليل⁽²⁾: العِتَابُ: مخاطبة الإِذْلَال ومذاكرة المَوْجِدَة. تقول: عاتبه معاتبَة.

وبينهم أعتوبةٌ يتعاتبون بها؛ يقال: إذا تعاتبوا أصلح ما بينهم العتاب. وأعتبني فلانٌ، إذا عاد إلى مَسَرَّتِي راجعاً عن الإساءة؛ والاسم منه العُتْبَى، وفي المثل: لك العُتْبَى بأن لا رضيت هذا إذا لم يُرِد الإِعتاب. تقول: أعتبك بخلاف ما تهوى. واستعتب وأعتب بمعنى، واستعتب أيضاً: طلب أن يُعْتَبَ.

(2) العين.

(1) الصحاح في اللغة.

تقول: استعتبته فأعتبني، أي استرضيته فأرضاني. والاعتتاب: الانصراف عن الشيء.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ [النحل: 84].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ الاستعتاب طلب العتاب، والرجل يطلب العتاب من خصمه إذا كان على جزم أنه إذا عاتبه رجع إلى الرضا، فإذا لم يطلب العتاب منه دل على أنه راسخ في غضبه وسطوته.

قال القرطبي⁽²⁾: ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ يعني يسترضون، أي لا يكلفون أن يرضوا ربهم؛ لأن الآخرة ليست بدار تكليف، ولا يتركون إلى رجوع الدنيا فيتوبون. وأصل الكلمة من العتب وهي الموجدة؛ يقال: عتب عليه يعتب إذا وجد عليه، فإذا فاوضه ما عتب عليه فيه قيل عاتبه، فإذا رجع إلى مسرتك فقد أعتب، والاسم العتبي وهو رجوع المعتوب عليه إلى ما يرضي العاتب؛ قاله الهروي.

قال الشوكاني⁽³⁾: ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ لأن العتاب إنما يطلب لأجل العود إلى الرضا، فإذا كان على عزم السخط، فلا فائدة في العتاب. والمعنى: أنهم لا يسترضون أي: لا يكلفون أن يرضوا ربهم، لأن الآخرة ليست بدار تكليف، ولا يتركون إلى رجوع الدنيا فيتوبون، وأصل الكلمة من العتب وهو الموجد، يقال: عتب عليه يعتب إذا وجد عليه، فإذا أفاض عليه ما عتب فيه عليه قيل: عاتبه، فإذا رجع إلى مسرته قيل: أعتبه، والاسم العتبي، وهو رجوع المعتوب عليه إلى ما يرضي العاتب قاله الهروي.

(3) فتح القدير.

(1) التفسير الكبير.

(2) الجامع لأحكام القرآن.

● قال تعالى: ﴿فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ﴾ [فصلت: 24].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ﴾ المجابين إليها، ونظيره قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُكُمْ أَتَىٰ مَا لَنَا مِنَ مَحِيصٍ﴾ [إبراهيم: 21] وقرىء وإن يَسْتَعْتَبُوا فما هم من المعتبين، أي: إن يسألوا أن يرضوا ربهم، فما هم فاعلون لفواتِ المُكَنَّةِ.

قال الألوسي⁽²⁾: ﴿فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ﴾ اسم فاعل، أي إن طلب منهم أن يرضوا ربهم فما هم فاعلون ولا يكون ذلك لأنهم قد فارقوا الدنيا دار الأعمال كما قال ﷺ: «ليس بعد الموت مستعب» ويحتمل أن تكون هذه القراءة بمعنى قوله عز وجل: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ [الأنعام: 28].

قال الشعراوي⁽³⁾: ﴿يَسْتَعْتَبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ﴾ [فصلت: 24] يستعبوا يطلبون العتبي. وهذا لا يكون لهم في الآخرة فإن طلبوا العتاب لم يعبوا. لذلك جاء في حديث الرسول ﷺ وهو عائد من الطائف بعد أن آذاه قومها، قال فيما قال ﷺ وهو يناجي ربه: «لك العتبي حتى ترضى» يعني: إن كان بدر مني شيء يغضبك فأنا أزيله وأعترف أنني ضعيف أطلب قبول العتاب. وأما هؤلاء في الآخرة فلن يقبل الله منهم عتاباً ولن يزيل عتبتهم.



(3) تفسير الشعراوي.

(1) إرشاد العقل السليم.

(2) روح المعاني.

عتد

(أَعْتَدَ - أَحْضَرَ - هَيَّأَ)

- **أَعْتَدَ:** أحضر الشيء المخزون في المكان المعين قبل الاستعمال بمدة ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾ [الكهف: 29].
- **أَحْضَرَ:** أتى بالشيء المطلوب إلى المكان المعين ساعة الاستعمال ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ [البقرة: 180].
- **التَّهَيُّنَةُ:** جلب الشيء الصعب الحصول عليه ﴿وَهَيَّأْنَا لَنَا مِن مَّرْنَا رَشَدًا﴾ [الكهف: 10].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والتاء والذال أصلٌ واحدٌ يدلُّ على حضورٍ وقُربٍ. قال الخليل: تقول عَتَدَ الشَّيْءُ، وهو يَعْتَدُ عَتَادًا، فهو عَتِيدٌ حَاضِرٌ. قال: ومن ذلك سُمِّيَت العتيدة: التي يكون فيها الطَّيِّب والأدهان. ويقال للشَّيْءِ المَعْتَدِ: إِنَّهُ لَعَتِيدٌ، وقد أَعْتَدْنَاهُ، وهَيَّأْنَاهُ لِأَمْرٍ إِنْ حَزَبَ. وجمع العَتَادِ عُتْدٌ وَأَعْتَدَةٌ.

قال الخليل⁽²⁾: يقولون هذا الفرس عَتْدٌ، أي مُعَدَّةٌ متى شاء صاحبه رَكِبَهُ، الذَّكَرُ والأنثى فيه سواء. فأَمَّا العَتُودُ فذَكَرَ الخليلُ فيه قِيَاسًا صَحِيحًا، وهو الَّذِي بَلَغَ السَّفَادَ. فَإِنْ كَانَ كَذَا فَكَأَنَّهُ شَيْءٌ أُعِدَّ لِلسَّفَادِ، وَالْجَمْعُ عِدَانٌ عَلَى وَزَنِ فَعْلَانٍ، وَكَانَ الْأَصْلُ عِتْدَانٌ فَادْغَمَتِ التَّاءُ فِي الدَّالِ.

(2) العين.

(1) معجم مقاييس اللغة.

قال الجوهري⁽¹⁾: العتيد: الشيء الحاضر المهيأ. وقد عتده تعتيذاً، وأعتده إعتاداً، أي أعدّه ليوم. ومنه قوله تعالى: «وَأَعْتَدْتُ لَهُنَّ مُتَّكًا». وفرس عتد وعتد، بفتح التاء وكسرهما: المُعدُّ للجري.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [النساء: 18].

قال الطبري⁽²⁾: ﴿أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ يقول: هؤلاء الذين يموتون وهم كفار، أعتدنا لهم عذاباً أليماً، لأنهم أبعدهم من التوبة كونهم على الكفر.

واختلف أهل العربية في معنى: ﴿أَعْتَدْنَا لَهُمْ﴾ فقال بعض البصريين: معنى: ﴿أَعْتَدْنَا﴾: أفعالنا من العتاد، قال: ومعناها: أعددنا. وقال بعض الكوفيين: أعددنا وأعتدنا معناهما واحد، فمعنى قوله: ﴿أَعْتَدْنَا لَهُمْ﴾ أعددنا لهم ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ يقول: مؤلماً موجعاً.

قال ابن عطية⁽³⁾: ﴿أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ إن كانت الإشارة إلى الذين يموتون وهم كفار فقط، فالعذاب عذاب خلود، وإن كانت الإشارة إليهم وإلى من ينفذ عليه الوعيد، ممن لا يتوب إلا مع حضور الموت من العصاة فهو في جهة هؤلاء، عذاب ولا خلود معه، و﴿أَعْتَدْنَا﴾ معناه: يسرناه وأحضرناه، وظاهر هذه الآية أن النار مخلوقة بعد.

قال الخازن⁽⁴⁾: ﴿أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ﴾ أي هيأنا لهم ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

(3) المحرر الوجيز.

(4) لباب التأويل.

(1) الصحاح في اللغة.

(2) جامع البيان.

● قال تعالى: ﴿إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: 18].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ﴾ مَلَكٌ يَرْقُبُ قَوْلَهُ وَيَكْتُبُهُ فَإِنْ كَانَ خَيْرًا فَهُوَ صَاحِبُ الْيَمِينِ بَعِينَهُ وَإِلَّا فَهُوَ صَاحِبُ الشَّمَالِ وَوَجْهُ تَغْيِيرِ الْعِنَانِ غَنِيٌّ عَنِ الْبَيَانِ وَالْإِفْرَادِ مَعَ وَقُوفِهِمَا مَعًا عَلَى مَا صَدَرَ عَنْهُ لَمَّا أَنَّ كِلَا مِنْهُمَا رَقِيبٌ لَمَّا فُوضَ إِلَيْهِ لَا لَمَّا فُوضَ إِلَى صَاحِبِهِ كَمَا يَنْبِئُ عَنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَتِيدٌ﴾ أَيُّ مَعَدُّ مَهِيًّا لِكِتَابَةِ مَا أَمَرَ بِهِ مِنَ الْخَيْرِ أَوْ الشَّرِّ وَمَنْ لَمْ يَتَنَبَّهُ لَهُ تَوْهَمَ أَنَّ مَعْنَاهُ رَقِيبَانِ عَتِيدَانِ وَتَخْصِيصُ الْقَوْلِ بِالذِّكْرِ لِإِثْبَاتِ الْحُكْمِ فِي الْفِعْلِ بِدَلَالَةِ النَّصِّ وَاخْتِلَافِ فِيمَا يَكْتَبَانِهِ، فَقِيلَ يَكْتَبَانِ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى أَنْيَنُهُ فِي مَرَضِهِ، وَقِيلَ: إِنَّمَا يَكْتَبَانِ مَا فِيهِ أَجْرٌ أَوْ وَزْرٌ وَهُوَ الْأَظْهَرُ كَمَا يَنْبِئُ عَنْهُ قَوْلُهُ ﷺ: «كَاتَبَ الْحَسَنَاتِ عَلَى يَمِينِ الرَّجُلِ وَكَاتَبَ السَّيِّئَاتِ عَلَى يَسَارِهِ وَكَاتَبَ الْحَسَنَاتِ أَمِيرٌ عَلَى كَاتِبِ السَّيِّئَاتِ فَإِذَا عَمَلَ حَسَنَةً كَتَبَهَا مَلِكُ الْيَمِينِ عَشْرًا وَإِذَا عَمَلَ سَيِّئَةً قَالَ صَاحِبُ الْيَمِينِ لَصَاحِبِ الشَّمَالِ دَعُهُ سَبْعَ سَاعَاتٍ لَعَلَّهُ يَسْبُحُ أَوْ يَسْتَغْفِرُ».

قال ابن عجيبة⁽²⁾: ﴿عَتِيدٌ﴾ حاضر لازم، أو معد مهياً لكتابة ما أمر به من الخير والشر، وقال أبو أمامة عنه ﷺ: «كَاتَبَ الْحَسَنَاتِ عَنِ الْيَمِينِ الرَّجُلِ وَكَاتَبَ السَّيِّئَاتِ عَنِ يَسَارِهِ، وَكَاتَبَ الْحَسَنَاتِ أَمِينٌ عَلَى كَاتِبِ السَّيِّئَاتِ، فَإِذَا عَمَلَ حَسَنَةً كَتَبَهَا صَاحِبُ الْيَمِينِ عَشْرًا، وَإِذَا عَمَلَ سَيِّئَةً قَالَ صَاحِبُ الْيَمِينِ لَصَاحِبِ الشَّمَالِ: دَعُهُ سَبْعَ سَاعَاتٍ، لَعَلَّهُ يُسَبِّحُ أَوْ يَسْتَغْفِرُ». قال الحسن: إِنَّ الْمَلِكِينَ يَجْتَنِبَانِ الْعَبْدَ عِنْدَ غَائِطِهِ، وَعِنْدَ جَمَاعِهِ، وَيَكْتَبَانِ عَلَيْهِ كُلَّ شَيْءٍ، حَتَّى أَنْيَنَهُ فِي مَرَضِهِ. وَقَالَ عِكْرَمَةُ: لَا يَكْتَبَانِ عَلَيْهِ إِلَّا مَا يُؤْجَرُ عَلَيْهِ أَوْ يُؤْزَرُ. وَعَنْهُ ﷺ: «مَا مِنْ حَافِظَيْنِ يَرْفَعَانِ إِلَى اللَّهِ مَا حَفِظَا، فَيَرَى اللَّهُ تَعَالَى فِي أَوَّلِ الصَّحِيفَةِ خَيْرًا وَفِي آخِرِهَا خَيْرًا، إِلَّا قَالَ لِلْمَلَائِكَةِ: اشْهَدُوا أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي مَا بَيْنَ طَرْفِي الصَّحِيفَةِ».

● قال تعالى: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ﴾ [ق: 23].

(2) البحر المديد.

(1) إرشاد العقل السليم.

قال الألوسي⁽¹⁾: ﴿هَذَا مَا لَدَى عَيْدٍ﴾ إشارة إلى الشخص الكافر نفسه أي هذا ما عندي وفي ملكتي عتيد لجهنم قد هيأته لها بإغوائي وإضلالي، ولا ينافي هذا ما حكاه سبحانه عن القرين في قوله تعالى الآتي: ﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطَعَيْتُهُ﴾ [ق: 27] لأن هذا نظير قول الشيطان: ﴿وَلَأُضِلَّنَّهُمْ﴾ [النساء: 119] وقوله: ﴿وَوَعَدْتُهُمْ فَاخْلَفْتُمُ﴾ [إبراهيم: الآية 22] وذاك نظير قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ﴾ [إبراهيم: 22]. وقال قتادة وابن زيد: قرينه الملك الموكل بسوقه يقول مشيراً إليه: هذا ما لدي حاضر، وقال الحسن: هو كاتب سيئاته يقول مشيراً إلى ما في صحيفته أي هذا مكتوب عندي عتيد مهياً للعرض، وقيل: قرينه هنا عمله قلباً وجوارح وليس بشيء.

قال الطنطاوي⁽²⁾: ﴿هَذَا مَا لَدَى عَيْدٍ﴾ إشارة إلى الشخص الكافر نفسه، أي: هذا ما عندي قد هيأته لجهنم.. وقال قتادة: قرينه: الملك الموكل بسوقه وبكتابة سيئاته، يقول مشيراً إلى ما في صحيفته وما فيها من سيئات: هذا الذي في صحيفته من سيئات مكتوب عندي، وحاضر للعرض. و﴿مَا﴾ نكرة موصوفة بالظرف وبعتيد، أو موصولة والظرف صلتها، و﴿عَيْدٍ﴾ خبر بعد خبر لاسم الإشارة، أو خبر لمبتدأ محذوف..



(2) الوسيط في تفسير القرآن.

(1) روح المعاني.

عتق

(عَتَقَ - قَدَمَ - شَاخَ - عَجَزَ - بَلَى)

- العَتِيقُ: الشيء القديم مع الاعتزاز والحرص عليه لأنه لم يتغير ﴿وَلَيَطَوَّؤُنَّ يَأْبَئِبَتُ الْعَتِيقِ﴾ [الحج: 29].
- القَدِيمُ: تقدم الشيء في الزمان أو المكان أو الرتبة وقد يتغير ﴿قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ﴾ [يوسف: 95].
- الشَّيْخُ: الرجل إذا طعن في السن ﴿وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ﴾ [الفصص: 23].
- العَجُوزُ: المرأة طعنت في السن ﴿إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَدِيرِ﴾ [الصفات: 135].
- البَالِي: القديم التالف ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾ [طه: 120].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والتاء والقاف أصل صحيح يجمع معنى الكرم خِلْقَةً وَخُلُقًا، ومعنى القَدَمِ. وما شَدَّ من ذلك فقد ذُكِرَ على حدة. قال الخليل: عَتَقَ العبد يَعْتِقُ عَتَاقًا وَعَتَاقَةً وَعُتُوقًا، وأعتقه صاحبه إعتاقًا. قال الأصمعي: عَتَقَ فلانٌ بعد استعلاج، إذا صار رقيقَ الخِلْقَةِ بعد ما كان جافياً. ويقال: حلف بالعتاق، وهو مولى عَتَاقَةٍ. وصار العبد عتيقاً. ولا يقال عاتق في موضع عتيق إلا أن تنوي

(1) معجم مقاييس اللغة، الأضداد للأصمعي، أبو عبيد.

فعله في قابل، فتقول عاتقُ غداً. وامرأة عتيقةٌ حُرَّةٌ من الأموة. وامرأةٌ عتيقةٌ أيضاً، أي جميلة كريمة. وفرس عتيق: رائع بين العتق، وثوب ناعم عتيق. والعتيق أيضاً: الكريم من كل شيء. وقد عتق وعتق، إذا أتى عليه زمن. قال الخليل: جارية عاتق، أي شابة أول ما أدركت. قال ابن الأعرابي: إنما سميت عاتقاً لأنها عتقت من الصبا وبلغت أن تدرع. قالوا: والجوارح من الطير عتاقٌ لأنها تصيد ولا تصاد، فهي أكرم الطير، وكأنها عتقت أن تصاد، وذلك كالبازي وما أشبهه.

قال أبو عبيد: أعتقت المالَ فعتق، أي أصلحته فصلح. ويقال: عتقت الفرس، إذا سبقت. قال الأصمعي: وكنت بالمربد فأجري فرسان، فقال أعرابي: هذا أوان عتقت الشقراء، أي سبقت. ويقال: فلانٌ معتاق الوسيقة، إذا طرد طريدةً أنجاها وسلّم بها. ويقال: ما أبين العتق في وجه فلان، أي الكرم. قال الخليل: البيت العتيق: الكعبة، لأنه أول بيتٍ وُضع للناس. قال الله تعالى: ﴿وَلَيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ [الحج: 29]. ويقال: سمي بذلك لأنه أعتق من العرق أيام الطوفان فرُفع. ويقال أعتق من الحبشة عام الفيل ويقال: أعتق من أن يدعيه أحدٌ فهو بيتُ الله تعالى. قال أبو عبيدة: من أمثالهم: «لولا عتقه لقد بلى»، يقال ذلك للرجل إذا ثبت ودام.

قال الجوهري⁽¹⁾: العتق: الكرم. يقال: ما أبين العتق في وجه فلان: يعني الكرم. والعتق الجمال. والعتق الحرية، وكذلك العتاق بالفتح والعتاقة. تقول منه: عتق العبد يعتق بالكسر عتقاً وعتاقاً وعتاقةً، فهو عتيقٌ وعاتقٌ؛ وأعتقته أنا. وفلانٌ مولى عتاقة، ومولى عتيقٌ ومولاة عتيقةٌ وموَالٍ عتقَاء ونساء عتائِق، وذلك إذا أُعتقن. وعتق فلانٌ بعد استئلاجٍ يعتق: صار عتيقاً، أي رقت بشرته بعد الجفاء والغلظ. قال الفراء: العتق: صلاح المال. يقال: أعتقتُ المالَ فعتق، أي أصلحته فصلح. وعتقتُ فرسُ فلانٍ تعتق عتقاً، أي سبقتُ فنجت. وأعتقها

(1) الصحاح في اللغة.

صاحبها، أي أعجلها وأنجاها. وفلانٌ مِعْتَاقُ الوَسِيْقَةِ، إذا طرد طريدهً أنجاها وسبقَ بها.

وَعَتَّقَ الشَّيْءَ بِالضَّمِّ عَتَاقَةً، أي قَدَّمَ وصار عتيقاً. وكذلك عَتَّقَ يَعْتُقُ، مثل دخل يدخل، فهو عَاتِقٌ، ودنانيرٌ عَتُقٌ.

وَعَتَّقْتُهُ أَنَا تَعْتِيقاً. وَالْمُعْتَقَةُ الخمر الذي عَتَّقْتْ زَمَاناً حَتَّى عَتَّقْتْ.

وَالْعَاتِقُ الخمر العَتِيقَةُ، ويقال التي لم يُفُضَّ خَتَامَهَا أَحَدٌ.

وَجَارِيَةٌ عَاتِقٌ، أي شَابَةٌ أَوَّلَ مَا أُدْرِكَتْ فَخُدِّرَتْ فِي بَيْتِ أَهْلِهَا وَلَمْ تَبْنِ إِلَى زَوْجٍ.

وَالْعَاتِيقَةُ مِنَ الْقَوْسِ، مثل العَاتِكَةُ، وهي التي قَدُمْتُ واحمَرَّتْ. وَالْعَاتِقُ مِنَ فَرَحِ الطَائِرِ: فَوْقِ النَّاهِضِ. يُقَالُ: أَخَذْتُ فَرَحَ قَطَاةٍ عَاتِقاً، وذلك إذا طار فاستقلَّ. قال أبو عبيد: نرى إنَّه مِنَ السَّبْقِ، كأنَّه يَعْتُقُ، أي يسبق.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَلَيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ [الحج: 29].

قال الألويسي⁽¹⁾: ﴿وَلَيَطَّوَّفُوا﴾ طواف الإفاضة وهو طواف الزيارة الذي هو من أركان الحج وبه تمام التحلل فإنه قرينة قضاء التفث بالمعنى السابق، وروي ذلك عن ابن عباس ومجاهد والضحاك وجماعة بل قال الطبري وإن لم يسلم له: لا خلاف بين المتأولين في أنه طواف الإفاضة ويكون ذلك يوم النحر، وقيل: طواف الصدر وهو طواف الوداع وفي عدة من المناسك خلاف ﴿بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ أخرج البخاري في «تاريخه» والترمذي وحسنه والحاكم وصححه وابن

(1) روح المعاني.

جرير والطبراني وغيرهم عن ابن الزبير قال: قال رسول الله ﷺ: «إنما سمي الله البيت العتيق لأنه أعتقه من الجبابرة فلم يظهر عليه جبار قط» وإلى هذا ذهب ابن أبي نجیح وقتادة، وقد قصده تبع ليهدمه فأصابه الفالج فأشير عليه أن يكف عنه، وقيل: له رب يمنعه فتركه وكساه وهو أول من كساه، وقصده أبرهة فأصابه ما أصابه، وأما الحجاج فلم يقصد التسلط على البيت لكن تحصن به ابن الزبير فاحتال لإخراجه ثم بناه، ولعل ما وقع من القرامطة وإن أخذوا الحجر الأسود وبقي عندهم سنين من هذا القبيل، ويقال فيما يكون آخر الزمان من هدم الحبشة إياه وإلقاء أحجاره في البحر إن صح: إن ذلك من أشرط الساعة التي لا ترد نقضاً على الأمور التي قيل باطرادها، وقيل: في الجواب غير ذلك.

قال الشعراوي⁽¹⁾: ﴿وَلَيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ يعني: طواف الإفاضة، والطواف: أن تدور حول شيء بحيث تبدأ وتنتهي، وتبدأ وتنتهي، وهكذا، وقد وصف البيت بأنه عتيق، وكلمة عتيق استعملت في اللغة استعمالاً واسعاً، منها: القديم، وما دام هو أول بيت وُضِعَ للناس فهو إذن قديم، والقَدَمُ هنا صفة مدح؛ لأنها تعني الشيء الثمين الذي يُحافظ عليه ويُهْتَمُّ به.

والعتيق: الشيء الجميل الحسن، والعتيق: المعتوق من السيطرة والعبودية لغيره، فما المراد بوصف البيت هنا بأنه عتيق؟

وَصَفَ البيت بِالْقَدَمِ يشمل كُلَّ هذه المعاني: فهو قديم؛ لأنه أول بيت وُضِعَ للناس، وهو غالٍ ونفيس ونادر حيث نرى فيه ما لا نراه في غيره من آيات، ويكفي أن رؤيته والطواف به تغفر الذنوب، وهو بيت الله الذي لا مثيل له. وهو كذلك عتيق بمعنى معتوق من سيطرة الغير؛ لأن الله حفظه من اعتداء الجبابرة، ألا ترى قصة الفيل، وما فعله الله بأبرهة حين أراد هدمه؟ حتى الفيل الذي كان يتقدم هذا الجيش أدرك أن هذا اعتداءً على بيت الله، فتراجع عن البيت، وأخذ يتوجّه أي وجهة أرادوا إلا ناحية الكعبة.

(1) تفسير الشعراوي.

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿وَلَيَطَّوَّفُوا﴾ طواف الرُّكنِ الذي به يتمُّ التَّحَلُّلُ فَإِنَّهُ قَرِينَةٌ
 قضاء التَّفَثِ، وقيل طواف الوداع. ﴿يَأْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ أي القديمِ فَإِنَّهُ أَوَّلُ بَيْتِ
 وُضِعَ لِلنَّاسِ. أو الْمُعْتَقِ من تَسَلُّطِ الجابرةِ فكأينُ من جَبَّارٍ سارٍ إليه ليهدمه فقصمه
 اللهُ عَزَّ وَجَلَّ. وأما الحَجَّاجُ التَّفْثِيُّ فَإِنَّمَا قصد إخراج ابنِ الزُّبَيْرِ رضي اللهُ عنهما
 منه لا التَّسَلُّطَ عليه.



(1) إرشاد العقل السليم.

عتل

(عَتَل - جَرَر - خَطَف - سَحَب - سَفَع - نَتَق)

- العَتَلُ: الأخذ بمجامع الشيء وجره بقهر ﴿حَذُوهُ فَأَعْتَلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾ [الدخان: 47].
- الجَرُّ: الجذب للآخر بعنف ﴿وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ﴾ [الأعراف: 150].
- السَّفْعُ: الأخذ الشديد بسفعة الرأس أي مقدمة الوجه ﴿لَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ﴾ [العلق: 15].
- الخَطْفُ: نهب الشيء من مكانه بسرعة ﴿وَيَخْطَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ [العنكبوت: 67].
- السَّحْبُ: جرّ الشيء الثقيل على الأرض ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ﴾ [القمر: 48].
- النَّتْقُ: نزع الشيء الثقيل من مكانه بقوة ليسهل حمله ﴿وَإِذْ نَنقَنَّا الْجِبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ﴾ [الأعراف: 171].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والتاء واللام أصلٌ صحيحٌ يدلُّ على شدّة وقوّة في الشيء. من ذلك الرّجل العُتْلُ، وهو الشّدِيد القويّ المصحّح الجِسْم؛ واشتقاقه

(1) معجم مقاييس اللغة.

من العتلة التي يُحفر بها . والعتلة أيضاً : الهراوة الغليظة من الخشب ، والجمع عتل . وقال : وضربهم بالعتل الشداد ومن الباب : العتل ، وهو أن تأخذ بتلييب الرجل فتعتله ، أي تجره إليك بقوة وشدة . قال الله تعالى : ﴿ حُدُوهُ فَأَعْتَلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴾ [الدخان : 47] . ولا يكون عتلاً إلا بجفاءً وشدة . وزعم قوم أنهم يقولون : لا أعتل معك : أي لا أنقاد معك .

قال الخليل⁽¹⁾ : العتلة : حديدة كحد فأس عريضة ليست بمتعقفة الرأس كالفأس ، ولكنها مستقيمة مع الخشبة ، في أصلها خشبة يحفر بها الأرض والحيطان . ورجل عتلاً أي : أكل منوع . والعتل : أن تأخذ بتلييب رجل فتعتله ، أي : تجره إليك ، وتذهب به إلى حبس أو عذاب . وتقول : لا أعتل معك ، أي : لا أنقاد معك . وأخذ فلان بزمام الناقة فعتلها ، وذلك إذا قبض على أصل الزمام عند الرأس فقادها قوداً عنيفاً . وقال بعضهم : العتلة عصاً من حديد ضخمة طويلة لها رأس مُفلطح مثل قبعة السيف مع البناة يهدمون بها الحيطان . والعتلة : الهراوة الغليظة من الخشب ، والجمع عتل .

قال الجوهري⁽²⁾ : العتلة : بئرم النجار والمُجتاب . والعتلة : الهراوة الغليظة . والعتلة : الناقة التي لا تلقح ، فهي قوية أبداً . والعتلة واحدة العتل ، وهي القسي الفارسية . وجديلة طيء تقول للأجير : عتيل ، والجمع عتلاء . وعتلت الرجل أعتله وأعتله ، إذا جذبته جذباً عنيفاً . ورجل معتل بالكسر .

والعتل : الغليظ الجافي . وقال تعالى : ﴿ عَتَلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ ﴾ [القلم : 13] . أيضاً : الرمح الغليظ . ورجل عتل بين العتل . أي سريع إلى الشر . ويقال : لا أعتل معك أي : لا أبرح مكاني .

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿خُذُوهُ فَاعْتَلُوهُ إِلَىٰ سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾ [الدخان: 47].

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿خُذُوهُ﴾ أي يقال للزبانية خذوه؛ يعني الأثيم. ﴿فَاعْتَلُوهُ﴾ أي جُرُّوه وسُوقوه. والعتل: أن تأخذ بتلابيب الرجل فتعتله، أي تجره إليك لتذهب به إلى حبس أو بليّة.

قال الفخر الرازي⁽²⁾: ﴿خُذُوهُ﴾ أي خذوا الأثيم ﴿فَاعْتَلُوهُ﴾ قرىء بكسر التاء، قال الليث: العتل أن تأخذ بمنكث الرجل فتعتله أي تجره إليك وتذهب به إلى حبس أو منحة، وأخذ فلان بزمام الناقة يعتلها وذلك إذا قبض على أصل الزمام عند الرأس وقادها قوداً عنيفاً، وقال ابن السكيت: عتلته إلى السجن وأعتلته إذا دفعته دفعاً عنيفاً، هذا قول جميع أهل اللغة في العتل، وذكروا في اللغتين ضم التاء وكسرها وهما صحيحان مثل يعكفون ويعكفون، ويعرشون ويعرشون. قوله تعالى: ﴿إِلَىٰ سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾ أي إلى وسط الجحيم.

قال الشوكاني⁽³⁾: ﴿خُذُوهُ فَاعْتَلُوهُ إِلَىٰ سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾ أي: يقال للملائكة الذين هم خزنة النار: خذوه، أي: الأثيم، فاعتلوه، العتل: القود بالعنف، يقال: عتلته، إذا جرّه، وذهب به إلى مكروه، وقيل العتل: أن يأخذ بتلابيب الرجل، ومجماعه، فيجره.

● قال تعالى: ﴿عُتِّلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ﴾ [القلم: 13].

قال أبو السعود⁽⁴⁾: ﴿عُتِّلَ﴾ جافٍ غليظٍ من عتلّه إذا قاده بعنفٍ وغلظةٍ.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

(2) التفسير الكبير.

(3) فتح القدير.

(4) إرشاد العقل السليم.

قال الألويسي⁽¹⁾: ﴿عُتِّلٌ﴾ قال ابن عباس: الشديد الفاتك، وقال الكلبي: الشديد الخصومة بالباطل، وقال معمر وقتادة الفاحش اللئيم. وقيل هو الذي يعتل الناس أي يجرحهم إلى حبس أو عذاب بعنف وغلظة ويقال عتنه بالنون كما يقال عتله باللام كما قال ابن السكيت. وقرأ الحسن (عتل) بالرفع على الذم ﴿بَعَدَ ذَلِكَ﴾ أي المذكور من مثالبه وقبائحه و﴿بَعَدَ﴾ هنا كثم الدالة على التفاوت الرتبي فتدل على أن ما بعد أعظم في القباحة. وفي «الكشف» أشعر كلام الزمخشري أنه متعلق بعتل فلزم تباينه من الصفات السابقة وتباين ما بعده أيضاً لأنه في سلكه.

قال السجستاني⁽²⁾: ﴿عُتِّلٌ بَعَدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ﴾ [القلم: 13] العتل: الفظ الغليظ، الكافر هاهنا. والعتل: الشديد من كل شيء قال أبو عمر عن ثعلب عن ابن الأعرابي قال: العتل: الجافي عن الموعظة.



(2) نزهة القلوب.

(1) روح المعاني.

عتو

(عَتَو - عَصَى - تَمَرَّد - نَفَرَ)

- العُتُو: النُبُو عن طاعة الأوامر تكبراً ﴿فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ [الذاريات: 44].
- العِصْيَانُ: الخروج عن الجماعة التي أطاعت الأوامر ﴿فَعَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا﴾ [المزمل: 16].
- التَّمَرُّدُ: الخروج عن طاعة القائد ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ﴾ [التوبة: 101].
- النُّفُورُ: العصيان انزعاجاً وتأففاً ﴿وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا﴾ [الإسراء: 46].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والتاء والحرف المعتل أصلٌ صحيح يدلُّ على استكبار. قال الخليل وغيره: عَتَا يَعْتُو عُتُوًّا: استكَبَر. قال الله تعالى: ﴿وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا﴾ [الفرقان: 21]. وكذلك يَعْتُو عِيتِيًّا، فهو عَاتٍ، والملك الجَبَّار عَاتٍ، وجَبَابِرَةٌ عَتَاة. قال: ويقال: تَعَتَّى فلانٌ وتَعَتَّت فلانة، إذا لم تُطِع.

قال الجوهري⁽²⁾: يقال: عَتَوْتَ يا فلان تَعْتُو عُتُوًّا وَعِيتِيًّا وَعِيتِيًّا، والأصل

(2) الصحاح في اللغة.

(1) معجم مقاييس اللغة.

عُتُوًّا. ورجلٌ عاتٍ وقومٌ عُتِيٌّ، قلبوا الواو ياء. وتَعَتَيْتُ مثل عَتَوْتُ، ولا تقل عَتَيْتُ. وعنا الشيخ يَعْتُو عُتِيًّا وَعِتِيًّا: كبر وولى. وعَتَى: لغة هذيل وثقيف في حَتَى، وقرئ: «عَتَى حين».

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: عَنَا عُتِيًّا وَعِتِيًّا وَعُتُوًّا: اسْتَكْبَرَ، وجاوزَ الحَدَّ، فهو عاتٍ وَعِتِيٌّ جمعه: عُتِيٌّ، بالضم، وعنا الشيخُ عُتِيًّا، بالضم ويُفْتَحُ: كَبِرَ، ووَلَّى. وعَتَى: لُغَةٌ في حَتَى.

قال ابن منظور: عَنَا يَعْتُو عُتُوًّا وَعِتِيًّا: اسْتَكْبَرَ وجاوزَ الحَدَّ، فأما قوله: أَدْعُوكَ يَا رَبِّ، من النارِ التي أَعَدَدْتَهَا لِلظَّالِمِ العاتِي العتي فقد يجوز أن يكون أراد العَتِيَّ على النَّسَبِ كقولك رَجُلٌ حَرِيحٌ وَسَيْتُهُ، وقد يجوز أن يكون أراد العَتِيَّ فَخَفَّفَ لأنَّ الوزن قد انتهى فارتدَّع. ويقال: تَعَتَّتِ المرأةُ وتَعَتَّى فلانٌ؛ وأنشد: بأمرِهِ الأرضُ فما تَعَتَّتْ أي فما عَصَتْ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا﴾ [الفرقان: 21].

قال الألويسي⁽²⁾: والعتو تجاوز الحد في الظلم وهو المصدر الشائع لعتا، واللام واقعة في جواب القسم أي والله لقد استكبروا في شأن أنفسهم وتجاوزوا الحد في الظلم والطغيان تجاوزاً كبيراً بالغاً أقصى غايته حيث كذبوا الرسول عليه الصلاة والسلام ولم ينقادوا لبشر مثلهم يوحى إليه في أمرهم ونهيهم ولم يكثرثوا بمعجزاته الفاهرة وآياته الباهرة فطلبوا ما لا يكاد ترنوا إليه أحداق الأمم وراموا ما لا يحظى به إلا بعض أولي العزم من الرسل صلى الله عليهم وسلم.

(2) روح المعاني.

(1) القاموس المحيط.

قال الشعراوي⁽¹⁾: ﴿وَعَتَوْا عُنُوتًا كَبِيرًا﴾ عتوا: بالغوا في الظلم والتحدي وتجاوزوا الحدود، وكأن هذا غير كافٍ في وصفهم، فأكد العُتُو بالمصدر (عتواً) ثم وصف المصدر أيضاً ﴿عُنُوتًا كَبِيرًا﴾ لماذا كل هذه المبالغة في التعبير؟ قالوا: لأنهم ما عَتَوْا بعضهم على بعض، إنما يتعاتون على رسول الله، بل وعلى الله عز وجل؛ لذلك استحقوا هذا الوصف وهذه المبالغة.

والعاتي الذي بلغ في الظلم الحدَّ مثل الطاغوت الذي إن خاف الناس منه انتفش، وتمادى وازداد قوة. ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَقَدْ بَلَغْتَ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ [مریم: 8] ومعلوم أن الكِبَر ضعف، كما قال سبحانه: ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً﴾ [الروم: 54] فكيف - إذن - يصف الكبر بأنه عَاتٍ؟ قالوا: العاتي هو القوي الجبار الذي لا يقدر أحد على صدِّه أو رُفَع رأسه أمامه، وكذلك الكِبَر على ضَعْفه، إلا أنه لا توجد قوة تطغى عليه فتمنعه.

● قال تعالى: ﴿فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾ [الذاريات: 44].

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾ أي فاستكبروا عن الامتثال به.

قال الخازن⁽³⁾: ﴿فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾ أي تكبروا عن طاعة ربهم.

● قال تعالى: ﴿بَل لَّجُؤًا فِي عُنُوتٍ وَنُفُورٍ﴾ [الملك: 21].

قال الفخر الرازي⁽⁴⁾: المراد أصروا وتشددوا مع وضوح الحق، في عتو أي في تمرد وتكبر ونفور، أي تباعد عن الحق وإعراض عنه فالعتو بسبب حرصهم على الدنيا وهو إشارة إلى فساد القوة العملية، والنفور بسبب جهلهم، وهذا إشارة إلى فساد القوة النظرية. واعلم أنه تعالى لما وصفهم بالعتو والنفور، نبه على ما يدل على قبح هذين الوصفين.

(1) تفسير الشعراوي.

(2) إرشاد العقل السليم.

(3) لباب التأويل.

(4) التفسير الكبير.

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿فِي عُتُوِّ طَغْيَانٍ﴾ وَنُفُورٍ ﴿عَنِ الْحَقِّ﴾.

● قال تعالى: ﴿وَقَدْ بَلَغْتَ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ [مريم: 8].

قال الطبري⁽²⁾: ﴿وَقَدْ بَلَغْتَ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ يقول: وقد عتوت من الكبر فصرت نحل العظام يابسها، يقال منه للعود اليابس: عود عاتٍ وعاسٍ.

قال الزمخشري⁽³⁾: عتا العود وعسا من أجل الكبر والظعن في السن العالية. أو بلغت من مدارج الكبر ومراتبه ما يسمى عتياً.

● قال تعالى: ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا﴾ [مريم: الآية 69].

قال البغوي⁽⁴⁾: ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا﴾، عتواً، قال ابن عباس رضي الله عنهما: يعني جراً. وقال مجاهد: فجوراً، يريد: الأعتى فالأعتى.

قال الألوسي⁽⁵⁾: ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا﴾ أي نبواً عن الطاعة وعصياناً، وعن ابن عباس جراءة، وعن مجاهد كفراً، وقيل: افتراء بلغة تميم، والجمهور على التفسير الأول، وهو على سائر التفاسير مصدر وفيه القراءتان السابقتان في ﴿جِيئًا﴾ [مريم: 68]. وزعم بعضهم أنه فيهما جمع جاث وهو خلاف الظاهر هنا، والنزع الإخراج كما في قوله تعالى: ﴿وَنَزَعَ يَدَهُ﴾ [الأعراف: 108] والمراد استمرار ذلك أي إنا نخرج ونفرز من كل جماعة من جماعات الكفر أعصاهم فأعصاهم إلى أن يحاط بهم فإذا اجتمعوا طرحناهم في النار على الترتيب نقدم أولاهم بالعذاب فأولاهم وذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا﴾ [مريم: 70].



(4) معالم التنزيل.

(5) روح المعاني.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

(2) جامع البيان.

(3) الكشاف.

عشر

(عَشر - لَقَط - صَاد)

■ العُثُورُ: الوقع على أمر خفي من غير طلبه ﴿وَكَذَلِكَ أَعْتَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾ [الكهف: 21].

■ اللَّقْطَةُ: العثور على شيء مهم ضاع من صاحبه ﴿فَاللَّقِطَةُ: ءَالَ فِرْعَوْنَ﴾ [القصاص: 8].

■ الصَّيْدُ: تناول ما يظفر به مما كان ممتعاً ﴿أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ﴾ [المائدة: 96].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والثاء والراء أصلان صحيحان، يدل أحدهما على الاطلاع على الشيء، والآخر [على] الإثارة للغبار. فالأول عَثَرَ عُثُوراً، وعثر الفرسُ يعثرُ عِثَاراً، وذلك إذا سقط لوجهه. قال بعض أهل العلم: إنما قيل عَثَرَ من الاطلاع، وذلك أن كل عاثرٍ فلا بد أن ينظر إلى موضع عَثْرته. ويقال: عَثَرَ الرجل يعثرُ عُثُوراً وَعَثْرًا، إذا اطلع على أمرٍ لم يطلع عليه غيره. كذا قال الخليل. وأعَثَرْتُ فلاناً على كذا، إذا أطلعتَه عليه. قال الله تعالى: ﴿فَإِنْ عُثِرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّ إِثْمًا﴾ [المائدة: 107]، أي إن اطلع. وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَعْتَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾

(1) معجم مقاييس اللغة.

[الكهف: 21]. والعاثور: المكان يُعثر به. قال: أراد كثيرة المتالف. والأصل الآخر العِثِير [والعِثيرة]، وهو العُبار الساطع. قال: فأما قولهم: ما رأيتُ له أثراً ولا عَثيراً، فقالوا: العِثِير: ما قَلِب من تراب أو مَدَر. وهو ارجعُ إلى ما ذكرناه. وقال: أي رأيتها جَرَتْ، كأنه أراد الأثر.

قال الجوهري⁽¹⁾: العَثْرَةُ: الرِّلَّة. وقد عَثَرَ في ثوبه يَعْثُرُ عِثَاراً. يقال: عَثَرَ به فرسه فسقط. وعَثَرَ عليه أيضاً يَعْثُرُ عَثْراً وَعُثُوراً، أي اطلع عليه. وأَعَثَرَهُ عليه غيره. ومنه قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَعْرَضْنَا عَنْهُمْ﴾. لسانه: تلعثم. والعاثور: حُفْرَةٌ تُحفر للأسد وغيره ليصاد.

ويقال للرجل إذا تورط: قد وقع في عاثورٍ شرٍّ وعافورٍ شرٍّ. قال الأصمعي: لقيتُ منه عافوراً أي شدة. ووقع القوم عاتور شدة أي في شدة قال ذو الرمة: ومرهوبة العاثور ترمي بركبها إلى مثله حرفٍ بعيدٍ منا هلهُ والعِثِيرُ، بتسكين الثاء: الغبار. والعِثِيرُ، مثال العَيْهَبِ: الأثر. ويقال: ما رأيت لهم أثراً ولا عِثِيراً وَعِثِيراً، والعِثِيرِيُّ بالتحريك: العَذِي، وهو الزَّرْع الذي لا يسقيه إلا ماء المطر.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: عَثَرَ، كضربٍ وعلمٍ وكرمٍ، عَثْراً وَعِثِيراً وَعِثَاراً وتَعَثَّرَ: كبا، وعثر جده: تعس، وأعثره وعثره فيهما. والعاثور: المهلكة من الأرضين، والشَّرُّ، كالعِثَارِ، وما أُعِدَّ لِيَقَعَ فيه أحدٌ، والبِثْرُ. والعُثُورُ: الاطلاءُ، كالعِثْرِ. وأَعَثَرَهُ: أطلعه. وعَثَرَ: كَذَبَ، وعثر العِرْقُ: ضَرَبَ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿فَإِنْ عُثِرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا﴾ [المائدة: 107].

(2) القاموس المحيط.

(1) الصحاح في اللغة.

قال ابن عاشور⁽¹⁾: ﴿فَإِنْ عُرِّ عَلَيْهِ أَنَّهَا أَسْتَحَقَّاءَ إِثْمًا فَخَرَّانِ يَقُومَانِ﴾ [المائدة: 107] الآية، أي إن تبين أنهما كتما أو بدلا وحثنا في يمينهما، بطلت شهادتهما.

قال الشعراوي⁽²⁾: فإن ظهر أن الشاهدين قد حرفا وصية الميت أو أخفيا بالكذب بعضاً من تفاصيلها، فلنا أن نستدعي اثنين من أقرب الناس للميت فيقسمان بالله أن الشاهدين السابقين قد كذبا في الشهادة، وأن هذا الاتهام بالكذب ليس افتراءً ولكنه قائم على الحقيقة، ولو ظهر أن شهادتهما فيها كذب فهما المستحقان لعقاب من يظلم غيره.

وبذلك يفسح الحق لنا المجال أمام إقامة العدل بأن نستقصي الصدق، فإن ظهر لنا بدليل ما كذب الشاهدين اللذين حضرا موت صاحب الوصية، فلنأت بشاهدين من أولياء الميت بدلا منهما. وكلمة "عشر" تعني الوقوع على شيء على غير قصد. فإن عرفنا أن الإثم ظاهر من شهادة هذين الشاهدين، فلنا أن نستقصي الصدق في شهادة اثنين غيرهما من أهل الميت.

وفي الواقعة التي نزلت فيها الآية، قام عمرو بن العاص والمطلب بن أبي وداعة السهمي فأقسما بالله أن الشاهدين السابقين قد كذبا وأن الشهادة التي يقدمانها هي شهادة الحق لا اعتداء ولا جور فيها على أصحاب الشهادة الأولى. ولماذا كل ذلك؟ لأن الهدف هو أن تأتي الشهادة على الوجه الصحيح لها، فيقول الحق: ﴿ذَلِكَ أَذَى﴾ [النساء: 3].

● قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَعْتَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾ [الكهف: 21].

قال الفخر الرازي⁽³⁾: اعلم أن المعنى كما زدناهم هدى وربطنا على قلوبهم وأنماهم وقلوبناهم وبعثناهم لما فيها من الحكم الظاهرة، فكذلك أعتارنا عليهم أي أطلعنا غيرهم على أحوالهم يقال عثرت على كذا أي علمته وقالوا: إن أصل هذا

(3) التفسير الكبير.

(1) التحرير والتنوير.

(2) تفسير الشعراوي.

أن من كان غافلاً عن شيء فعثر به نظر إليه فعرفه، فكان العثار سبباً لحصول العلم والتبين فأطلق اسم السبب على المسبب واختلفوا في السبب الذي لأجله عرف الناس واقعة أصحاب الكهف على وجهين: الأول: أنه طالت شعورهم وأظفارهم طويلاً مخالفاً للعادة وظهرت في بشرة وجوههم آثار عجيبة تدل على أن مدتهم قد طالت طويلاً خارجاً عن العادة. والثاني: أن ذلك الرجل لما دخل إلى السوق ليشتري الطعام وأخرج الدراهم لثمن الطعام، قال صاحب الطعام: هذه النقود غير موجودة في هذا اليوم. وإنما كانت موجودة قبل هذا الوقت بمدة طويلة ودهر داهر فلعلك وجدت كنزاً، واختلف الناس فيه وحملوا ذلك الرجل إلى ملك البلد فقال الملك: من أين وجدت هذه الدراهم؟ فقال: بعث بها أمس شيئاً من التمر، وخرجنا فراراً من الملك دقيانوس فعرف ذلك الملك أنه ما وجد كنزاً وأن الله بعثه بعد موته.

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿وَكَذَلِكَ أَعْتَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: وكما أنمناهم وبعثناهم، أعتارنا عليهم، أي: أطلعنا الناس عليهم وسمي الإعلام: إعتاراً، لأن من كان غافلاً عن شيء فعثر به نظر إليه وعرفه، فكان الإعتار سبباً لحصول العلم.



(1) فتح القدير.

عنى

(عنى - أفسد - إشاعة المنكر)

- العَيْثُ والعَيْثِي: يتقاربان: نحو (جذب - وجبذ) وأكثر ما يستعمل في إشاعة الفساد ﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [الشعراء: 183].
- الإفساد: إخراج الشيء عن الاعتدال كثيراً ﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ﴾ [البقرة: 205].
- إشاعة المنكر: حتى لا يكاد ينكره أحد ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: 19].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والهاء والحرف المعتل كلمة تدلُّ على فساد. يقال: عثا يعثو، ويقال: عَثِي يَعَثِي، مثل عاث. قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [البقرة 60، الأعراف 74، هود 85، الشعراء 183، العنكبوت 36].

قال الجوهري⁽²⁾: عَثَا فِي الْأَرْضِ يَعَثُو: أفسد. وكذلك عَثِي بالكسر يَعَثِي. وقال الله تعالى: ﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ﴾، أي لا تُفسدوا. ويقال للضبع عَثْوَاء، لكثرة شعرها، وللضَّبْعَانِ أَعَثَى. وربما قيل للرجل كثير الشعر أَعَثَى، وللأحمق الثقيل أَعَثَى، وللعجوز عَثْوَاء. والعِثْيَانُ بالكسر: الضَّبْعَانُ.

(2) الصحاح في اللغة.

(1) معجم مقاييس اللغة.

قال الأزهري⁽¹⁾: واللغة الجيدة عَشِي يَعْنِي لَأَنْ فَعَلَ يَفْعَلُ لَا يَكُونُ إِلَّا فِيمَا ثَانِيهِ أَوْ ثَالِثُهُ أَحَدُ حُرُوفِ الْحَلْقِ؛ أَنَشَدَ أَبُو عَمْرٍو: وَحَاصَ مِنِّي فَرَقًا وَطَحْرَبَا، فَأَذْرَكَ الْأَعْثِي الدُّثُورَ الحُنْتَبَا، فَشَدَّ شَدًّا ذَا نَجَاءٍ مُلْهَبَا ابْنَ سَيْدِهِ: الْأَعْثِي الْأَحْمَقُ الثَّقِيلُ، لِأَمِّهِ يَاءٌ لِقَوْلِهِمْ فِي جَمْعِهِ عُثِي؛ قَالَ ابْنُ بَرِي: شَاهِدُهُ قَوْلُ الرَّاجِزِ: فَوَلَدْتُ أَعْثِي ضَرْوَةً عُنْبَجَا وَالْعَثُوثَى: الْجَافِي الْغَلِيظَ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [البقرة: 60].

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ﴾ العثي أشد الفساد فليل لهم: لا تتماذوا في الفساد حال كونكم ﴿مُفْسِدِينَ﴾ وقيل: إنما قيد به لأن العثي في الأصل مطلق التعدي وإن غلب في الفساد وقد يكون في غير الفساد كما في مقابلة الظالم المعتدي بفعله وقد يكون فيه صلاح راجح كقتل الحَضِرِ عليه السلام للغلام وخرقه للسفينة، ونظيره العيثُ خلا أنه غالبٌ فيما يدرك حساً.

قال القرطبي⁽³⁾: ﴿وَلَا تَعْتَوُوا﴾ أي لا تفسدوا. والعيث: شدة الفساد؛ نهاهم عن ذلك. و﴿مُفْسِدِينَ﴾ حال؛ وتكرر المعنى تأكيداً لاختلاف اللفظ. وفي هذه الكلمات إباحة النعم وتعدادها، والتقدم في المعاصي والنهي عنها.

قال الفخر الرازي⁽⁴⁾: ﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ فالعشي أشد الفساد، فليل لهم: لا تتماذوا في الفساد في حالة إفسادكم لأنهم كانوا متمادين فيه، والمقصود منه ما جرت العادة بين الناس من التشاجر والتنازع في الماء عند اشتداد الحاجة إليه، فكأنه تعالى قال: إن وقع التنازع بسبب ذلك الماء فلا تبالغوا في التنازع والله أعلم.

(3) الجامع لأحكام القرآن.

(4) التفسير الكبير.

(1) تهذيب اللغة.

(2) إرشاد العقل السليم.

عجب

(عَجَب - ذَهَل - غَشِيَ)

- العَجَبُ؛ أن يبهرك ما تجهل سببه ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾ [الكهف: 9].
- الذُّهُولُ؛ أن ينسيك ما تراه من العجائب كل شيء ﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾ [الحج: 2].
- الغَشْيَانُ؛ أن ترى ما غطى على عقلك برهة ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ [محمد: 20].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والجيم والباء أصلان صحيحان، يدلُّ أحدهما على كِبَرٍ واستكبارٍ للشيء، والآخر خِلْقَةً من خِلْقِ الحيوان. فالأول العُجْب، وهو أن يتكَبَّرَ الإنسان في نفسه. تقول: هو مُعَجَّبٌ بِنَفْسِهِ. وتقول من باب العَجَب: عَجِبَ يَعَجِبُ عَجَبًا، وأمرٌ عجيب، وذلك إذا استكبر واستعظم. قالوا: وزعم الخليل أن بين العَجِبِ والعُجَابِ فرقًا. فأما العَجِبُ والعَجَبُ مثله [فالأمرُ يتعَجَّبُ منه]، وأما العُجَابُ فالذي يُجاوِزُ حدَّ العَجِبِ. قال: وذلك مثل الطَّوِيلِ والطُّوَالِ، فالطَّوِيلُ في النَّاسِ كثير، والطُّوَالِ: الأهوج الطُّول. ويقولون: عَجِبٌ عَاجِبٌ. والاستعجاب: شدة التعجب؛ يقال: مُسْتَعَجِبٌ ومتعَجَّبٌ مما يرى.

(1) معجم مقاييس اللغة.

وقِصَّةُ عَجَبٍ. وأعجَبَنِي هذا الشَّيْءُ، وقد أُعِجِبْتُ به. وشيءٌ مُعْجِبٌ، إذا كان حسناً جداً. والأصل الآخر العَجَبُ، وهو من كلِّ دابةٍ ما ضُمَّتْ عليه الوركِان من أصلِ الذَّنْبِ المغرورِ في مُؤَخَّرِ العَجْزِ. وعُجُوبُ الكُتُبِانِ سُمِّيتْ عُجُوباً تشبيهاً بذلك، وذلك أنها أواخرُ الكُتُبِانِ المُستدِقَّةِ. قال لبيد: وناقَةٌ عَجَباءُ: بيَّنة العَجَبِ والعُجْبَةِ، وشدَّ ما عَجِبْتُ، وذلك إذا دقَّ أعلى مؤخَّرها وأشرفت جاعرتها؛ وهي خَلْقَةٌ قبيحةٌ.

قال الجوهري⁽¹⁾: العجيب: الأمرُ يُتَعَجَّبُ منه، وكذلك العُجَابُ بالضم؛ والعُجَابُ بالتشديد أكثر منه. وكذلك الأعجوبة. وقولهم: عجبٌ عجبٌ، كقولهم: ليل لائل، يؤكِّد به. والتعاجيب: العجائب، لا واحد لها من لفظها. ولا يجمع عَجَبٌ ولا عجيب. ويقال: جمع عجبٍ عجائب، وأعاجيب. وعجبت من كذا وتعجبت منه، واستعجبت بمعنى.

وعجبت غيري تعجيباً. وأعجبنِي هذا الشيءُ لحُسْنِهِ. وقد أعجبَ فلانٌ بنفسه، فهو مُعْجَبٌ برأيه وبنفسه، والاسم العُجْبُ بالضم. وقولهم: ما أعجبه برأيه، شاذٌّ لا يقاس عليه. والعَجْبُ بالفتح: أصلُ الذَّنْبِ. والعَجْبُ أيضاً: واحد العُجُوبِ، وهي أواخر الرمل.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: العَجْبُ، بالفتح: أضلُّ الذَّنْبِ، ومُؤَخَّرُ كلِّ شيءٍ، وقبيلةٌ، وبالضم: الزهُوُّ والكِبَرُ، والرجلُ يُعْجِبُهُ القُعودُ مع النساءِ، أو تُعْجِبُ النساءُ به، ويثَلَّثُ، وإنكارُ ما يردُّ عليك، كالعَجَبِ، مُحَرَّكَةً، وجمعهما: أعجابٌ، وجمعُ عَجِبٍ: عَجَائِبُ، أو لا يُجمَعانِ، والاسمُ: العَجِيبَةُ والأعجوبةُ. وتَعَجَّبْتُ منه، واستَعَجَبْتُ منه: كعَجِبْتُ منه. وعَجَبْتُهُ تعجيباً. وما أعجبه برأيه، شاذٌّ. والتعاجيبُ: العجائبُ. وأعجبهُ: حمَلَهُ على العَجَبِ منه.

وأعجِبَ به: عَجِبَ وسرَّ، كأعجبه. وأمرٌ عَجِبٌ وعَجِيبٌ وعُجَابٌ وعُجَابٌ. وعَجَبٌ وعُجَابٌ، أو العَجِيبُ كالعَجَبِ، والعُجَابُ: ما جاوزَ حدَّ العَجَبِ.

(1) الصحاح في اللغة.

(2) القاموس المحيط.

المعنى المشترك لكلمة (ع ج ب)

وقد وردت كلمة (عجب) في القرآن الكريم على ثلاثة أوجه:

الوجه الأول: عجباً أي: يائساً ﴿وَأَخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ [الكهف: 63].

الوجه الثاني: العجب يعني: الاستعظام ﴿بَلْ عَجِبْتَ وَسَخِرُونَ﴾ [الصفات:

[12].

الوجه الثالث: عجباً أي: كريماً ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ [الجن: 1].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا﴾ [يونس: 2].

قال الألوسي⁽¹⁾: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا﴾ الهمزة لإنكار تعجبهم ولتعجب السامعين منه لوقوعه في غير محله، والمراد بالناس كفار العرب، والتعبير عنهم باسم الجنس من غير تعرض لكفرهم الذي هو المدار لتعجبهم كما تعرض له فيما بعد لتحقيق ما فيه من الشركة بين رسول الله ﷺ وبينهم وتعيين مدار التعجب في زعمهم ثم تبين خطئهم وإظهار بطلان زعمهم بإيراد الإنكار، واللام متعلقة بمحذوف وقع حالاً من ﴿عَجَبًا﴾ كما هو القاعدة في نعت النكرة إذا تقدم عليها، وقيل: متعلقة بعجباً بناء على التوسع المشهور في الظروف، وبعضهم جعلها متعلقة به لا على طريق المفعولية.

قال الشعراوي⁽²⁾: قوله سبحانه: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا﴾ يعني: التعجب من أن يصدر منهم العجب، والقرآن يتعجب كيف يصدر منهم هذا العجب؟ وما دام

(2) تفسير الشعراوي.

(1) روح المعاني.

يتعجب كيف يصدر منهم هذا العجب؟ فمن المنطقي ألا يكونوا قد تعجبوا؛ لأنك حين تتعجب من شيء فيما أن تتعجب منه؛ لأنه بلغ من الحسن مبلغاً فوق مستوى ما تعرف من البشر، مثلما ترى صنعة جميلة وتقول: ما أحسن هذه الصنعة، وتتساءل: ما الذي جعل هذه الصنعة جميلة إلى هذا الحد غير المتصور؟

وأنت تقول ذلك؛ لأن الصنعة قد بلغت من الجمال مبلغاً لا تصدق به أن أحداً من الموجودين في إمكانه أن يصنعها.

﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِّنْهُمْ...﴾ [يونس: 2].

وهنا نتساءل: كيف تتعجبون وقد جئناكم برسول من أنفسكم، ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: 128].
أليس هذا هو المطلوب في الرائد، فكيف تعجبون؟

إن عجبكم يدل على أن بصيرتكم غير قادرة على الحكم على الأشياء، وما كان يصح أن يُستقبل الرسول بالعجب، ونحن نتعجب من عجبكم هذا.

وحين تتعجب من العجب؛ فأنت تبطل التعجب. أي: أن إichاءنا لرجل منكم كان عجباً عندكم، وما كان يصح أن يكون أمراً عجيباً؛ لأنه أمر منطقي وطبيعي.

● قال تعالى: ﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ﴾ [الرعد: 5].

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: يقول الحق جل جلاله: ﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ﴾ يا محمد من إنكارهم البعث ﴿فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ﴾ أي: فقولهم حقيق بأن يتعجب منه، فإن من قدر على إنشاء ما قصَّ عليك من عجائب السماوات والأرض، وأنواع الثمار على اختلاف أصنافها وألوانها، كانت الإعادة أيسر شيء عليه، فالآيات المعدودة، كما هي دالة على وجود المبدأ، فهي دالة على إمكان الإعادة، لأنها دالة على كمال قدرته تعالى.

(1) البحر المديد.

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ﴾ يا محمد من شيء ﴿فَعَجَبٌ﴾ لا أعجبُ منه حقيقٌ بأن يُقَصِّرَ عليه التعجب ﴿قَوْلُهُمْ﴾ بعد مشاهدة ما عدد لك من الآيات الشاهدة بأنه تعالى على كل شيء قدير .

● قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [البقرة:

. [204

قال الخازن⁽²⁾: قوله عز وجل: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ نزلت في الأحنس بن شريق الثقفي حليف بني زهرة، واسمه أبي وإنما سمي الأحنس يوم بدر بثلاثمائة رجل من بني زهرة، عن قتال رسول الله ﷺ وذلك أنه أشار على بني زهرة الرجوع يوم بدر، وقال لهم: إن محمداً ابن أختكم فإن يك كاذباً كفاكموه الناس وإن يك صادقاً كنتم أسعد الناس به قالوا: نعم ما رأيت قال إني سأحنس بكم فاتبعوني فحنس فسمي الأحنس بذلك وكان الأحنس حلوا الكلام حلوا المنظر، وكان يأتي رسول الله ﷺ ويجالسه ويظهر الإسلام ويقول: إني لأحبك ويحلف بالله على ذلك وكان رسول الله ﷺ يديني مجلسه وكان الأحنس منافقاً فنزل فيه، ومن الناس من يعجبك قوله، أي يروك وتستحسنه ويعظم في قلبك في الحياة الدنيا، يعني أن حلاوة كلامه فيما يتعلق بأمر الدنيا .

● قال تعالى: ﴿وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ﴾ [التوبة: 85].

قال الطبري⁽³⁾: يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ: ولا تعجبك يا محمد أموال هؤلاء المنافقين وأولادهم فتصلي على أحدهم إذا مات وتقوم على قبره من أجل كثرة ماله وولده، فإني إنما أعطيته ما أعطيته من ذلك لأعذبه بها في الدنيا بالغموم والهموم، بما أزمه فيها من المؤن والنفقات والزكوات وبما ينوبه فيها من الرزايا والمصيبات .

(3) جامع البيان .

(1) إرشاد العقل السليم .

(2) لباب التأويل .

● قال تعالى: ﴿قَالُوا أَتَعَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [هود: 73].

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿قَالُوا أَتَعَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ لما قالت: «وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا» وتعجبت، أنكرت الملائكة عليها تعجبها من أمر الله، أي من قضائه وقدره، أي لا عجب من أن يرزقكما الله الولد، وهو إسحق. وبهذه الآية أستدل كثير من العلماء على أن الذبيح إسماعيل، وأنه أسن من إسحق؛ لأنها بشرت بأن إسحق يعيش حتى يولد له يعقوب.

قال ابن كثير⁽²⁾: ﴿قَالُوا أَتَعَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ أي: قالت الملائكة لها: لا تعجبي من أمر الله؛ فإنه إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون، فلا تعجبي من هذا، وإن كنت عجوزاً عقيماً وبعلك شيخاً كبيراً، فإن الله على ما يشاء قدير.

● قال تعالى: ﴿كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾ [الكهف: 9].

قال أبو حيان⁽³⁾: ﴿أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ﴾ [الكهف: 9] كانوا ﴿عَجَبًا﴾ بمعنى إنكار ذلك عليه أن لا يعظم ذلك بحسب ما عظمه عليك السائلون من الكفرة، فإن سائر آيات الله أعظم من قصتهم. قال: وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن إسحاق. وقال الزهراوي: يحتمل معنى آخر وهو أن يكون استفهاماً له هل علم ﴿أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾ [الكهف: 9] بمعنى إثبات أنهم عجب، ويكون فائدة تقريره جمع نفسه للأمر لأن جوابه أن يقول لم أحسب ولا علمته، فيقال له وصفهم عند ذلك والتجوز في هذا التأويل هو في لفظة حسبت انتهى. وقال غيره: معناه أعلمت أي لم تعلمه حتى أعلمتك.

قال ابن عادل⁽⁴⁾: معناها: أظننت، يا محمد، أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجباً.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

(3) البحر المحيط.

(4) اللباب في علوم الكتاب.

(2) تفسير ابن كثير.

وقيل: معناه أنهم ليسوا بأعجب من آياتنا؛ فإن ما خلقت من السموات والأرض وما فيهن من العجائب أعجب منهم، فكيف يستبعد من قدرته ورحمته حفظ طائفة مدة ثلاثمائة سنة وأكثر؟ هذا وجه النظم.

● قال تعالى: ﴿بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ﴾ [الصفات: 12].

قال الألوسي⁽¹⁾: وقوله تعالى: ﴿بَلْ عَجِبْتَ﴾ خطاب للرسول ﷺ وجوز أن يكون لكل من يقبله. و﴿بَلْ﴾ للإضراب إما عن مقدر يشعر به ﴿فَأَسْتَفْنِهِمْ﴾ [الصفات: 11] الخ أي هم لا يقرون ولا يجيبون بما هو الحق بل مثلك ممن يدعن ويتعجب من تلك الدلائل أو عن الأمر بالاستفتاء أي لا تستفتهم فإنهم معاندون لا ينفع فيهم الاستفتاء ولا يتعجبون من تلك الدلائل بل مثلك ممن يتعجب منها ﴿وَيَسْخَرُونَ﴾ أي وهم يسخرون منك ومن تعجبك ومما تريهم من الآيات، وجوز أن يكون المعنى بل عجبت من إنكارهم البعث مع هذه الآيات وهم يسخرون من أمر البعث، واختير أن يكون المعنى بل عجبت من قدرة الله تعالى على هذه الخلائق العظيمة وإنكارهم البعث وهم يسخرون من تعجبك وتقريرك للبعث، وزعم بعضهم أن المراد بمن خلقنا الأمم الماضية وليس بشيء إذ لم يسبق لهذه الأمم ذكر وإنما سبق الذكر للملائكة ﷺ وللسموات والأرض وما سمعت مع أن حرف التعقيب مما يدل على خلافه، ومن قال كصاحب «الفرائد» عليه جمهور المفسرين سوى الإمام ووجهه بأنه لما احتج عليهم بما هم مقرون به من كونه رب السموات والأرض ورب المشارق وألزمهم بذلك وقابلوه بالعناد قيل لهم: فانظروا الإهلاك كمن قبلكم لأنكم لستم أشد خلقاً منهم فوضع موضعه ﴿فَأَسْتَفْنِهِمْ أَهْمُ أَشَدُّ خَلْقًا﴾ [الصفات: 11] وقوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ﴾ [الصفات: 11] تعليل لأنهم ليسوا أشد خلقاً أو دليل لاستكبارهم المنتج للعناد. وأيده بدلالة

(1) روح المعاني.

الإضراب واستبعاد البعث بعده لدلالته على أنه غير متعلق بما قبل الإضراب فقد ذهب عليه أن اللفظ خفي الدلالة على ما ذكر من العناد واستحقاق الإهلاك كسالف الأمم؛ وتعليل نفي الأشدية بما علل ليس بشيء لوضوح أن السابقين أشد في ذلك، وكم من ذلك في الكتاب العزيز، وأما الإضراب فعن الاستفتاء إلى أن مثلك ممن يذعن ويتعجب من تلك الدلائل ولذا عطف عليه ﴿وَيَسْخَرُونَ﴾ وجعل ما أنكروه من البعث من بعض مسأخرهم قاله صاحب «الكشف» فلا تغفل.

قال القاسمي⁽¹⁾: ﴿بَلْ عَجِبْتَ﴾ أي: من إنكارهم للبعث بعد اضطرارهم للاعتراف بما يحققه ﴿وَيَسْخَرُونَ﴾ أي: من تقرير أمر البعث والاحتجاج عليه.

● قال تعالى: ﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ [ص: 4].

قال ابن عاشور⁽²⁾: ﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾.

عطف على جملة ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزِّ وَشِقَاقٍ﴾ [ص: 2] فهو من الكلام الواقع بالإضراب للانتقال إليه كما وقع في قوله تعالى: ﴿فَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ ﴿بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ [ق: 1-2].

والمعنى: أنه استقرّ في نفوسهم استحالة بعثة رسول منهم فذلك سبب آخر لانصرافهم عن التذكر بالقرآن. والعجب حقيقته: انفعال في النفس ينشأ عن علم بأمر غير مترقب وقوعه عند النفس، ويطلق على إنكار شيء نادر على سبيل المجاز بعلاقة اللزوم.

وعبر عن الرسول ﷺ بوصف المنذر: ووُصف بأنه منهم للإشارة إلى سوء نظرهم من عجبهم لأن شأن النذير أن يكون من القوم ممن ينصح لهم فكونه منهم أولى من أن يكون من غيرهم. ثم إن كان التبعض المستفاد من حرف (من) مراداً به أنه بعض العرب أو بعض قريش فأمر تجهيلهم في عجبهم من هذا النذير بين؛

(2) التحرير والتنوير.

(1) محاسن التأويل.

وإن كان مراداً به أنه بعض البشر وهو الظاهر فتجهيلهم لأن من كان من جنسهم أجدراً بأن ينصح لهم من رسول من جنس آخر كالملائكة، وهذه جدارة عرفية. وهذا العجب تكرر تصريحهم به غير مرة فهو مستقر في قرارة نفوسهم.

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: يقول الحق جلّ جلاله: ﴿وَعَجِبُوا﴾ أي: كفار قريش من ﴿أَن جَاءَهُمْ مُنذِرٌ مِّنْهُمْ﴾؛ رسول من أنفسهم، استبعدوا أن يكون الرسل من البشر. قال القشيري: وعجبوا أن جاءهم مُنذِرٌ منهم، ولم يعجبوا أن يكون المنحوت إلهاً لهم، وهذه مناقضة ظاهرة. هـ. يعني: لأن المستحق للإعجاب إلهية المنحوت من الحجر، لا وجود منذر من البشر، وهم عكسوا القضية.



عجز

(عَجَز - ضَعْف - عِي - عَجَف - فَشَل - وَهْن - وَهِي)

■ العَجَزُ: التأخر الكبير في إنجاز العمل ﴿قَالَ يَتَوَلَّىٰ أَعْرَجْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ﴾ [المائدة: 31].

■ الضَّعْفُ - بالفتح: انعدام القوة في البدن ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ [الروم: 54].

■ العِي: ضعف في الحركة والكلام من شدة التعب ﴿وَلَمْ يَعْ بِخَلْقِهِنَّ﴾ [الأحقاف: 33].

■ العَجْفُ: رقة البدن مع الهزال الشديد ﴿سَبَعٌ عَجَافٌ﴾ [يوسف: 43].

■ الفَشَلُ: ضعف مع جبن وعدم خبرة ﴿وَلَا تَنْزَعُوا فَنَفْسَلُوا﴾ [الأنفال: 46].

■ الوَهْنُ: ضعف الشيء بفعل طول قَدَمِهِ ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي﴾ [مريم: 4].

■ الوَهْيُ: ضعف من استرخاء الرباط أو التراخي الشديد ﴿وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فِيهِ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةً﴾ [الحاقة: 16].



النصوص اللغوية:

قال الخليل⁽¹⁾: عجز: أعجزني فلان إذا عجزت عن طلبه وإدراكه. والعجزُ

(1) العين.

نقيض الحزم. وَعَجَزَ يَعْجِزُ عَجْزًا فَهُوَ عَاجِزٌ ضَعِيفٌ. والعجوز: المرأة الشبيخة. وَيُجْمَعُ عَجَائِزٌ، والفعل: عجزت. وعجّزت تعجز عَجْزًا، وعجّزت تعجيزًا، والتخفيف أحسن. ويقال للمرأة: اتقي الله في شيبتك، وعجزك، أي: حين تصيرين عجوزًا. وعاجز فلانٌ: حين ذهب فلم يُقَدَّرْ عليه. وبهذا التفسير: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ [العنكبوت: 22] والعَجْزُ: مؤخر الشيء، وجمعه أعجاز. والعجوز: الخمر. والعجوز: نصل السيف. يريد: ما فوق النصل من جانبه حديدًا أو فضة. والعجيزة عجيزة المرأة إذا كانت ضخمة، وامرأة عَجْزَاءُ وقد عَجَزَتْ عَجْزًا.

وتجمعُ العجيزة عَجِيزَاتٍ، ولا يقولون: عجائز مخافة الالتباس. والعجزاء من الرمل خاصة رملة مرتفعة كأنها جبل ليس بركام رمل، وهي مكرمة المنبت وجمعه: عُجْزٌ، لأنه نعت لتلك الرملة. والعَجْزُ داءٌ يأخذ الدابة في عَجْزِهَا فتثقل. والنعت: أَعْجَزُ وَعَجْزَاءُ. والعِجْزَةُ وابنُ العِجْزَةِ آخِرُ ولدِ الشيخ ويقال: وُلِدَ لِعِجْزَةٍ، أي: ولد بعدما كَبِرَ أبواه.

قال الجوهري⁽¹⁾: العَجْزُ: مؤخَّرُ الشيء، يُوَثِّثُ ويذَكِّرُ. وهو للرجل والمرأة جميعاً. والجمع الأعجازُ. والعَجِيزَةُ، للمرأة خاصة. والعَجْزُ الضعف. تقول: عَجَزْتُ عن كذا أَعْجِزُ بالكسر عَجْزًا وَمَعْجِزَةً وَمَعْجِزَةً وَمَعْجِزًا وَمَعْجِزًا بالفتح أيضاً على القياس. وفي الحديث: «لا تَلْثُوا بدارِ مَعْجِزَةٍ»، أي لا تقيموا ببلدة تَعْجِزُونَ فيها عن الاكتساب والتعيش. وعَجَزَتِ المرأة تَعْجِزُ بالضم عجوزاً، أي صرت عجوزاً. وعَجَزَتِ بالكسر تَعْجِزُ عَجْزًا وَعُجْزًا بالضم: عظمت عَجِيزُتُها. قال ثعلب: سمعت ابن الأعرابي يقول: لا يقال عَجِزَ الرجل بالكسر إلا إذا عَظُمَ عَجْزُهُ. وامرأةٌ عَجْزَاءُ: عظيمة العَجْزِ. والعَجْزَاءُ رملةٌ مرتفعة. وَعُقَابٌ عجزاء: للقصيرة الذنب. وَأَعْجَزْتُ الرجل: وجدته عاجزاً. وَأَعْجَزَهُ الشيء: أي فاته. والإعجازة: ما تُعْظَمُ به المرأة عَجِيزَتُها. وعجّزت المرأة تعجيزاً: صارت

(1) الصحاح في اللغة.

عجوزاً. والتَّعْجِيزُ: الشَّيْطُ، وكذلك إذا نسبته إلى العَجْزِ. وعاجَزَ فلانٌ، إذا ذهب فلم يوصل إليه. وإنه ليعاجِزُ إلى ثقةٍ، إذا مال إليه. والمُعْجِزَةُ واحدة مُعْجِزَاتِ الأنبياء. والعَجُوزُ: المرأةُ الكبيرةُ.

والجمع عجائزٌ وعُجُزٌ وقد تسمَّى الخمرُ عجوزاً لعتقِها. والعَجُوزُ: نصل السيف. وأيام العَجُوزِ عند العرب خمسةُ أيام: صِنٌّ، وصِنْبِرٌ، وأُخْيَهُمَا وَبِرٌ، ومُطْفَى الجمر، ومكفَى الطُّعْن. وتعَجَّزْتُ البعير: ركبتُ عَجْزَهُ. والعِجْزَةُ بالكسر: آخر ولد الرجل. يقال: فلانٌ عِجْزَةٌ ولد أبويه، إذا كان آخرهم، يستوي فيه المذكَر والمؤنث والجمع. والعجيزُ: الذي لا يأتي النساء.

المعنى المشترك لكلمة (ع ج ز)

وقد وردت كلمة (عجز) في القرآن الكريم على وجهين:

الوجه الأول: معجزون يعني: سابقون ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ [الأنعام: 134].

الوجه الثاني: معاجزون يعني: مثبطون ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [الحج: 51].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾ [التوبة: 2].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾ أي لا تفوتونه بالهرب والتحصن.

قال ابن عجيبة⁽²⁾: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾ [التوبة: 2] أي: لا تفوتونه،

وإن أمهلكم.

(2) البحر المديد.

(1) إرشاد العقل السليم.

قال القشيري⁽¹⁾: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: 2] والإشارة فيه: إن أصررتم على قبيح آثاركم سعيتم إلى هلاككم بِقَدَمِكُمْ. وندمتم في عاجلكم على سعيكم، وَحَصَلْتُمْ فِي آجَلِكُمْ عَلَى خَسْرَانِكُمْ؛ وما خَسِرْتُمْ إِلَّا فِي صَفَقَتِكُمْ، وما ضَرَّ جُرْمُكُمْ سِوَاكُمْ.

● قال تعالى: ﴿كَانَتْهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾ [القمر: 20].

قال الألوسي⁽²⁾: ﴿كَانَتْهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾ أي منقلع عن مغارسه ساقط على الأرض، وقيل: شبهوا بأعجاز النخل وهي أصولها بلا فروع لأن الريح كانت تقلع رؤوسهم فتبقى أجساداً وجثثاً بلا رؤوس، ويزيد هذا التشبيه حسناً أنهم كانوا ذوي جثث عظام طوال. والنخل اسم جنس يذكر نظراً للفظ كما هنا ويؤنث نظراً للمعنى كما في قوله تعالى: ﴿أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ [الحاقة: 7] واعتبار كل في كل من الموضوعين للفاصلة. والجملة التشبيهية حال من (الناس) وهي حال مقدر، وقال الطبري: في الكلام حذف والتقدير فتركتمهم كأنهم نخ، فالكاف على ما في البحر في موضع نصب بالمحذوف وليس بذاك. وقرأ أبو نهيك (أعجز) على وزن أفعل نحو ضيع وأضيع. وقوله تعالى: ﴿فَكَيفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِي﴾ [القمر: 16].

قال ابن عاشور⁽³⁾: وأطلقت الأعجاز هنا على أصول النخل لأن أصل الشجرة هو في آخرها مما يلي الأرض. وشبه الناس المطروحون على الأرض بأصول النخيل المقطوعة التي تقلع من منابتها لموتها إذ تزول فروعها ويتحات ورقها فلا تبقى إلا الجذوع الأصلية فلذلك سميت أعجازاً.

● قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ﴾ [الحج: 51].

قال القرطبي⁽⁴⁾: ﴿مُعْجِزِينَ﴾ أي مغالبيين مشاقين؛ قاله ابن عباس. الفراء: معاندين. وقال عبد الله بن الزبير: مثبطين عن الإسلام. وقال الأخفش: معاندين

(1) لطائف الإشارات.

(3) التحرير والتنوير.

(4) الجامع لأحكام القرآن.

(2) روح المعاني.

مسابقين. الزجاج: أي ظانين أنهم يعجزوننا لأنهم ظنوا أن لا بعث، وظنوا أن الله لا يقدر عليهم؛ وقاله قتادة. وكذلك معنى قراءة ابن كثير وأبي عمرو «مُعْجِزِينَ» بلا ألف مشدداً. ويجوز أن يكون معناه أنهم يعجزون المؤمنين في الإيمان بالنبِيِّ ﷺ وبالآيات؛ قاله السُّدِّي. وقيل: أي يَنْسُبُونَ من اتبع محمداً ﷺ إلى العجز؛ كقولهم: جهلته وفسقته.

قال الطبري⁽¹⁾: ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ﴾ يقول: والذين عملوا في حججنا فصدّوا عن اتباع رسولنا والإقرار بكتابنا الذي أنزلناه. وقال: ﴿فِي آيَاتِنَا﴾ فأدخلت فيه «في» كما يقال: سعى فلان في أمر فلان. واختلف أهل التأويل في تأويل قوله: ﴿مُعْجِزِينَ﴾ فقال بعضهم: معناه: مُشَاقِّين. وقال آخرون: بل معنى ذلك: أنهم ظنوا أنهم يعجزون الله فلا يقدر عليهم.

المعنى: أن من عجز عن آيات الله فقد عاجز الله، ومن معاجزة الله التعجيز عن آيات الله والعمل بمعاصيه وخلاف أمره. وكان من صفة القوم الذين أنزل الله هذه الآيات فيهم أنهم كانوا يبطنون الناس عن الإيمان بالله واتباع رسوله ويغالبون رسول الله ﷺ، يحسبون أنهم يُعْجِزونه ويغلبونه، وقد ضمن الله له نصره عليهم، فكان ذلك معاجزتهم الله.

● قال تعالى: ﴿ءَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ﴾ [هود: 72].

قال الفخر الرازي⁽²⁾: أما قوله: ﴿ءَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ﴾ لقائل أن يقول إنها تعجبت من قدرة الله تعالى والتعجب من قدرة الله تعالى يوجب الكفر، بيان المقدمة الأولى من ثلاثة أوجه: أولها: قوله تعالى حكاية عنها في معرض التعجب ﴿ءَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ﴾ وثانيها: قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ [هود: 72] وثالثها: قول الملائكة لها ﴿أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [هود: 73] وأما بيان أن التعجب

(2) التفسير الكبير.

(1) جامع البيان.

من قدرة الله تعالى يوجب الكفر، فلأن هذا التعجب يدل على جهلها بقدرة الله تعالى، وذلك يوجب الكفر.

والجواب: أنها إنما تعجبت بحسب العرف والعادة لا بحسب القدرة فإن الرجل المسلم لو أخبره مخبر صادق بأن الله تعالى يقلب هذا الجبل ذهباً إبريزاً فلا شك أنه يتعجب نظراً إلى أحوال العادة لا لأجل أنه استنكر قدرة الله تعالى على ذلك.

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿أَلِدُّ وَأَنَا عَجُوزٌ﴾ للتعجب: أي: كيف ألد وأنا شيخوخة قد طعنت في السن، يقال: عجزت تعجز مخففاً ومثقلاً عجزاً وتعجيزاً: أي: طعنت في السن. ويقال: عجوز وعجوزة، وأما عجزت بكسر الجيم: فمعناه عظمت عجيزتها. قيل: كانت بنت تسع وتسعين، وقيل: بنت تسعين.



(1) فتح القدير.

عجف

(عَجَف - عَجَز - ضَعْف - عِي - فَشَل - وَهَن - وَهِي)

- العَجَفُ: رقة البدن مع الهزال الشديد ﴿سَبَعُ عِجَافٌ﴾ [يوسف: 43].
- العَجَزُ: التأخر الكبير في إنجاز العمل ﴿قَالَ يَتَوَلَّىٰ أَعْرَجْتُ أَن أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ﴾ [المائدة: 31].
- الضَّعْفُ - بالفتح: انعدام القوة في البدن ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِن ضَعْفٍ﴾ [الروم: 54].
- العِيُّ: ضعف في الحركة والكلام من شدة التعب ﴿وَلَمْ يَعَىٰ بِخَلْقِهِنَّ﴾ [الأحقاف: الآية 33].
- الفَشَلُ: ضعف مع جبن وعدم خبرة ﴿وَلَا تَتَزَعُوا فَنَفَّشَلُوا﴾ [الأنفال: 46].
- الوَهْنُ: ضعف الشيء بفعل طول قَدَمِهِ ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي﴾ [مريم: 4].
- الوَهِي: ضعف من استرخاء الرباط أو التراخي الشديد ﴿وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ﴾ [الحاقة: 16].



النصوص اللغوية:

قال الخليل⁽¹⁾: عَجَفْتُ نَفْسِي عَنِ الطَّعَامِ أَعِجَفُهَا عَجْفًا وَعُجُوفًا، أَي: حبست وأنا أشتيه لوثر به جائعاً، ولا يكون العجف إلا على الجوع.

(1) العين.

وَعَجَفْتُ نَفْسِي عَلَى الْمَرِيضِ أَعْجَفُهَا عَجْفًا، أَي: صَبَرْتُ فَأَقَمْتُ عَلَيْهِ أَعْيُنَهُ وَأَمْرَضَهُ.

قال الجوهري⁽¹⁾: العَجَفُ، بالتحريك: الهزأُ، والأَعَجَفُ: المهزولُ، وقد عَجَفَ، والأُنثى عَجْفَاءُ، والجمع عِجَافٌ على غير قياس. وأَعَجَفَهُ، أَي هَزَلَهُ. قال الفراء: يقال عَجِفَ المال بالكسر وعَجِفَ أيضاً بالضم. ونَصَلُ أَعَجَفُ، أَي رَقِيقٌ. وَعَجَفَ نفسه على فلان بالفتح، إذا آثره بالطعام على نفسه. والتَّعْجِيفُ: الأكلُ دون الشَّبَعِ.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: العَجَفُ، مُحَرَّكَةً: ذَهَابُ السِّمَنِ، وهو أَعَجَفُ، وهي عَجْفَاءُ، جمعه: عِجَافٌ، شاذٌّ، لأنَّ أَفْعَلَ وَفَعَلَاءَ لا يُجْمَعُ على فِعَالٍ، لِكِنَّهُمْ بَنُوهُ على سِمَانٍ، لأنَّهُم قد يَبْنُونَ الشَّيْءَ على ضِدِّهِ، كَقَوْلِهِمْ: عَدُوَّةٌ بِالهَاءِ، لِمَكَانِ صَدِيقَةٍ، وَفَعُولٌ بِمعْنَى فاعِلٍ لا تَدْخُلُهُ الهَاءُ. وقد عَجِفَ، كَفَرِحَ وَكُرِمَ. وَنَصَلُ أَعَجَفُ: رَقِيقٌ، وَنِصَالٌ عِجَافٌ. والعَجْفَاءُ: الأَرْضُ لا خَيْرَ فِيهَا.

في القرآن الكريم:

قال تعالى: ﴿سَبَّعَ عِجَافٌ﴾ [يوسف: 43].

قال أبو السعود⁽³⁾: ﴿سَبَّعَ عِجَافٌ﴾ أي سبَّعُ بقراتٍ عِجَافٍ وهي جمعُ عَجْفَاءَ، والقياسُ عُجِفْتُ لأنَّ فَعَلَاءَ وَأفْعَلَ لا يجمع على فِعَالٍ ولكنَّ عُدلَ به عن القياسِ حملاً لأحدِ التقيضين على الآخر وإنما لم يقل سبَّعُ عِجَافٍ بالإضافة لأنَّ التمييزَ موضوعٌ لبيان الجنس والصفة ليست بصالحة لذلك فلا يقال ثلاثةٌ ضخامٌ وأربعةٌ غلاظٌ، وأما قولك: ثلاثةٌ فرسانٌ وخمسةٌ ركبانٍ فلجريانِ الفارسِ والراكبِ

(1) الصحاح في اللغة.

(2) القاموس المحيط.

(3) إرشاد العقل السليم.

مَجْرَى الْأَسْمَاءِ . روي أنه رأى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سَمَانَ خَرَجْنَ مِنْ نَهْرِ يَابِسٍ وَخَرَجَ عَقِيْبَهُنَّ سَبْعُ بَقَرَاتٍ عَجَافٍ فِي غَايَةِ الْهُزَالِ فَابْتَلَعَتِ الْعَجَافُ السَّمَانَ .

قال الألويسي⁽¹⁾ : ﴿سَبْعُ عَجَافٍ﴾ أي سبع بقرات مهزولة جداً .

قال الشعراوي⁽²⁾ : وكلمة (عجاف) أي : الهزيلة ؛ كما يُقال عند العامة «جلدها على عظمها» ؛ فكيف تأكل العجاف السمان ؛ مع أن العكس قد يكون مقبولاً؟ .



(2) تفسير الشعراوي .

(1) روح المعاني .

عجل

(عَجَل - حَتَّ - حَضَّ - سَبَق - وَفَضَّ - هَرَعَ)

■ العَجَلَةُ: السرعة في طلب الشيء قبل أوانه ﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى﴾ [طه: 83].

■ الحَتُّ: السرعة بالسير عن طريق السوق ﴿يَطْلُبُهُ حَيْثَا﴾ [الأعراف: 54].

■ الحَضُّ: السرعة في الفعل عن طريق التحريض ﴿وَلَا يَحُضُّ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ﴾ [الحاقة: 34].

■ السَّبْقُ: زيادة السرعة عن سرعة الآخر ﴿إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ﴾ [يوسف: 17].

■ الإيفاضُ: سرعة الفرقة المسلحة التي يحمل كل منهم وفاضه أي كنانته وسلاحه ﴿كَانَهُمْ إِلَى نَضْبٍ يُؤْفَضُونَ﴾ [المعارج: 43]. . أي يسرعون.

■ الهُرُوعُ: سرعة المتلهف الولهان ﴿وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يَهْرَعُونَ﴾ [هود: 78].



النصوص اللغوية:

قال الجوهري⁽¹⁾: العِجْلُ: ولدُ البقرة، والعِجْوُ مثله، والجمع العجاجيل، والأنثى عِجْلَةٌ. وبقرة مُعْجِلٌ: ذات عِجْلٍ. والعِجْلَةُ أيضاً: السَّقاء، والجمع عِجَلٌ. وقد تجمع على عِجَالٍ. والعِجْلَةُ أيضاً: ضربٌ من النبت. والعِجْلَةُ

(1) الصحاح في اللغة.

بالتحريك: التي يجرُّها الثور، والجمع عَجَلٌ وأَعْجَالٌ. والعَجَلَةُ المَنْجُونُ يُسْتَقَى عليها، والجمع عَجَلٌ. قال الكلابي: العَجَلَةُ جَشْبَةٌ معترِضَةٌ على نَعَامَةِ البئر والغربُ مُعَلَّقٌ بها. والعَجَلُ والعَجَلَةُ: خلاف البطاء، وقد عَجَلَ بالكسر. ورجل عَجِلٌ وَعَجُلٌ، وَعَجُولٌ، وَعَجْلَانٌ بَيْنَ العَجَلَةِ، وامرأة عَجَلَى ونسوةٌ عَجَالَى وعِجَالٌ أيضاً. والعاجِلُ والعاجِلَةُ: نقيض الآجِلِ والآجِلَةُ. وعاجَلُهُ بذنبه، إذا أخذه به ولم يمهلَه. وقوله تعالى: ﴿أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 150] أي أسبَقْتُمْ.

وأعْجَلَهُ من الإبل: الوالِهُ التي فقدت ولدها. والعُجَالَةُ بالضم: ما تَعَجَّلْتَهُ من شيء. وأمُّ عَجْلَانٍ: طائرٌ. وأعْجَلَهُ وَعَجَلَهُ تَعَجِيلاً، إذا اسْتَحْتَهُ. وتَعَجَّلْتُ من الكِرَاءِ كذا، وَعَجَّلْتُ له من الثمن كذا، أي قَدَّمْتُ. وَعَجَّلْتُ اللحم: طبخته على عَجَلَةٍ. والمُعَجَّلُ والمُتَعَجَّلُ: الذي يأتي أهله بالإعْجَالَةِ. والإعْجَالَةُ: ما يُعَجَّلُهُ الراعي من اللبن إلى أهله قبل الحلب. واستَعَجَلْتُهُ طلبت عَجَلَتَهُ؛ وكذلك إذا تقدَّمته.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العَجَلُ والعَجَلَةُ، مُحَرَّكَتَيْنِ: السُّرْعَةُ. وهو عَجِلٌ بكسر الجيم وضُمَّها، وَعَجْلَانٌ وعاجِلٌ وَعَجِيلٌ من عَجَالَى وَعُجَالَى وعِجَالٍ، وقد عَجَلَ، كَفَرِحَ، وَعَجَلَ تَعَجِيلاً وتَعَجَّلَ. واستَعَجَلَهُ: حَثَّهُ وأمرَهُ أن يَعْجَلَ. ومَرَّ يَسْتَعَجِلُ، أي: طالباً ذلك من نفسه مُتَكَلِّفاً إياه. والعَجْلَانُ: شَعْبَانٌ لِسُرْعَةِ مُضِيهِ وَنَفَادِهِ، وبِلا لامٍ: عَلَمٌ. وقَوْسٌ عَجَلَى، كسُكْرَى: سَرِيعَةُ السَّهْمِ. والعاجِلُ: نَقِيضُ الآجِلِ في كلِّ شَيْءٍ. وأعْجَلَهُ: سَبَقَهُ كاستَعَجَلَهُ وَعَجَلَهُ، وعجل الناقة: أَلْقَتْ ولدها لغير تمام.



(1) القاموس المحيط.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ﴾ [يونس: 11].

قال الألوسي⁽¹⁾: ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ﴾ هم الذين لا يرجون لقاء الله تعالى المذكورون في قوله سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ [يونس: 7] الخ، والآية متصلة بذلك دالة على استحقاتهم للعذاب وأنه سبحانه إنما يمهلهم استدراجاً وذكر المؤمنين وقع في البين تمييزاً ومقابلة، وجيء بالناس بدل ضميرهم تفضيلاً للأمر.

والمراد لو يعجل الله تعالى لهم ﴿الشَّرَّ﴾ الذي كانوا يستعجلون به تكديباً واستهزاءً فإنهم كانوا يقولون: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَاباً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الأنفال: 32]، ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [يونس: 48] ونحو ذلك. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة أنه قال: هو دعاء الرجل على نفسه وماله بما يكره أن يستجاب له، وأخرج عن مجاهد أنه قال: هو قول الإنسان لولده وماله إذا غضب اللهم لا تبارك فيه اللهم العنه، وفيه حمل - الناس - على العموم والمختار الأول، ويؤيده ما قيل: من أن الآية نزلت في النضر بن الحرث حين قال: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ﴾ [الأنفال: 32] الخ.

● قال تعالى: ﴿وَسْتَغْلِبُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ [الرعد: 6].

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿وَسْتَغْلِبُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ﴾ بالعقوبة التي أنذروها وذلك حين سألوا رسول الله ﷺ أن يأتيهم بالعذاب استهزاءً منهم بإنذاره ﴿قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ أي العافية والإحسان إليهم بالإمهال.

(2) إرشاد العقل السليم.

(1) روح المعاني.

قال الخازن⁽¹⁾: ﴿وَسْتَعِجِلُونَا بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ الاستعجال طلب تعجيل الأمر قبل مجيء وقته، والمراد بالسيئة هنا هي العقوبة وبالחסنة العافية، وذلك أن مشركي مكة كانوا يطلبون العقوبة بدلاً من العافية استهزاء منهم، وهو قولهم: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ أُنزِلْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الأنفال: 32].

● قال تعالى: ﴿أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [النحل: 1].

قال الزمخشري⁽²⁾: كانوا يستعجلون ما وعدوا من قيام الساعة أو نزول العذاب بهم يوم بدر، استهزاء وتكديباً بالوعد، ف قيل لهم: ﴿أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ﴾ الذي هو بمنزلة الآتي الواقع وإن كان منتظراً لقرب وقوعه ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ روي أنه لما نزلت: ﴿أَقْرَبَ السَّاعَةُ﴾ [القمر: 1] قال الكفار فيما بينهم إن هذا يزعم أن القيامة قد قربت، فأمسكوا عن بعض ما تعملون حتى ننظر ما هو كائن، فلما تأخرت قالوا: ما نرى شيئاً، فنزلت: ﴿أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾ [الأنبياء: 1] فأشفقوا وانتظروا قربها، فلما امتدت الأيام قالوا: يا محمد، ما نرى شيئاً مما تخوفنا به، فنزلت: ﴿أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ﴾ فوثب رسول الله ﷺ ورفع الناس رؤوسهم، فنزلت: ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ فاطمأنوا.

قال الطبري⁽³⁾: يقول تعالى ذكره: أتى أمر الله فقرب منكم أيها الناس ودنا، فلا تستعجلوا وقوعه. ثم اختلف أهل التأويل في الأمر الذي أعلم الله عباده مجيئه وقربه منهم ما هو، وأي شيء هو؟. في قوله: ﴿أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ فقال بعضهم: هو فرائضه. وقال آخرون: بل ذلك وعيد من الله لأهل الشرك به، أخبرهم أن الساعة قد قربت وأن عذابهم قد حضر أجله فدنا.

(3) جامع البيان.

(1) لباب التأويل.

(2) الكشاف.

● قال تعالى: ﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَىٰ ﴿٨٣﴾ قَالَ هُمْ أَوْلَاءٌ عَلَيَّ أَثْرَىٰ وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ﴿٨٤﴾﴾ [طه: 83-84].

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَىٰ﴾ فبقي ﷺ متحيراً عن الجواب لهذه الكلمة لما استقبله من صدق الشوق فأعرض عن الجواب وكنى عنه بقوله: ﴿هُم أَوْلَاءٌ عَلَيَّ أَثْرَىٰ﴾ وإنما سأله عن السبب الذي أعجله بقوله: «ما» فأخبر عن مجيئهم بالأثر.

﴿وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ﴾ فكنى عن ذكر الشوق وصدقه إلى ابتغاء الرضا. ذكر عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله: ﴿وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ﴾ قال: شوقاً.

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَىٰ﴾ هذا حكاية لما جرى بين الله سبحانه وبين موسى عند موافاته الميقات. قال المفسرون: وكانت المواعدة أن يوافي موسى وجماعة من وجوه قومه. فسار موسى بهم، ثم عجل من بينهم شوقاً إلى ربه، فقال الله له: ما أعجلك؟ أي ما الذي حملك على العجلة، حتى تركت قومك وخرجت من بينهم، فأجاب موسى عن ذلك: ﴿قَالَ هُمْ أَوْلَاءٌ عَلَيَّ أَثْرَىٰ﴾ أي هم بالقرب مني، تابعون لأثرى واصلون بعدي. وقيل: لم يرد أنهم يسرون خلفه، بل أراد أنهم بالقرب منه ينتظرون عوده إليهم. ثم قال مصرحاً بسبب ما سأله الله عنه فقال: ﴿وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ﴾ أي لترضى عني بمسارعتي إلى امتثال أمرك أو لتزداد رضا عني بذلك.

● قال تعالى: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ﴾ [الأنبياء: 37].

قال البغوي⁽³⁾: قوله عز وجل: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ اختلفوا فيه، فقال

(3) معالم التنزيل.

(1) الجامع لأحكام القرآن..

(2) فتح القدير.

قوم: معناه أن بنيته وخلقته من العَجَلَة وعليها طبعُ، كما قال تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ [الإسراء: 11]. قال سعيد بن جبير والسدي: لما دخلت الروح في رأس آدم وعينه نظر إلى ثمار الجنة، فلما دخلت في جوفه اشتهى الطعام، فوثب قائماً قبل أن تبلغ الروح إلى رجليه عَجلاً إلى ثمار الجنة، فوقَع فقيلاً: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ والمراد بالإنسان آدم وأورث أولاده العجلة، والعرب تقول للذي يكثُر في الشيء: خلقت منه، كما تقول العرب: خلقت من لعب، وخلقت من غضب، تريد المبالغة في وصفه بذلك، يدل على هذا قوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾. وقال قوم: معناه خُلِقَ الإنسان يعني آدم من تعجيل في خلق الله إِيَّاهُ، لأن خُلِقَهُ كان بعد خلق كل شيء في آخر النهار يوم الجمعة، فأسرع في خلقه قبل مغيب الشمس. قال مجاهد: فلما أحيا الروحُ رأسه قال: يا رب استعجل بخلقي قبل غروب الشمس. وقيل: بسرعة وتعجيل على غير ترتيب خَلَقَ سائر الأدميين من النطفة والعلقة والمضغة وغيرها.

﴿سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُون﴾، نزل هذا في المشركين كانوا يستعجلون العذاب ويقولون: أمطر علينا حجارة من السماء، وقيل: نزلت في النضر بن الحارث، فقال تعالى: ﴿سَأُورِيكُمْ آيَاتِي﴾ أي مواعيدي فلا تستعجلون، أي فلا تطلبوا العذاب من قبل وقته، فأراهم يوم بدر، وقيل: كانوا يستعجلون القيامة.

● قال تعالى: ﴿وَسْتَعْجِلُونَكُمْ بِالْعَذَابِ﴾ [الحج: 47].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿وَسْتَعْجِلُونَكُمْ بِالْعَذَابِ﴾ كانوا منكبين لمجيء العذاب المتوَعَد به أشدَّ الإنكارِ وإنَّما كانوا يستعجلون به استهزاءً برسولِ الله ﷺ وتعجيزاً له على زعمهم فحكى عنهم ذلك بطريق التَّخْطِئَةِ والاستنكارِ فقوله تعالى: ﴿وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ [الحج: 47] إمَّا جملةً حاليَّةً جيء بها لبيان بُطلانِ إنكارِهِم لمجيئِهِ في ضمن استعجالِهِم به وإظهارِ خطيئِهِم فيه كأنَّهُ قيل: كيف يُنكرون مجيء العذابِ

(1) إرشاد العقل السليم.

الموعد والحال أنه تعالى لا يُخلف وعده أبداً وقد سبق الوعدُ فلا بُدَّ من مجيئه حتماً أو اعتراضيةً مبيّنةً لما ذُكر.

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: ﴿وَسْتَعْجِلُونَا بِالْعَذَابِ﴾ المتوعد به؛ استهزاء وإنكاراً وتعجيزاً، ﴿وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ [الحج: 47] أي: يستعجلون به، والحال أنه تعالى لا يخلف وعده أبداً، وقد سبق الوعد به، فمن لا يخلف وعده فلا بد من مجيئه، ولو بعد حين.

﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ [الحج: 47] أي: كيف يستعجلونك بعذاب من يومٍ واحد من أيام عذابه في طول ألف سنة من سنيكم؛ لأن أيام الشدة طوال. وقيل: تطول حقيقة، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام: «يَدْخُلُ الْفُقَرَاءُ الْجَنَّةَ قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ بِنِصْفِ يَوْمٍ، وَذَلِكَ خَمْسِمِائَةَ سَنَةٍ».

● قال تعالى: ﴿عِجْلًا جَسَدًا﴾ [الأعراف: 148].

قال الشعراوي⁽²⁾: ﴿عِجْلًا جَسَدًا﴾ أي أنه مُحَجَّم، أي له حجم واضح. وأخذ أهل التفسير من كلمة ﴿جَسَدًا﴾ أن ذلك العجل هو بدن لا روح له، مثلما نقول: «فلان هذا مجرد جثة». أي كأنه جثة بلا روح.

وقوله الحق: ﴿عِجْلًا جَسَدًا لَّهُ خُوَارٌ﴾ [الأعراف: 148]، هذا القول يدل على أن جسدية العجل لم تكن لها حياة؛ لأنه لو كان جسداً فيه روح لما احتاج إلى أن يقول عجلًا جسداً له خوار، ولاكتفي بالقول بأنه عجل.

قال ابن عاشور⁽³⁾: والعجل ولد البقرة قبل أن يصير ثوراً، وذكر في سورة طه أن صانع العجل رجل يقال له السامري، وفي التوراة أن صانعه هو هارون، وهذا من تحريف الكلم عن مواضعه الواقع في التوراة بعد موسى، ولم يكن هارون صائغاً، ونسب الاتخاذ إلى قوم موسى كلهم على طريقة المجاز العقلي، لأنهم الآمرون باتخاذهم والحريصون عليه، وهذا مجاز شائع في كلام العرب.

(3) التحرير والتنوير.

(1) البحر المديد.

(2) تفسير الشعراوي.

ومعنى اتخذوا عَجلاً صورة عَجَل ، وهذا من مجاز الصورة، وهو شائع في الكلام.

● قال تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ [الإسراء: 11].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ وفي هذا الإنسان قولان:

القول الأول: آدم ﷺ ، وذلك لأنه لما انتهت الروح إلى سرته نظر إلى جسده فأعجبه فذهب لينهض فلم يقدر، فهو قوله: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾.

والقول الثاني: أنه محمول على الجنس، لأن أحداً من الناس لا يعرى عن عجلة، ولو تركها لكان تركها أصلح له في الدين والدنيا، وأقول: بتقدير أن يكون المراد هو القول الأول، كان المقصود عائداً إلى القول الثاني، لأننا إذا حملنا الإنسان على آدم عليه الصلاة والسلام كان المعنى أن آدم الذي كان أصل البشر لما كان موصوفاً بهذه العجلة وجب أن تكون هذه صفة لازمة لكل، فكان المقصود عائداً إلى القول الثاني، والله أعلم.

قال القرطبي⁽²⁾: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ أي طبعه العَجَلَة، فيَعَجَل بسؤال الشر كما يعجل بسؤال الخير. وقيل: أشار به إلى آدم ﷺ حين نهض قبل أن تركب فيه الروح على الكمال. قال سلمان: أول ما خلق الله تعالى من آدم رأسه فجعل ينظر وهو يخلق جسده، فلما كان عند العصر بقيت رجلاه لم ينفخ فيهما الروح فقال: يا رب عَجَل قبل الليل؛ فذلك قوله: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ وقال ابن عباس: لما انتهت النفخة إلى سرته نظر إلى جسده فذهب لينهض فلم يقدر؛ فذلك قوله: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾. وقال ابن مسعود: لما دخل الروح في عينيه نظر إلى ثمار الجنة، فلما دخل في جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل أن تبلغ الروح رجليه عَجَلَانً إلى ثمار الجنة؛ فذلك حين يقول: ﴿حَلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ [الأنبياء: 37] ذكره البيهقي.

(2) الجامع لأحكام القرآن.

(1) التفسير الكبير.

عجم

(عجم - بكم)

- **العُجْمَةُ:** لغة ليس فيها دقة البيان في العربية ﴿لِسَانُ الَّذِي يُلْحَدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ [النحل: 103].
- **البُكْمُ:** عجز مطلق عن النطق ﴿أَحَدُهُمَا أَبْيَكُمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ﴾ [النحل: 76].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والجيم والميم ثلاثة أصول: أحدها يدلُّ على سكوتٍ وصمت، والآخر على صلابَةٍ وشدة، والآخر على عَضٍّ ومَدَاقَةٍ. فالأوَّلُ الرجلُ الذي لا يُفصح، هو أعجمٌ، والمرأة عجماءُ بيَّنة العُجْمَةِ. قال أبو النَّجْم: ويقال: عَجِمَ الرجل، إذ صار أعجمَ، مثل سَمُرٍ وأدَم.

ويقال للَصَّبِيِّ ما دام لا يتكلَّم لا يُفصح: صَبِيٌّ أعجم. ويقال: صلاةُ النَّهَارِ عَجْمَاءُ، إنما أراد أنه لا يُجهر فيها بالقراءة. وقولهم: العَجَمُ الذين ليسوا من العرب، فهذا من هذا القياس كأنَّهم لمَّا لم يفهموا عنهم سَمُوهم عَجَمًا، ويقال لهم عَجَمٌ أيضًا.

ويقال: الأعجميُّ: الذي لا يُفصح وإن كان نازلًا بالبادية. وهذا عندنا غَلَطٌ،

(1) معجم مقاييس اللغة.

وما نَعْلَمُ أَحَدًا سَمَّى أَحَدًا مِنْ سَكَانِ الْبَادِيَةِ أَعْجَمِيًّا، كَمَا لَا يَسْمُونَهُ عَجْمِيًّا، وَلَعَلَّ صَاحِبَ هَذَا الْقَوْلِ أَرَادَ الْأَعْجَمَ فَقَالَ الْأَعْجَمِيَّ. قَالَ الْأَصْمَعِيُّ: يُقَالُ: بِعَيْرِ أَعْجَمٍ، إِذَا كَانَ لَا يَهْدُرُ. وَالْعَجْمَاءُ الْبَهِيمَةُ، وَسَمَّيْتَ عَجْمَاءَ لِأَنَّهَا لَا تَتَكَلَّمُ، وَكَذَلِكَ كُلُّ مَنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى الْكَلَامِ فَهُوَ أَعْجَمٌ وَمُسْتَعْجِمٌ. وَفِي الْحَدِيثِ: «جُرْحُ الْعَجْمَاءِ جُبَارٌ»، تَرَادُ الْبَهِيمَةَ. قَالَ الْخَلِيلُ: حُرُوفُ الْمُعْجَمِ مُخَفَّفٌ، هِيَ الْحُرُوفُ الْمُقَطَّعَةُ، لِأَنَّهَا أَعْجَمِيَّةٌ. وَكُتَابُ مُعْجَمٍ، وَتَعْجِيمُهُ: تَنْقِيطُهُ كَيْ تَسْتَبِينَ عُجْمَتَهُ وَيَضَحَّ. وَأُظِنُّ أَنَّ الْخَلِيلَ أَرَادَ بِالْأَعْجَمِيَّةِ أَنَّهَا مَا دَامَتْ مُقَطَّعَةً غَيْرَ مُؤَلَّفَةٍ تَأَلَّفَ الْكَلَامُ الْمَفْهُومُ، فَهِيَ أَعْجَمِيَّةٌ؛ لِأَنَّهَا لَا تَدُلُّ عَلَى شَيْءٍ. فَإِنْ كَانَ هَذَا أَرَادَ فَلَهُ وَجْهٌ، وَإِلَّا فَمَا أَدْرِي أَيَّ شَيْءٍ أَرَادَ بِالْأَعْجَمِيَّةِ.

وَالَّذِي عِنْدَنَا فِي ذَلِكَ أَنَّهُ أُرِيدَ بِحُرُوفِ الْمُعْجَمِ حُرُوفَ الْخَطِّ الْمُعْجَمِ، وَهُوَ الْخَطُّ الْعَرَبِيُّ، لِأَنَّا لَا نَعْلَمُ خَطًّا مِنَ الْخَطُوطِ يُعْجَمُ هَذَا الْإِعْجَامَ حَتَّى يَدُلَّ عَلَى الْمَعَانِي الْكَثِيرَةِ. فَأَمَّا إِعْجَامُ الْخَطِّ بِالْأَشْكَالِ فَهُوَ عِنْدَنَا يَدْخُلُ فِي بَابِ الْعَضِّ عَلَى الشَّيْءِ لِأَنَّهُ فِيهِ، فَسَمِيَ إِعْجَامًا لِأَنَّهُ تَأْثِيرٌ فِيهِ يَدُلُّ عَلَى الْمَعْنَى. فَأَمَّا قَوْلُ الْقَائِلِ: فَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الْبَابِ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ. وَمَعْنَاهُ: يُرِيدُ أَنْ يُبَيِّنَ عَنْهُ فَلَا يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ، فَيَأْتِي بِهِ غَيْرَ فَصِيحٍ دَالٌّ عَلَى الْمَعْنَى. وَلَيْسَ ذَلِكَ مِنْ إِعْجَامِ الْخَطِّ فِي شَيْءٍ.

قَالَ الْفَيْرُوزَابَادِيُّ⁽¹⁾: الْعُجْمُ، بِالضَّمِّ وَبِالتَّحْرِيكِ: خِلَافُ الْعَرَبِ. رَجُلٌ وَقَوْمٌ أَعْجَمٌ. وَالْأَعْجَمُ: مَنْ لَا يُفْصِحُ، كَالْأَعْجَمِيِّ، وَالْأَخْرَسُ، وَزِيَادُ الشَّاعِرِ، وَالْمَوْجُ لَا يَتَنَفَّسُ، فَلَا يَنْضَحُ مَاءً، وَلَا يُسْمَعُ لَهُ صَوْتُ. وَالْعَجْمِيُّ: مَنْ جِنْسُهُ الْعَجْمُ وَإِنْ أَفْصَحَ جَمَعَهُ: عَجْمٌ، وَبِسُكُونِ الْجِيمِ: الْعَاقِلُ الْمُمَيِّزُ. وَأَعْجَمَ فُلَانٌ الْكَلَامَ: ذَهَبَ بِهِ إِلَى الْعُجْمَةِ، وَعَجَمَ الْكِتَابَ: نَقَطَهُ، كَعَجَمَهُ وَعَجَمَهُ. وَقَوْلُ الْجَوْهَرِيِّ: لَا تَقُلْ عَجَمْتُ وَهَمْ. وَاسْتَعْجَمَ: سَكَتَ، وَعَجَمَ الْقِرَاءَةَ: لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهَا لِغَلَبَةِ الثُّعَاسِ. وَالْعَجْمُ: أَصْلُ الذَّنْبِ، وَيُضَمُّ، وَصِعَارُ الْإِبِلِ، لِلذِّكْرِ وَالْأُنْثَى جَمَعَهُ: عُجُومٌ، وَبِالتَّحْرِيكِ وَكُغْرَابٍ: نَوَى كُلَّ شَيْءٍ.

(1) القاموس المحيط.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بِسَرِّ لِسَانِ الَّذِي يُلْحَدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ [النحل: 103].

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿لِسَانُ الَّذِي يُلْحَدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ﴾ الإلحاد: الميل، يقال: لحد وألحد أي: مال عن القصد. والعجمة: الإخفاء، وهي ضدّ البيان. والعرب تسمي كل من لا يعرف لغتهم ولا يتكلم بها أعجمياً. قال الفراء: الأعجم: الذي في لسانه عجمة وإن كان من العرب، والأعجمي: هو العجمي الذي أصله من العجم.

وقال أبو علي الفارسي: العجمي المنسوب إلى العجم الذي لا يفصح، سواء كان من العرب أو من العجم، وكذلك الأعجم. والأعجمي: المنسوب إلى العجم وإن كان فصيحاً. ﴿وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ الإشارة إلى القرآن، وسماه لساناً لأن العرب تقول للقصيد والبيت: لساناً، أو أراد باللسان: البلاغة، فكأنه قال: وهذا القرآن ذو بلاغة عربية وبيان واضح، فكيف تزعمون أن بشراً يعلمه من العجم؟ وقد عجزتم أنتم عن معارضة سورة منه، وأنتم أهل اللسان العربي ورجال الفصاحة، وقادة البلاغة، وهاتان الجملتان مستأنفتان سيقنا لإبطال طعنهم ودفع كذبهم.

قال الخازن⁽²⁾: ﴿لِسَانُ الَّذِي يُلْحَدُونَ إِلَيْهِ﴾ يعني يميلون، ويشيرون إليه ﴿أَعْجَمِيٌّ﴾ يعني هو أعجمي والأعجمي هو الذي لا يفصح في كلامه، وإن كان يسكن البادية ومنه سمي زياد الأعجم لأنه كان في لسانه عجمة مع أنه كان من العرب، والعجمي منسوب إلى العجم، وإن كان فصيحاً بالعربية والأعرابي الذي

(2) لباب التأويل.

(1) فتح القدير.

يسكن البادية، والعربي الذي يسكن الأمصار من بلاد العرب وهو منسوب إلى العرب ﴿وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ يعني بين الفصاحة والبلاغة ووجه الجواب، هو أن الذي يشيرون إليه رجل أعجمي في لسانه عجمة تمنعه من الإتيان بفصيح الكلام ومحمد ﷺ جاءكم بهذا القرآن الفصيح الذي عجزتم أنتم عنه، وأنتم أهل الفصاحة والبلاغة، فكيف يقدر من هو أعجمي على مثله وأين فصاحة هذا القرآن من عجمة هذا الذي يشيرون إليه، فثبت بهذا البرهان، أن جاء به محمد ﷺ وحي أوحاه الله إليه وليس هو من تعليم الذي يشيرون إليه أسلم وحسن إسلامه.

● قال تعالى: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ﴾ [الشعراء: 198].

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ﴾ أي على رجل ليس بعربي اللسان ﴿فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ﴾ [الشعراء: 199] بغير لغة العرب لما آمنوا ولقالوا لا نفقه. نظيره

﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا أَعْجَمِيًّا﴾ [فصلت: 44] الآية. وقيل: معناه ولو نزلناه على رجل ليس من العرب لما آمنوا به أنفة وكبرا.

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ﴾ كما هو بنظمه الرائق المعجز ﴿عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ﴾ الذين لا يقدرون على التكلّم بالعربية وهو جمع أعجمي على التّخفيف ولذلك جمع جمع السّلامه وقرىء الأعجميين وفي لفظ البعض إشارة إلى كون ذلك واحداً من عرض تلك الطّائفة كائناً من كان.

● قال تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ۗ أَءَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ﴾ [فصلت: 44].

قال الألوسي⁽³⁾: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا﴾ جواب لقولهم: هلا أنزل

(3) روح المعاني.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

(2) إرشاد العقل السليم.

القرآن بلغة العجم، والضمير للذكر ﴿لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ ءَايَاتُهُ﴾ أي بينت لنا وأوضحت بلسان نطقه، وقوله تعالى: ﴿ءَأَعْجَبِي وَعَرَبِي﴾ أي أكلام أعجمي ورسول أو مرسل إليه عربي، وحاصله أنه لو نزل كما يريدون لأنكروا أيضاً وقالوا مالك وللعجمة أو مالنا وللعجمة.



عدّ

(عَدَّ - حَسَبَ - أَحْصَى)

■ العَدْدُ: تركيب الآحاد ﴿فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾ [الكهف: 11].

■ الحِسَابُ: استعمال العدد والتقدير في كل شيء ﴿لِنَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ﴾ [يونس: 5].. أي مقادير الشيء الواحد.. . فصلاة الصبح ثنتان والظهر أربع.. هذا حساب لأننا به نعرف عدد الركعات.

■ الإِحْصَاءُ: الإحالة بحقيقة المعدود من جميع الجوانب ﴿وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ [الجن: 28].. وهذا من قدرة الله وحده أن يعلم في كل فرد من أفراد العدد مثل صغيرة.. ﴿وَعَلِمُوا مَا نُؤَسِّسُ بِهِمْ نَفْسُهُمْ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: الآية 16].



النصوص اللغوية:

قال الجوهري⁽¹⁾: عَدَدْتُ الشيء، إذا أحصيته، والاسم العَدْدُ والعَدِيدُ. يقال: هم عَدِيدُ الحصى والثرى، أي في الكثرة. وفلانٌ عَدِيدُ بني فلانٍ، أي يُعَدُّ فيهم. وعَدَّهُ فاعْتَدَّهُ، أي صار معدوداً. واعتدَّ به.

يعني من يُعَادُّه في الميراث. ويقال هو من عَدَّة المال. والأيامُ المعدوداتُ:

(1) الصحاح في اللغة.

أيام التشريق. وأعدّه لأمر كذا: هيأه له. والاستعدادُ للأمر: التهيؤ له. وإنهم لَيَتَعَادُونَ وَيَتَعَدَّدُونَ على عشرة آلاف، أي يزيدون على ذلك في العدد. وعدّة المرأة: أيام أقرائها. وقد اعتدّت، وانقضت عدّتها. وتقول: أنفدت عدّة كتب، أي جماعة كتب. والعدّة بالضم: الاستعداد. يقال: كونوا على عدّة. والعدّة أيضاً: ما أعدّته لحوادث الدهر من المال والسلاح. يقال: أخذ للأمر عدّته وعتاده، بمعنى. قال الأخفش ومنه قوله تعالى: ﴿جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ﴾ [الهمزة: 2]، ويقال: جعله ذا عددٍ. والمعدّان موضع دقّتي السرج. والعدّ بالكسر: الماء الذي له مادة لا تنقطع، كماء العين والبئر، والجمع الأعداد.

والعدّ أيضاً: الكثرة. يقال: إنهم لَدَوو عدّ وقبص. والعداد: احتياج وجع اللديغ، وذلك إذا تمّت له سنة منذ يوم لدغ احتاج به الألم. والعدد مقصور منه. وقد جاء ذلك في ضرورة الشعر. يقال: عادّته اللسعة، إذا أتته لعداد. وفي الحديث: ما زالت أكلة خبير تُعادني، فهذا أوان قطعته أبهري.

ولقيت فلاناً عداداً الثريا، أي مرّة في الشهر وذلك أن القمر ينزل الثريا في كل شهر مرة. ويوم العداد: يوم العطاء.

ويقال: بالرجل عداد، أي مسّ من جنون. وفلان في عداد أهل الخير، أي يُعدّ معهم. وعداد القوس: رنينها، وهو صوت الوتر. وفلان عداؤه في بني فلان، إذا كان ديوانه معهم، أي يُعدّ منهم في الديوان. وقولهم: كان ذلك على عدان فلان، وعدان فلان، أي على عهده وزمانه.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العدّ: الإحصاء، والاسم: العدّد والعديد، وبالكسر: الماء الجاري الذي له مادّة لا تنقطع، كماء العين، والكثرة في الشيء، والقديم من الركايا. والعدّد المعدود، وعدد منك: سنو عمرك التي تعدّها. والعديد: النّد، والقرن، كالعدّ والعداد، بكسرهما، وعدد من القوم: من يُعدّ فيهم.

(1) القاموس المحيط.

والعديدة: الحصة. والأيام المعدودات: أيام التشريق. وعدة كُتِبَ، أي: جماعة. وعدة المرأة: أيام أفرائها، وأيام إحدائها على الزوج. وعدان وعدان الشيء، بالفتح والكسر: زمانه، وعهده، أو أوله، وأفضله. وأعدة: هيأه. وعده: جعله عدة للدهر.

المعنى المشترك لكلمة (ع د د)

وقد وردت كلمة (عدد) في القرآن الكريم على أربعة أوجه:

الوجه الأول: العدة يعني: القلة ﴿وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [المدثر: الآية 31].

الوجه الثاني: العدة يعني: طهر المرأة ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ [الطلاق: 1].

الوجه الثالث: العدة هي: العدة بعينها ﴿فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعُدُّنَهَا﴾ [الأحزاب: 49].

الوجه الرابع: العدة يعني: العدد ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ [التوبة: 36].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ﴾ [البقرة: 184].

قال الألوسي⁽¹⁾: ﴿أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ﴾ أي معينات بالعد أو قليلات لأن القليل يسهل عده فيعد والكثير يؤخذ جزافاً قال مقاتل: كل معدودات في القرآن أو - معدودة - دون الأربعين ولا يقال ذلك لما زاد، والمراد بهذه الأيام إما رمضان

(1) روح المعاني.

واختار ذلك ابن عباس والحسن وأبو مسلم رضي الله تعالى عنه وأكثر المحققين - وهو أحد قولي الشافعي - فيكون الله سبحانه وتعالى قد أخبر أولاً أنه كتب علينا الصيام ثم بينه بقوله عز وجل: ﴿أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ﴾ فزال بعض الإبهام ثم بينه بقوله عز من قائل: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ﴾ [البقرة: 185] توطيئاً للنفس عليه.

قال الشعراوي⁽¹⁾: وكلمة ﴿أَيَّامًا﴾ تدل على الزمن وتأتي مجملة، وقوله الحق عن تلك الأيام: إنها ﴿مَّعْدُودَاتٍ﴾ يعني أنها أيام قليلة ومعروفة.

● قال تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾ [البقرة: 203].

قال الخازن⁽²⁾: قوله عز وجل: ﴿وَأَذْكُرُوا اللَّهَ﴾ يعني بالتوحيد والتعظيم والتكبير في أدبار الصلوات وعند رمي الجمرات، وذلك أنه يكبر مع كل حصة من حصى الجمار فقد ورد في الصحيح أن النبي ﷺ كبر مع كل حصة ﴿فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾ يعني أيام التشريق وهي أيام منى ورمي الجمار سميت معدودات لقلتهن وهي ثلاثة أيام بعد يوم النحر، أولها اليوم الحادي عشر من ذي الحجة وهو قول ابن عمر وابن عباس والحسن وعطاء ومجاهد وقتادة وهو مذهب الشافعي. وقيل: إن الأيام المعدودات يوم النحر ويومان بعده.

● قال تعالى: ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ﴾ [البقرة: 185].

قال القرطبي⁽³⁾: ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ﴾ وثبت برؤية أهل بلد أن العدة ثلاثون فوجب على هؤلاء إكمالها. ومخالفهم يحتج بقوله ﷺ: «صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته» الحديث، وذلك يوجب اعتبار عادة كل قوم في بلدهم. وحكى أبو عمر الإجماع على أنه لا تراعى الرؤية فيما بعد من البلدان كالأندلس من خراسان، قال: ولكل بلد رؤيتهم، إلا ما كان كالمصر الكبير وما تقاربت أقطاره من بلدان

(3) الجامع لأحكام القرآن.

(1) تفسير الشعراوي.

(2) لباب التأويل.

المسلمين . روى مسلم عن كُرَيْب أن أمّ الفضل بنت الحارث بعثته إلى معاوية بالشام قال: فقَدِمَت الشام فقضيت حاجتها وأَسْتَهَلَ عَلَيَّ رَمَضَانَ وَأَنَا بِالشَّامِ فرأيت الهلال ليلة الجمعة ثم قَدِمَت المدينة في آخر الشهر فسألني عبد الله بن عباس رضي الله عنه ، ثم ذكر الهلال فقال: متى رأيتم الهلال؟ فقلت: رأيناه ليلة الجمعة . فقال: أنت رأيتيه؟ فقلت نعم، ورآه الناس وصاموا وصام معاوية . فقال: لكننا رأيناه ليلة السبت فلا نزال نصوم حتى نُكْمَلُ ثَلَاثِينَ أو نراه .

فقلت: أو لا نكتفي برؤية معاوية وصيامه؟ فقال لا، هكذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال علماؤنا: قول ابن عباس «هكذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم» كلمة تصريح برفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم وبأمره .

قال الطبري⁽¹⁾: القول في تأويل قوله تعالى: ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ﴾ .

يعني تعالى ذكره بذلك: ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ﴾ عدّة ما أفطرت من أيام آخر أوجبت عليكم قضاء عدّة من أيام آخر بعد برئكم من مرضكم، أو إقامتكم من سفركم .

● قال تعالى: ﴿عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ﴾ [يونس: 5] .

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿عَدَدَ السِّنِينَ﴾ التي يتعلق بها غرض علمي لإقامة مصالحكم الدينية والدنيوية ﴿وَالْحِسَابِ﴾ أي حساب الأوقات من الأشهر والأيام والليالي وغير ذلك مما نيط به شيء من المصالح المذكورة، وتخصيص العدد بالسنين والحساب بالأوقات لما أنه لم يُعْتَبَرُ في السنين المعدودة معنى مغاير لمراتب الأعداد كما اعتُبر في الأوقات المحسوبة .

قال ابن عجيبة⁽³⁾: ﴿لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ﴾ أي: حساب الأوقات من الأشهر والأيام والليالي في معاملتكم وتصرفاتكم .

(3) البحر المديد.

(1) جامع البيان.

(2) إرشاد العقل السليم.

● قال تعالى: ﴿فَضْرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾ [الكهف]:
[11].

قال الألويسي⁽¹⁾: ﴿فِي الْكَهْفِ﴾ ظرف لضربنا وكذا قوله عز وجل: ﴿سِنِينَ﴾ ولا مانع من ذلك لا سيما وقد تغيرا بالمكانية والزمانية ﴿عَدَدًا﴾ أي ذوات عدد على أنه مصدر وصف بالتأويل الشائع، وقيل إنه صفة بمعنى معدودة، وقيل إنه مصدر لفعل مقدر أي تعد عدداً. والعدد على ما قال الراغب وغيره قد يراد به التكثير لأن القليل لا يحتاج إلى العد غالباً.

قال الشعراوي⁽²⁾: ﴿فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾ ومعنى عدداً أي: سنين كثيرة؛ لأن القليل لا يُعَدُّ لأنه معروف، فإن ذكر العدّ فاعلم أنه للشيء الكثير، كما تقول: فلان عنده مليون عدداً ونقداً.

● قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا﴾ [مريم: 94].

قال الفخر الرازي⁽³⁾: ﴿لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا﴾ أي كلهم تحت أمره وتدييره وقهره وقدرته فهو سبحانه محيط بهم، ويعلم مجمل أمورهم وتفصيلها لا يفوته شيء من أحوالهم وكل واحد منهم يأتيه يوم القيامة منفرداً ليس معه من هؤلاء المشركين أحد وهم براء منهم.

قال الشوكاني⁽⁴⁾: ﴿لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ﴾ أي حصرهم وعلم عددهم ﴿وَعَدَّهُمْ عَدًّا﴾ أي عدّ أشخاصهم بعد أن حصرهم فلا يخفى عليه أحد منهم.

● قال تعالى: ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ [الحج]:
[47].

(3) التفسير الكبير.

(4) فتح القدير.

(1) روح المعاني.

(2) تفسير الشعراوي.

قال الخازن⁽¹⁾: ﴿وَأَيُّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ قال ابن عباس: يعني يوماً من الأيام الستة التي خلق الله فيها السموات والأرض.

وقيل يوماً من أيام الآخرة يدل عليه ما روي عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «أبشروا يا معشر صعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل أغنياء الناس بنصف يوم وذلك مقداره خمسمائة سنة» أخرجه أبو داود بزيادة فيه وأخرج الترمذي نحوه ومعنى الآية أنهم يستعجلون بالعذاب وإن يوماً من أيام عذابهم في الآخرة كألف سنة. وقيل إن يوماً من أيام العذاب في الثقل والاستطالة كألف سنة فكيف يستعجلونه وقيل معناه أن يوماً عنده وألف سنة في الإمهال سواء لأنه قادر متى شاء أخذهم لا يفوته شيء بالتأخير فيستوي في قدرته وقوع ما يستعجلونه من العذاب وتأخيره وهذا معنى قول ابن عباس.

قال ابن عطية⁽²⁾: ﴿وَأَيُّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ﴾، قالت فرقة: معناه ﴿وَأَيُّ يَوْمًا﴾ من أيام عذاب الله ﴿كَأَلْفِ سَنَةٍ﴾ مما تعدون من هذه لطول العذاب وبؤسه، فكأن المعنى فما أجهل من يستعجل هذا وقالت فرقة معناه ﴿وَأَيُّ يَوْمًا﴾ عند الله لإحاطته فيه وعلمه وإنفاذه قدرته ﴿كَأَلْفِ سَنَةٍ﴾ عندكم. وهذا التأويل يقتضي أن عشرة آلاف سنة وإلى ما لا نهاية له من العدد في حكم الألف ولكنهم قالوا ذكر الألف لأنه منتهى العدد دون تكرار فاقصر عليه. وهذا التأويل لا يناسب الآية، وقالت فرقة: أن المعنى أن اليوم عند الله كألف سنة من هذا العدد.

من ذلك قول النبي ﷺ: «إني لأرجو أن تؤخر أمتي نصف يوم»، وقوله: «يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم» ذلك خمسمائة سنة، ومنه قول ابن عباس: مقدار الحساب يوم القيامة ألف سنة فكأن المعنى وإن طال الإمهال فإنه في بعض يوم من أيام الله وكرر.

● قال تعالى: ﴿قَلَّ لَكُمْ لِيَشْرُ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ﴾ [المؤمنون: 112].

(2) المحرر الوجيز.

(1) لباب التأويل.

قال الألويسي⁽¹⁾: ﴿قَالَ﴾ الله تعالى شأنه أو الملك المأمور بذلك لا بعض رؤساء أهل النار كما قيل، تذكيراً لما لبثوا فيما سألوها الرجعة إليه من الدنيا بعد التنبيه على استحالتها وفيه توبيخ على إنكارهم الآخرة. وقرأ حمزة والكسائي وابن كثير ﴿قَالَ﴾ على الأمر للملك لا لبعض الرؤساء كما قيل ولا لجميع الكفار على إقامة الواحد مقام الجماعة كما زعمه الثعالبي ﴿كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ التي تدعون أن ترجعوا إليها أي كم أقمتم فيها أحياء ﴿عَدَدَ سِنِينَ﴾ تمييز لكم وهي ظرف زمان للبتتم، وقال: أبو البقاء ﴿عَدَدَ﴾ بدل من ﴿كَمْ﴾، وقرأ الأعمش والمفضل عن عاصم ﴿عَدَدَ﴾ بالتنوين فقال أبو الفضل الرازي ﴿سِنِينَ﴾ نصب على الظرف و﴿عَدَدَ﴾ مصدر أقيم مقام الاسم فهو نعت مقدم على المنعوت، وتجويز أن يكون معنى ﴿لَبِثْتُمْ﴾ عدتتم بعيد، وقال أبو البقاء: ﴿سِنِينَ﴾ على هذه القراءة بدل من ﴿عَدَدَ﴾.

● قال تعالى: ﴿قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسَأَلَ الْعَادِينَ﴾ [المؤمنون]:

[113].

قال القاسمي⁽²⁾: ﴿فَسَأَلَ الْعَادِينَ﴾ والمعنى: لا نعرف من عدد تلك السنين، إلا أنا نستقله ونحسبه يوماً أو بعض يوم. لما نحن فيه من العذاب، وما فينا أن نعدّها، فسل من فيه أن يعد، ويقدر أن يلقي إليه فكره. وقيل: فسل الملائكة الذين يعدون أعمار العباد ويحصون أعمالهم.

قال السجستاني⁽³⁾: ﴿الْعَادِينَ﴾ [المؤمنون: 113] يعني الحساب.

● قال تعالى: ﴿فَطَلَّقُوهُنَّ لِإِعْدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ﴾ [الطلاق: 1].

قال الفخر الرازي⁽⁴⁾: ﴿فَطَلَّقُوهُنَّ لِإِعْدَّتِهِنَّ﴾ قال عبد الله: إذا أراد الرجل أن

(3) نزهة القلوب.

(4) التفسير الكبير.

(1) روح المعاني.

(2) محاسن التأويل.

يطلق امرأته، فيطلقها طاهراً من غير جماع، وهذا قول مجاهد وعكرمة ومقاتل والحسن، قالوا: أمر الله تعالى الزوج بتطبيق امرأته إذا شاء الطلاق في طهر لم يجامعها فيه، وهو قوله تعالى: ﴿لِعَدَّتِهِنَّ﴾ أي لزمان عدتهن، وهو الطهر بإجماع الأمة، وقيل: لإظهار عدتهن، وجماعة من المفسرين قالوا: الطلاق للعدة أن يطلقها طاهرة من غير جماع، وبالجملة، فالطلاق في حال الطهر لازم، وإلا لا يكون الطلاق سنياً، والطلاق في السنة إنما يتصور في البالغة المدخول بها غير الآيسة والحامل، إذ لا سنة في الصغير وغير المدخول بها، والآيسة والحامل، ولا بدعة أيضاً لعدم العدة بالأقراء، وليس في عدد الطلاق سنة وبدعة، على مذهب الشافعي حتى لو طلقها ثلاثاً في طهر صحيح لم يكن هذا بدعياً بخلاف ما ذهب إليه أهل العراق، فإنهم قالوا: السنة في عدد الطلاق أن يطلق كل طلقة في طهر صحيح.

وقال صاحب «النظم»: ﴿فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ صفة للطلاق كيف يكون، وهذه اللام تجيء لمعان مختلفة للإضافة وهي أصلها، ولبیان السبب والعلة والمعنى فطلقوهن في عدتهن، أي في الزمان الذي يصلح لعدتهن، فقال صاحب «الكشاف»: فطلقوهن مستقبلات لعدتهن كقوله: أتيتها لليلة بقيت من المحرم أي مستقبلاً لها، وفي قراءة النبي ﷺ: (من قبل عدتهن) فإذا طلقت المرأة في الطهر المتقدم للقرء الأول من أقرائها فقد طلقت مستقبلة العدة، المراد أن يطلقن في طهر لم يجامعن فيه، يخلين إلى أن تنقضي عدتهن، وهذا أحسن الطلاق وأدخله في السنة وأبعده من الندم ويدل عليه ما روي عن إبراهيم النخعي أن أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يستحبون أن لا يطلقوا أزواجهم للسنة إلا واحدة ثم لا يطلقوا غير ذلك حتى تنقضي العدة وكان أحسن عندهم من أن يطلق الرجل ثلاث تطليقات، وقال مالك بن أنس: لا أعرف طلاقاً إلا واحدة، وكان يكره الثلاث مجموعة كانت أو متفرقة، وأما أبو حنيفة وأصحابه فإنما كرهوا ما زاد على الواحدة في طهر واحد، وروي أن النبي ﷺ قال لابن عمر حين طلق امرأته وهي

حائض: «ما هكذا أمرك الله تعالى إنما السنة أن تستقبل الطهر استقبلاً وتطلقها لكل قرء تطليقة» وعند الشافعي لا بأس بإرسال الثلاث، وقال: لا أعرف في عدد الطلاق سنة ولا بدعة وهو مباح فمالك يراعى في طلاق السنة الواحدة والوقت، وأبو حنيفة يراعى التفريق والوقت، والشافعي يراعى الوقت وحده، وقوله تعالى: ﴿وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ﴾ أي أقرأها فاحتفظوا لها واحفظوا الحقوق والأحكام التي تجب في العدة واحفظوا نفس ما تعتدون به وهو عدد الحيض، ثم جعل الإحصاء إلى الأزواج يحتمل وجهين أحدهما: أنهم هم الذين يلزمهم الحقوق والمؤن وثانيهما: ليقع تحصين الأولاد في العدة.

● قال تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا﴾ [الأحزاب: 49].

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا﴾ وهذا مجمع عليه كما حكى ذلك القرطبي وابن كثير، ومعنى ﴿تَعْتَدُونَهَا﴾: تستوفون عددها، من عدت الدراهم، فأنا أعتدها. وإسناد ذلك إلى الرجال للدلالة على أن العدة حق لهم كما يفيدته ﴿فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ﴾.

قال الزمخشري⁽²⁾: وقوله: ﴿فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ﴾ دليل على أن العدة حق واجب على النساء للرجال ﴿تَعْتَدُونَهَا﴾ تستوفون عددها، من قولك: عدت الدراهم فاعتدها، كقولك: كلته فاكتاله، ووزنته فاتزنه. وقرئ: «تعتدونها» مخففاً؛ أي: تعتدون فيها.

والمراد بالاعتداد ما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُسْكُوهُنَّ ضَرَارًا لِيُعْتَدُوا﴾ [البقرة:

[231].



عدس

(عدس)

النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والبدال والسين ليس فيه من اللغة شيء، لكنهم يسمون الحب المعروف عدساً. ويقولون: عدس، زجر للبالغ.

وقوله: عدس فإنه يريد البغلة، سماها «عدس» بزجرها.

قال الخليل⁽²⁾: عدس: زجر للبالغ، وناس يقولون: حدس. ويقال: إن حدساً كانوا بغالين على عهد سليمان بن داود عليه السلام يعنفون على البغال عنفاً شديداً، والبغل إذا سمع باسم حدس طار فرقاً مما يلقي منهم، فلهج الناس بذلك. والمعروف عدس. وعدس: قبيلة من تميم.

قال الجوهري⁽³⁾: عدس في الأرض، أي ذهب، يقال: عدست به المنية.

وعدس لغة في حدس. والعدس شدة الوطء، والكدح أيضاً. وجاء في وصف الضبُع: عدوس السرى، أي قوية على السير. والعدسة بثرة تخرج بالإنسان، وربما قتلت. وعدس زجر للبالغ.

قال الفيروزآبادي⁽⁴⁾: عدس يعدس: حدم، وعدس في الأرض عدساً وعدساناً وعداساً وعدوساً: ذهب، وعدس المال عدساً: رعاه. والعدس: الحدس، وشدة الوطء، والكدح. وعدس، كزفر أو بضمين: رجل، أو عدس بن

(1) معجم مقاييس اللغة.

(3) الصحاح في اللغة.

(2) العين.

(4) القاموس المحيط.

زيد بن عبد الله بن دارم، بضميتين، ومن سواه كزفر. والعدوس: الجريئة. ورجل عدوس السرى: قوي عليه.

والعدس: حب معروف. والعدسة: واحدته، وبثرة تخرج بالبدن، فتقتل، وقد عدس، كعني، فهو معدوس. وعدس: زجر للبعال، واسم للبعل أيضاً، واسم رجل كان عنيفاً بالبعال، أيام سليمان، صلوات الله وسلامه عليه.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُؤَيْهَا وَعَدَسِيهَا وَبَصَلِيهَا﴾ [البقرة: 61].

قال الخازن⁽¹⁾: ﴿يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُؤَيْهَا﴾ قال ابن عباس: الفوم الخبز وقيل هو الحنطة، وقيل هو الثوم ﴿وَعَدَسِيهَا وَبَصَلِيهَا﴾ إنما طلبوا هذا الأنواع لأنها تعين على تقوية الشهوة أو لأنهم ملوا من البقاء في التيه، فسألوا هذه الأطعمة التي لا توجد إلا في البلاد وكان غرضهم الوصول إلى البلاد لا تلك الأطعمة.

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُؤَيْهَا وَعَدَسِيهَا وَبَصَلِيهَا﴾ بيانية واقعة موقع الحال أي كائناً من بقلها الخ وقيل: بدل بإعادة الجار، والبقل ما تنبت الأرض من الخضّر والمراد به أطايبه التي تؤكل كالنّعناع والكرفس والكراث وأشباهاها، والفوم الحنطة وقيل: الثوم وقرىء قثائها بضم القاف وهو لغة فيه (قال) أي الله تعالى أو موسى ﷺ إنكاراً عليهم وهو استئناف وقع جواباً عن سؤال مقدر كأنه قيل: فماذا قال لهم فقيل قال: ﴿أَسْتَبْدِلُونَ﴾ [البقرة: 61] أي أتأخذون لأنفسكم وتختارون.

(2) إرشاد العقل السليم.

(1) لباب التأويل.

عدل

(عَدْلٌ - حَقٌّ - قِسْطٌ)

■ **العَدْلُ:** - بالفتح - تحقيق المساواة بالعدل في الحقوق ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [النحل: 90].

■ **العِدْلُ:** - بالكسر - تحقيق المساواة في الأعيان ﴿أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا﴾ [المائدة: 95].

■ **الحَقُّ:** المطابقة والموافقة ﴿وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلُوبًا أَمْ لِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾ [يونس: 53].

■ **القِسْطُ:** إعطاء الحقوق دون ظلم أو نقصان ﴿وَيَنْقُورُ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ [هود: 85].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والبدال واللام أصلان صحيحان، لكنهما متقابلان كالمتضادين: أحدهما يدلُّ على استواء، والآخر يدلُّ على اعوجاج. فالأول العَدْلُ من النَّاسِ: المرضيُّ المستوي الطَّريقة. يقال: هذا عَدْلٌ، وهما عَدْلٌ. وتقول: هما عَدْلَانِ أيضاً، وهم عُدُولٌ، وإن فلاناً لَعَدْلٌ بَيْنَ العَدْلِ والعُدُولَةِ.

(1) معجم مقاييس اللغة.

والعَدْلُ الحكم بالاستواء. ويقال للشَّيء يساوي الشيء: هو عَدْلُهُ. وعَدَلْتُ بفلانٍ فلاناً، وهو يُعَادِلُهُ. والمُشْرِكُ يَعْدِلُ بربِّه، تعالى عن قولهم عُلُوًّا كبيراً، كأنه يسوِّي به غيره. ومن الباب: العَدْلَان: حِمْلَا الدَّابَّة، سَمِيًّا بذلك لتساويهما. والعَدِيل: الذي يعادلُك في المَحْمِل. والعَدْلُ قِيَمَةُ الشيء وفِدَاؤُهُ. قال الله تعالى: ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ [البقرة: 123]، أي فِدْيَةٌ. وكلُّ ذلك من المعادلة، وهي المساواة. والعَدْلُ نقيض الجَوْرِ، تقول: عَدَلُ في رعيته. ويومٌ معتدل، إذا تساوى حالاً حرُّه وبرِّده، وكذلك في الشيء المأكول. ويقال: عَدَلْتُهُ حتى اعتدل، أي أقمته حتى استقام واستوى.

ومن الباب: المعتدلة من التُّوق، وهل الحسنة المتَّفقة الأعضاء. فأماً قولهم لضربٍ من السُّفن: عَدْوِيَّةٌ، فقد يجوز أن يكون من القياس الذي قَسَنَاه، لأنها لا تكون إلاً مستويةً معتدلةً. على أن الخليل زَعَم أنها منسوبة إلى موضعٍ يقال له عَدْوَلِي.

قال الجوهري⁽¹⁾: العَدْلُ: خلاف الجَوْرِ. يقال: عَدَلُ عليه في القضية فهو عادِلٌ. وبسط الوالي عَدَلَهُ وَمَعَدَلْتُهُ وَمَعَدَلْتَهُ. وفلان من أهل المَعَدَلَةِ، أي من أهل العَدْلِ. ورجلٌ عَدْلٌ، أي رِضاً وَمَقْنَعٌ في الشهادة. وهو في الأصل مصدرٌ. وقومٌ عَدْلٌ وَعُدُولٌ أيضاً، وهو جمع عَدْلٍ. وقد عَدَلُ الرجل بالضم عَدَالَةً. قال الأَخْفَش: العِدْلُ بالكسر: المِثْلُ. والعَدْلُ بالفتح، أصله مصدر قولك: عَدَلْتُ بهذا عَدْلاً حسناً، تجعله اسماً للمِثْلِ؛ لتفرِّق بينه وبين عِدْلِ المتاع. وقال الفراء: العَدْلُ بالفتح ما عادَلَ الشيء من غير جنسه. والعِدْلُ بالكسر: المِثْلُ. تقول: عندي عِدْلُ غلامِك وعِدْلُ شاتِك، إذا كان غلاماً يَعْدِلُ غلاماً وشاةً تعدل شاةً. فإذا أردت قيمته من غير جنسه نصبت العين، وربَّما كسرهما بعض العرب وكأَنَّهُ منهنم غلَطٌ. قال: وقد أجمعوا على واحد الأَعْدِلِ أنه عِدْلٌ بالكسر. والعَدِيلُ: الذي يُعَادِلُك في الوزن والقَدْر. يقال: فلانٌ يُعَادِلُ أمره عِدْالاً وَيُقَسِّمُهُ، أي يُمِيزُ

(1) الصحاح في اللغة.

بين أمرين أيهما يأتي. والعدل: أن يقول واحدٌ فيها بقيّةً، ويقول الآخر: ليس فيها بقيّةً. وعدل عن الطريق: جاز.

وأنعدل عنه مثله. وعدل الفحل عن الإبل، إذا ترك الصّراب. وعادلت بين الشيين. وعدلت فلاناً بفلان، إذا سويت بينهما. وتعديل الشيء: تقويمه. يقال عدلته فاعتدل، أي قومه فاستقام. وكلُّ مثقفٍ مُعتدلٌ. وتعديلُ اليهود: أن تقول إنهم عدولٌ. ولا يُقبلُ منها صرفٌ ولا عدلٌ. فالصرفُ التّوبةُ، والعدلُ: الفديةُ. ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعَدَّلَ كُفْلٌ عَدَلٍ لَّا يُؤْخَذُ مِنْهَا﴾ [الأنعام: 70] أي تفد كلَّ فداءً. وقوله تعالى: ﴿أَوْ عَدَلٌ ذَاكَ صِيَامًا﴾ [المائدة: 95] أي فداء ذلك. والعادِلُ: المشرك الذي يعدلُ بربه، ومنه قول تلك المرأة للحجاج: إنك لقاسطُ عادِلٍ.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العدلُ: ضدُّ الجور، وما قام في النفوس أنه مُستقيمٌ، كالعَدَالَةِ والعُدُولَةِ والمَعْدَلَةِ والمَعْدَلَةِ. عدلٌ يعدلُ، فهو عادِلٌ من عدولٍ وعدلٍ، بلفظ الواحدِ، وهذا اسمٌ للجمع. رجلٌ عدلٌ، وامرأةٌ عدلٌ وعدلّةٌ. وعدل الحُكْمَ تعديلاً: أقامه، وعدل فلاناً: زكّاه، وعدل الميزان: سَوّاهُ.

والعدَلَةُ، محرّكةٌ وكهْمَزَةٌ: المُزَكُّون، أو كهْمَزَةٌ للواحدِ، وبالتحرّيك للجمع. وعدلته يعدلُه وعادلُه: وازنُه، وعدل في المَحْمِلِ: ركب معه. والعدلُ: المِثْلُ والنّظيرُ، كالعدلِ والعدلِ جمعاً: أعدلُ وعدلاءُ، والكيلُ، والجَزَاءُ، والفريضةُ، والنافلةُ، والفداءُ، والسّويّةُ، والاستقامةُ.

المعنى المشترك لكلمة (عدل)

وقد وردت كلمة (عدل) في القرآن الكريم على أربعة أوجه:

الوجه الأول: العدل يعني: الفداء ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ [البقرة: 48].

الوجه الثاني: العدل يعني: الإنصاف ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُعْلَمُوا﴾ [النساء: 3].

(1) القاموس المحيط.

الوجه الثالث: العدل يعني: القيمة ﴿أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا﴾ [المائدة: 95].

الوجه الرابع: العدل يعني: شهادة أن لا إله إلا الله ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [النحل: 90].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً﴾ [النساء: 3].

قال الألويسي⁽¹⁾: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً﴾ كأنه لما وسع عليهم أنبأهم أنه قد يلزم من الاتساع خوف الميل فالواجب حينئذ أن يحترزوا بالتقليل فيقتصروا على الواحدة، والمراد فإن خفتم أن لا تعدلوا فيما بين هذه المعدودات ولو في أقل الأعداد المذكورة كما خفتموه في حق اليتامى، أو كما لم تعدلوا في حقهن فاختاروا، أو الزموا واحدة واتركوا الجميع بالكلية، وقرأ إبراهيم - وثلاث وربيع - على القصر من - ثلاث وربيع، وقرأ أبو جعفر ﴿فَوَاحِدَةً﴾ بالرفع أي فالمقنع واحدة، أو فكفت واحدة أو فحسبكم واحدة أو فالمنكوحة واحدة.

قال ابن عاشور⁽²⁾: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً﴾. والظاهر أنّ تحريم الزيادة على الأربع مستفاد من غير هذه الآية لأنّ مجرد الاقتصار غير كاف في الاستدلال ولكنه يُستأنس به، وأنّ هذه الآية قرّرت ما ثبت من الاقتصار، على أربع زوجات كما دلّ على ذلك الحديث الصحيح: «إنّ غيلان بن سلمة أسلم على عشر نسوة فقال له النبي ﷺ: «أمسك أربعاً وفارق سائرهنّ» ولعلّ الآية صدرت بذكر العدد المقرّر من قبل نزولها، تمهيداً لشرع العدل بين النساء، فإنّ قوله: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً﴾ صريح في اعتبار العدل في التنازل في مراتب العدد ينزل بالمكلف

(1) روح المعاني.

(2) التحرير والتنوير.

إلى الواحدة. فلا جرم أن يكون خوفه في كل مرتبة من مراتب العدد ينزل به إلى التي دونها.

● قال تعالى: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء: 129].

قال القاسمي⁽¹⁾: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ﴾ أي: تساوا بينهن في جميع الوجوه، بحيث لا يقع ميل ما إلى جانب إحداهن، في شأن من الشؤون، فإنه وإن وقع القسم الصوري ليلة وليلة، فلا بد من التفاوت في المحبة والشهوة والجماع، كما قاله ابن عباس وغيره ﴿وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾ [النساء: 129] أي: على إقامة العدل، وبالغتم في ذلك، لأن الميل يقع بلا اختيار في القلب. عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ يقسم بين نسائه فيعدل، ثم يقول: «اللهم! هذه قسمي فيما أملك، فلا تلمني فيما تملك ولا أملك» يعني القلب، رواه الإمام أحمد وأهل السنن.

قال الطنطاوي⁽²⁾: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ﴾ [النساء: 129]. والخطاب هنا للرجال الذين يتزوجون بأكثر من زوجة.

والمعنى: ولن تستطيعوا - أيها الرجال - أن تعدلوا بين زوجاتكم المتعددات عدلاً كاملاً في المحبة وفي الميل القلبي وفي غير ذلك من الأمور التي تختلف باختلاف تآلف النفوس وتنافرها. ولو أنكم حرصتم على العدل الكامل في مثل هذه الأمور النفسية لما استطعتم، لأن الميل النفسي لا يملكه الإنسان ولا يستطيع التحكم فيه. قال ابن كثير: نزلت هذه الآية في عائشة. وكان النبي ﷺ يحبها أكثر من غيرها.

● قال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا

(1) محاسن التأويل.

(2) الوسيط في تفسير القرآن.

يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلٰٓى اَلَّا تَعْدِلُوْا اَعْدِلُوْا هُوَ اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى وَاتَّقُوا اللّٰهَ
 اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ﴿ [المائدة: 8].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ﴾ [المائدة: 8] أي لا يحملنكم ﴿شَنَاٰنُ قَوْمٍ﴾ [المائدة: 8] أي شدة بغضكم لهم ﴿عَلٰٓى اَلَّا تَعْدِلُوْا﴾ [المائدة: 8] فلا تشهدوا في حقوقهم بالعدل أو فتعدتوا عليهم بارتكاب ما لا يحلُّ كَمَثَلَةٍ وَقَذْفٍ وَقَتْلِ نِسَاءٍ وَصِيبِيَّةٍ وَنَقْضِ عَهْدٍ تَشْفِيًا وَغَيْرِ ذَلِكَ ﴿اَعْدِلُوْا هُوَ﴾ [المائدة: 8] أي العدل ﴿اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى﴾ [المائدة: 8] الذي أمرتم به، صرح لهم بالأمر بالعدل وبين أنه بمكان من التقوى بعد ما نهاهم عن الجور، وبين أنه مقتضى الهوى، وإذا كان وجوب العدل في حق الكفار بهذه المثابة فما ظنك بوجوبه في حق المسلمين ﴿وَاتَّقُوا اللّٰهَ﴾ [المائدة: 8] أمر بالتقوى إثر ما بين أن العدل أقرب له اعتناءً بشأنه وتنبهًا على أنه ملاك الأمر.

قال ابن عادل⁽²⁾: قوله تعالى: ﴿عَلٰٓى اَلَّا تَعْدِلُوْا﴾ [المائدة: 8].

أي لا يحملنكم بغض قوم على أن لا تعدلوا، وأراد: لا تعدلوا فيهم فحذف للعلم به، وظهور حرف الجر هنا يرجح تقديره.

قيل: والمعنى: ولا يحملنكم [بغض] قوم على أن تجوروا عليهم، وتتجاوزوا الحد، بل اعدلوا فيهم، وإن أساءوا إليكم، وهذا خطاب عام، وقيل: إنها مختصة بالكفار، فإنها نزلت في قريش لما صدوا المسلمين عن المسجد الحرام.

قوله: ﴿اَعْدِلُوْا هُوَ اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى﴾ [المائدة: 8].

نهاهم أولاً عن أن يحملهم البغضاء على ترك العدل، ثم استأنف فصرح لهم بالأمر بالعدل تأكيداً، ثم ذكر علة الأمر بالعدل وهو قوله: ﴿هُوَ اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى﴾ [المائدة: 8]، والمعنى: أقرب إلى الاتقاء من معاصي الله، وقيل: أقرب إلى الاتقاء من عذاب الله.

(1) إرشاد العقل السليم.

(2) اللباب في علوم الكتاب.

● قال تعالى: ﴿أَوْ عَدَلُ ذَلِكَ صِيَامًا﴾ [المائدة: 95].

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿أَوْ عَدَلُ ذَلِكَ﴾ [المائدة: 95] معطوف على طعام. وقيل هو معطوف على جزاء، وفيه ضعف، فالجاني مخير بين هذه الأنواع المذكورة، وعدل الشيء ما عادله من غير جنسه، و﴿صِيَامًا﴾ [المائدة: 95] منصوب على التمييز، وقد قرّر العلماء عدل كل صيد من الإطعام والصيام، وقد ذهب إلى أن الجاني يخير بين الأنواع المذكورة جمهور العلماء. وروي عن ابن عباس أنه لا يجزىء المحرم الإطعام والصوم إلا إذا لم يجد الهدى. والعدل بفتح العين وكسرها لغتان، وهما الميل قاله الكسائي. وقال الفراء: عدل الشيء بكسر العين مثله من جنسه، وبفتح العين مثله من غير جنسه، وبمثل قول الكسائي قال البصريون.

● قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [النحل: 90].

قال القرطبي⁽²⁾: فيه مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ رُوي عن عثمان بن مَطْعُون أنه قال: لما نزلت هذه الآية قرأتها على علي بن أبي طالب رضي الله عنه فتعجب فقال: يا آل غالب، اتبعوه تفلحوا، فوالله إن الله أرسله ليأمركم بمكارم الأخلاق.

وفي حديث - إن أبا طالب لما قيل له: إن ابن أخيك زعم أن الله أنزل عليه ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ الآية، قال: اتبعوا ابن أخي، فوالله إنه لا يأمر إلا بمحاسن الأخلاق. وقال عكرمة: قرأ النبي ﷺ على الوليد بن المغيرة «إن الله يأمر بالعدل والإحسان» إلى آخرها، فقال: يا ابن أخي أعد! فأعاد عليه فقال: والله إن له لحلاوة، وإن عليه لطلاوة، وإن أصله لمُورِق، وأعلاه لمثمر، وما هو بقول بشر!

(2) الجامع لأحكام القرآن.

(1) فتح القدير.

● قال تعالى: ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ﴾ [النمل: الآية 60].

قال ابن كثير⁽¹⁾: ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ﴾ أي: يجعلون لله عدلاً ونظيراً. وهكذا قال تعالى: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنِيتُ ءَاثَانَ إِلِيلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾ [الزمر: 9] أي: أمن هو هكذا، كمن ليس كذلك؟ ولهذا قال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [الزمر: 9]، ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْفَسِيَّةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [الزمر: 22] وقال تعالى: ﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [الرعد: 33] أي: أمن هو شهيد على أفعال الخلق؛ حركاتهم وسكناتهم، يعلم الغيب جليله وحقيقه، كمن هو لا يعلم ولا يسمع ولا يبصر من هذه الأصنام التي عبدوها من دون الله؟ ولهذا قال: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلُوبَهُمْ﴾ [الرعد: 33] وهكذا هذه الآيات الكريمة كلها.

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ﴾ إضرابٌ وانتقالٌ من تبييتهم بطريق الخطاب إلى بيان سوء حالهم وحكايتهم لغيرهم أي بل هم قومٌ عادتهم العُدولُ عن طريق الحقِّ بالكلية والانحرافُ عن الاستقامة في كلِّ أمرٍ من الأمورِ فلذلك يفعلون ما يفعلون من العُدولِ عن الحقِّ الواضح الذي هو التَّوْحِيدُ والعُكُوفُ على الباطلِ البين الذي هو الإِشْرَاقُ، وقيل: يعدلون به تعالى غيره وهو بعيدٌ خالٍ عن الإفادة.

● قال تعالى: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعِدُونَ﴾ [الأنعام: 1].

قال الخازن⁽³⁾: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعِدُونَ﴾ يعني والذين كفروا بعد هذا البيان بربهم يشركون وأصل العدل، مساواة الشيء بالشيء. والمعنى: أنهم يعدلون بالله غير الله ويجعلون له عديلاً من خلقه فيعبدون الحجارة مع إقرارهم بأن الله خلق السموات والأرض. وقال النضر بن شميل: الباء في قوله بربهم بمعنى

(1) تفسير ابن كثير.

(2) إرشاد العقل السليم.

(3) لباب التأويل.

عن أي عن ربهم يعدلون وينحرفون من العدول عن الشيء وقيل دخول ثم في قوله ثم الذين كفروا بربهم يعدلون دليل على معنى لطيف وهو أنه تعالى دل به على إنكاره على الكفار العدل به وعلى تعجب المؤمنين من ذلك ومثال ذلك: أن تقول لرجل أكرمتك وأحسنت إليك وأنت تنكرني وتجحد إحساني إليك فتقول ذلك منكراً عليه ومتعجباً من فعله .

قال البغوي⁽¹⁾: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ ، أي: ثم الذين كفروا بعد هذا البيان بربهم يعدلون، أي: يشركون، وأصله من مساواة الشيء بالشيء، ومنه العدل، أي: يعدلون بالله غير الله تعالى، يقال: عدلت هذا بهذا إذا ساويته، وبه قال النضر بن شميل: الباء بمعنى عن، أي: عن ربهم يعدلون، أي يميلون وينحرفون من العدول، قال الله تعالى: ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾ [الإنسان: 6] أي: منها .

وقيل: تحت قوله: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ معنى لطيف: وهو مثل قول القائل: أنعمت عليكم بكذا وتفضلت عليكم بكذا، ثم تكفرون بنعمتي .

● قال تعالى: ﴿وَأْمُرْتُ لِأَعْدَلَ بَيْنَكُمْ﴾ [الشورى: الآية 15].

قال الألوسي⁽²⁾: ﴿وَأْمُرْتُ لِأَعْدَلَ بَيْنَكُمْ﴾ أي أمرني الله تعالى بما أمرني به لأعدل بينكم في تبليغ الشرائع والأحكام فلا أخص بشيء منها شخصاً دون شخص وقيل: لأعدل بينكم في الحكم إذا تخاصمتم، وقيل: بتبليغ الشرائع وفصل الخصومة واختاره غير واحد، وقيل: لأسوي بيني وبينكم ولا آمركم بما لا أعمله ولا أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه ولا أفرق بين أصاغركم وأكابرهم في إجراء حكم الله عز وجل، فاللام للتعليل والمأمور به محذوف، وقيل: اللام مزيدة أي أمرت أن أعدل ويحتاج لتقدير الباء أي بأن أعدل، ولا يخلو عن بعد .

قال الشعراوي⁽³⁾: ﴿وَأْمُرْتُ لِأَعْدَلَ بَيْنَكُمْ﴾ [الشورى: 15] العدل أن تزن

(3) تفسير الشعراوي .

(1) معالم التنزيل .

(2) روح المعاني .

بميزان غير جائر، فكل واحد منهم يأخذ حقه، وأن يكون الجميع أمامك سواسية، فمثلاً لا تنه واحداً وتترك الآخر، ولا تفضل أحداً على أحد في مرآك ولا في مجلسك ولا في نظرك.

لذلك كان ﷺ إذا جلس بين أصحابه يُوزع نظره عليهم جميعاً، فلا يهتم بواحد دون الآخر.

فجميع أمامه سواسية، ولو اهتم لواحد بعينه لظن أن له أفضلية أو سلطة زمنية أو قوة مركزية، أبداً كانوا جميعاً في نظره سواء، هذه كلها من عدالته ﷺ بين الناس.



عدن

(عَدْن - حَلَّ - نَزَل)

- العَدْنُ: الإقامة المترفة بالتنعم ﴿جَنَّتِ عَدْنٍ مَّفْنَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ﴾ [ص: 50].
- الحُلُولُ: الإقامة الدائمة ﴿وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ﴾ [إبراهيم: 28].
- النَّزُولُ: الإقامة في مكان منخفض بمدة أعلاه بالأمن والاستقرار ﴿وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ [المؤمنون: 29].



عدن

(جَنَّاتِ عَدْنٍ - جَنَّاتِ النَّعِيمِ - جَنَّاتِ الْخُلْدِ)

■ **جَنَّاتِ عَدْنٍ**: أي جنات الإقامة والشبوت ﴿وَمَسْكَنَ طَيْبَةً فِي جَنَّتِ عَدْنٍ﴾ [الصف: 12].

■ **جَنَّاتِ النَّعِيمِ**: لأن نعيمها لا ينقضي ولا يتلف ولا يستغنى عنه ﴿وَلَا دَخَلَتْهُمُ جَنَّتِ النَّعِيمِ﴾ [المائدة: 65].

■ **جَنَّاتِ الْخُلْدِ**: لأن أهلها لا يموتون ﴿قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ﴾ [الفرقان: 15].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والداال والنون أصلٌ صحيح يدلُّ على الإقامة. قال الخليل: العَدْنُ: إقامة الإبل في الحَمْضِ خاصّة. تقول: عَدَنْتُ الإبلَ تَعْدِنُ عَدْنًا. والأصل الذي ذكره الخليل هو أصلُ الباب، ثمَّ قيس به كلُّ مُقَامٍ، فقبل جنة عَدْنٍ، أي إقامة. ومن الباب المعدنُ: معدن الجواهر. ويقيسون على ذلك فيقولون: هو معدن الخَيْرِ والكَرَمِ. وأمَّا العِدَانُ والعَدَانُ فساحِلُ البحر. ويجوز أن يكون من القياس الذي ذكرناه، وليس ببعيد.

قال الجوهري⁽²⁾: عَدَنْتُ البلدَ: توَطَّنْتَهُ. وَعَدَنْتُ الإبلَ بمكانٍ كذا: لَزِمْتَهُ

(1) معجم مقاييس اللغة.

(2) الصحاح في اللغة.

فلم تَبْرَحَ . ومنه : ﴿جَنَّتِ عَدْنٍ﴾ أي جنات إقامة . ومنه سمي المَعْدِنُ ، بكسر الدال ، لأن الناس يُقيمون فيه الصيفَ والشَّتاءَ . ومركزُ كلِّ شيءٍ : مَعْدِنُهُ . والعدانُ : الناقة المقيمة في المرعى . وعدانُ البحر ، بالفتح : ساحله . والعدينةُ : رقعة في أسفل الدُّلو ، والجمع العدائِنُ . يقال : غَرَبَ مُعَدَّنٌ ، إذا قطع أسفلهُ ثم خُرِرَ برُقعة .

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾ : عَدَنَ بِالْبَلَدِ يَعِدُنُ وَيَعْدُنُ عَدْنًا وَعُدُونًا : أقامَ ، ومنه : ﴿جَنَّتِ عَدْنٍ﴾ ، وعدن الإبلُ في الحَمْضِ : اسْتَمَرَّتْهُ ، وَنَمَتَ عَلَيْهِ ، وَلَزِمَتْهُ ، فهي عادِنٌ ، وعدن الأرضَ يَعِدُنُها : زَبَلَهَا ، كَعَدَنُها ، وعدن الشَّجَرَةَ : أَفْسَدَهَا بالفاسِ ونحوها ، وعدن الحَجَرِ : قَلَعَهُ . والمَعْدِنُ ، كَمَجْلِسٍ : مَنِبْتُ الجَواهِرِ من ذَهَبٍ ونحوه ، لإقامة أهله فيه دائماً ، أو لإنباتِ الله عزَّ وجلَّ إياه فيه ، ومكانُ كلِّ شيءٍ فيه أصلُهُ . وكَمِنِيرٍ : الصَّاقُورُ .

في القرآن الكريم:

● قال تعالى : ﴿جَنَّتُ عَدْنٍ﴾ [النحل : 31] .

قال الفخر الرازي⁽²⁾ : ﴿جَنَّتُ عَدْنٍ﴾ ففيه مسائل :

المسألة الأولى : اعلم أنها إن كانت موصولة بما قبلها ، فقد ذكرنا وجه ارتفاعها ، وأما إن كانت مقطوعة ، فقال الزجاج : جنات عدن مرفوعة بإضمار «هي» كأنك لما قلت ولنعم دار المتقين قيل : أي دار هي هذه الممدوحة فقلت : هي جنات عدن ، وإن شئت قلت : جنات عدن رفع بالابتداء ، ويدخلونها خبره ، وإن شئت قلت : نعم دار المتقين خبره ، والتقدير : جنات عدن نعم دار المتقين .

(2) التفسير الكبير .

(1) القاموس المحيط .

المسألة الثانية: قوله: ﴿جَنَّتُ﴾ يدل على القصور والبساتين وقوله: ﴿عَدْنٍ﴾ يدل على الدوام.

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿جَنَّتُ عَدْنٍ﴾ بدلاً من الدار فلذلك ارتفع. وقيل: ارتفع على تقدير هي جنات، فهي مبيّنة لقوله: «دَارُ الْمُتَّقِينَ»، أو تكون مرفوعة بالابتداء، التقدير: جنات عدن نعم دار المتقين.

قال ابن كثير⁽²⁾: ﴿جَنَّتُ عَدْنٍ﴾ بدل من دار المتقين، أي: لهم في الآخرة جنات عدن، أي: مقام، يدخلونها.



(2) تفسير ابن كثير.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

عدو

(عَدُوٌّ - ظَلَمَ - بَغَى - جُور)

جَنَفٌ - حَيْفٌ - طُغْيَانٌ - هَضْمٌ)

- العُدْوَانُ: الاعتداء المستمر على حرّات الآخر ﴿تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [البقرة: 85].
- الظُّلْمُ: نقصان الحق ﴿قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِيكَ إِلَىٰ نَعِيجِهِ﴾ [ص: 24].
- البَغْيُ: صولة القوي على الضعيف بلا وجه حق ﴿فَإِنْ بَعَثَ إِحْدَهُمَا عَلَىٰ الْأُخْرَىٰ فَقَتِلْهُمَا الَّتِي تَبَغَىٰ حَتَّىٰ تَقْتَلَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الحجرات: 9].
- الجُورُ: الخروج عن حدود الاستقامة في الحكم ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَايِزٌ﴾ [النحل: 9].
- الجَنَفُ: الظلم في القسمة ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا﴾ [البقرة: 182].
- الحَيْفُ: الميل لصالح أحد المتخاصمين ﴿أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ [النور: 50].
- الطُّغْيَانُ: مجاوزة الحد الأعلى في كل شيء ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ﴾ [الحاقة: 11].
- الهَضْمُ: نقصان الثمن أو الأجر ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا﴾ [طه: 112].



عدا

(عَدَا - خَصَم - جَار - ضِدًّا)

- العَادِي: استعمال القوة في الخلاف بالقوة في التعامل ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ [الشعراء: 166].
- الخَصْمُ: شديد اللجاجة والقطيعة عند الخلاف ﴿وَيُشْهِدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾ [البقرة: 204].
- الجَائِزُ: الممتنع عن الالتزام بحكم الشرع ﴿وَمِنْهَا جَائِزٌ﴾ [النحل: 9].
- الضُّدُّ: المنافي لما هو من جنسه فلا يجتمعان في محل واحد ﴿كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ [مريم: 82].



النصوص اللغوية:

قال الخليل⁽¹⁾: والعِنْدَاوَة: التواء وعَسَرَ قال الخليل: وهو من العَدَاء. ونقول: عَدَى [عن الأمر] يعدِّي تعديَّةً، أي جاوزَه إلى غيره. وعَدَيْت عَنِّي الهَمَّ، أي نَحَيْتَه عَنِّي. وعَدَّ عَنِّي إلى غيري. وعَدَّ عن هذا الأمر، أي تجاوزَه وُحِذ في غيره.

وتقول: تعَدَيْت المفازةَ، أي تجاوزتُها إلى غيرها. وعَدَّيْتُ النَّاقَةَ أُعَدَّيْهَا. ومن الباب: العَدُوُّ، وهو مشتقٌّ من الذي قَدَمْنَا ذِكْرَه، يقال للواحد والاثنين والجمع: عدوٌّ.

(1) العين.

قال الله تعالى في قصة إبراهيم: ﴿فَأَنهَمَّ عُدُوًّا لِّإِلَهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: 77]. والعِدَى والعُدَى والعَادِي والعُدَاة. وأمَّا العُدَّاء فالأرض اليابسة الصلبة، وإنَّما سُمِّيت بذلك لأنَّ مَنْ سكنها تعَدَّها. قال الخليل: وربَّما جاءت في جوف البئر إذا حفرت، وربَّما كانت حجراً حتَّى يَحِيدُوا عنها بعض الحَيْد. وقال العجَّاج في وصف الثور وحفرة الكناس، يصفُ أنه انتهى إلى عُدَّوَاءٍ صُلْبَةٍ فلم يُطِقْ حَفْرَهَا فاحرَّوَرَفَ عنها:

وإن أصابَ عُدَّوَاءَ احرَّورفا عنها وولَّها الظُّلُوفَ الظُّلْفَا

والعُدوة: صلابَةٌ من شاطئ الواد. ويقال: عُدوة، لأنَّها تُعَادِي النهر مثلاً، أي كأنَّهما اثنان يتعاديان. قال الخليل: والعُدويَّة من نبات الصَّيف بعد ذهاب الربيع، يخضِرُ فترعاه الإبل. تقول: أصابت الإبل عُدويَّةً، وزنه فعليَّة.

قال الأصمعي⁽¹⁾: العُدَّوَاءُ على وزن العُلَّوَاءِ: المكان الذي لا يطمئنُّ من قعد عليه. يقال: جئتُ على مركبٍ ذي عُدَّوَاءٍ، أي ليس بمطمئنٍّ ولا مستوٍ. الأصمعي: نمْتُ على مكانٍ مُتَّعَدٍ، إذا كان متفاوتاً ليس بمستوٍ. وهذه أرض مُتَّعَدِيَّةٌ: ذات جِحرَةٍ ولخافيقٍ: وعُدَّوَاءُ الشغل أيضاً: موابعه. والعُدَّوَاءُ أيضاً: بُعْدُ الدار. ويقال: إنَّه لَعُدَّوَانٌ بفتح العين والذال، أي شديد العُدْوِ. وذئبٌ عُدَّوَانٌ أيضاً: يَعْدُو على الناس. ومنه قولهم: السلطانُ ذو عُدَّوَانٍ وذو بَدَّوَانٍ. والعَادِيَّةُ من الإبل: المقيمة في العِضَاءِ لا تفارقها، وليست ترعى الحَمْضَ.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: عَدَا عُدَّوَاءً وَعُدَّوَانًا، محرَّكَةً، وتَعَدَّاءَ وَعَدَّاءً: أَحْضَرَ، وأَعْدَاهُ غَيْرُهُ. والعَدَّوَانُ، محرَّكَةً، والعَدَّاءُ: الشَّدِيدُهُ. وتَعَادَوْا: تَبَارَوْا فيه. والعِدَّاءُ، ككِسَاءٍ وَيُفْتَحُ: الطَّلُقُ الواحِدُ. وكغنيٍّ: جماعةُ القَوْمِ يَعْدُونَ لِقِتَالِ، أو أوَّلُ من يَحْمِلُ من الرِّجَالِ، كالعَادِيَّةِ فيهما، أو هي لِلْفُرْسَانِ. وَعَدَا عليه عُدَّوَاءً وَعُدَّوَاءً وَعَدَّاءً وَعُدَّوَانًا، بالضم والكسر، وعُدَّوَى، بالضم: ظَلَمَهُ، كَتَعَدَّى واعتَدَى

(2) القاموس المحيط.

(1) الأضداد.

وأعدى، وهو معدو ومعدِيٌّ عليه. والعدوى: الفساد. وعدا اللص على القماش
عداءً وعدواناً، بالضم والتحريك: سرقه. وذئب عدواناً، محرّكةً: عاد.

1 - المعنى المشترك لكلمة (ع د ا)

وقد وردت كلمة (عدا) في القرآن الكريم على وجهين:

الوجه الأول: الاعتداء يعني: أن يتعدى ما أمر الله عز وجل: ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ﴾ [الطلاق: 1].

الوجه الثاني: الاعتداء بعينه ﴿فَمَنْ أَعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: 194].

2 - المعنى المشترك لكلمة (ع د ا)

وقد وردت كلمة (عدا) في القرآن الكريم على وجهين:

الوجه الأول: العدوان يعني: لا سبيل ﴿فَلَا عُدُونَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: 193].

الوجه الثاني: العدوان يعني: الظلم ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الإِثْمِ وَالْعُدُونِ﴾ [المائدة: 2].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا﴾ [الأنعام: 108].

قال الشوكاني⁽¹⁾: وقرأ أهل مكة «عُدُّوا» بضم العين والبدال وتشديد الواو،

(1) فتح القدير.

وهي قراءة الحسن، وأبي رجاء وقتادة. وقرأ من عداهم بفتح العين وضم الدال وتشديد الواو، ومعنى القراءتين واحد: أي ظلماً وعدواناً، وهو منتصب على الحال، أو على المصدر، أو على أنه مفعول له.

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿عَدُوًّا﴾ أي جهلاً وأعداء. وروي عن أهل مكة أنهم قرءوا «عَدُوًّا» بضم العين والدال وتشديد الواو، وهي قراءة الحسن وأبي رجاء وقتادة، وهي راجعة إلى القراءة الأولى، وهما جميعاً بمعنى الظلم. وقرأ أهل مكة أيضاً «عَدُوًّا» بفتح العين وضم الدال بمعنى عدوّ. وهو واحد يؤدّي عن جمع؛ كما قال: ﴿فَاتَمَّ عَدُوًّا لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: 77]. وقال تعالى: ﴿هُرُّ الْعَدُوِّ﴾ [المنافقون: 4] وهو منصوب على المصدر أو على المفعول من أجله.

● قال تعالى: ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ [طه: 123].

قال الفخر الرازي⁽²⁾: ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ فقال القاضي: يكفي في توفية هذا الظاهر حقه أن يكون إبليس والشياطين أعداء للناس والناس أعداء لهم، فإذا انضاف إلى ذلك عداوة بعض الفريقين لبعض لم يمتنع دخوله في الكلام.

قال الطبري⁽³⁾: ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ يقول: أنتم أعداء إبليس وذريته، وإبليس عدوكم وعدو ذريتكما.

● قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ﴾ [فصلت: 19].

قال ابن عادل⁽⁴⁾: قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ﴾ الآية لما بين كيفية عقوبة أولئك الكفار في الدنيا أرفده ببيان كيفية عقوبتهم في الآخرة ليحصل تمام الاعتبار في الزجر والتحذير، فقال: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُ﴾. في العامل في هذا الظرف وجهان:

(1) الجامع لأحكام القرآن.
 (2) التفسير الكبير.
 (3) جامع البيان.
 (4) اللباب في علوم الكتاب.

أحدهما: محذوف دل عليه ما بعده من قوله: «فَهُمْ يُوَزَعُونَ» تقديره: يساقُ الناسُ يَوْمَ يُحْشَرُ وقدره أبو البقاء يمنعون يوم يحشر.

الثاني: أنه منصوب باذكر، أي اذكر يوم. وقرأ نافع «نَحْشُرُ» بنون العظمة وضم الشين «أَعْدَاءُ» نصباً أي نحشر نحن، والباقون بياء الغيبة مضمومة والشين مفتوحة على ما لم يسم فاعله و«أَعْدَاءُ» رفعاً لقيامه مقام الفاعل.

ووجه الأول أنه معطوف على «وَنَجَّيْنَا» فيحسن أن يكون على وفقه في اللفظ (يقويه) وقوله: «يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ» [مریم: 85]، «وَحَشَرْنَاهُمْ» [الكهف: 47].

وحجة الثانية: أن قصة ثمود قد تمت وقوله: «وَيَوْمَ يُحْشَرُ» ابتداء كلام آخر وأيضاً الحاشرون لهم هم المأمورون بقوله: «أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا» [الصافات: 22] وهم الملائكة، وأيضاً موافقة لقوله: «فَهُمْ يُوزَعُونَ» وأيضاً فتقدير القراءة الأولى، أن الله تعالى قال: «وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ» فكان الأولى على هذا التقدير أن يقال: ويوم نحشر أعداءنا إلى النار. وكسر الأعرج شين «يحشر». ثم قال: «فهم يُوزَعُونَ» أي يساقون، ويدفعون إلى النار. وقال قتادة والسدي: يحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا. أي يوقف سوابقهم حتى يصل إليهم تواليهم.

● قال تعالى: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ» [الفرقان: 31].

قال أبو السعود⁽¹⁾: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ» تسليّة لرسول الله ﷺ وحملٌ له على الاقتداء بمن قبله من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أي كما جعلنا لك أعداء من المشركين يقولون ما يقولون ويفعلون ما يفعلون من الأباطيل جعلنا لكل نبي من الأنبياء الذين هم أصحاب الشريعة والدعوة إليها عدوًّا من مجرمي قومهم فاصبر كما صبروا.

قال ابن عجيبة⁽²⁾: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ»؛ فتسل بهم،

(2) البحر المديد.

(1) إرشاد العقل السليم.

وأفتد بمن قبلك من الأنبياء، فَمِنْ هُنَا سَارُوا. أي: كما جعلنا لك أعداء من المشركين، يقولون ما يقولون، ويفعلون ما يفعلون من الأباطيل، جعلنا لكل نبي من الأنبياء، الذين هم أصحاب الشرائع والدعوة إليها، عدواً من مجرمي قومهم، فاصبر كما صبروا؛ فإن الله ناصر كَمَا نَصَرَهُمْ.

● قال تعالى: ﴿فَاتَّبَعْتُمُ عَدُوَّيَّ إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: 77].

قال الشعراوي⁽¹⁾: ﴿فَاتَّبَعْتُمُ عَدُوَّيَّ﴾ وكلمة عدو جاءت مفردة مع أنها مسبوقة بضمير جمع وتعود على جمع ﴿فَاتَّبَعْتُمُ﴾ ومع ذلك لم يقل: أعداء لي. قالوا: لأن العداوة في أمر الدين واحدة على خلاف العداوة في أمر الدنيا؛ لأنها متعددة الأسباب، كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ...﴾ [آل عمران: 103].

فجاءت: ﴿أَعْدَاءً...﴾ هنا جمع؛ لأنها تعود على عداوة الدنيا، وهي متعددة الأسباب، أمّا العداوة في الدين فواحدة على قلب رجل واحد.

ومن ذلك ما قلناه في سورة النور عند قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ...﴾ [النور: 61].

كلها بصيغة الجمع إلا في ﴿صَدِيقِكُمْ...﴾ [النور: 61] جاءت بصيغة المفرد؛ لأن الصداقة الحقة هي ما كانت لله غير متعددة الأغراض، فهي إذن لا تتعدد.

وفي إعلان إبراهيم لعداوته لهذه الأصنام تحدّ لهم: فما أنا ذا أعلن عداوتي لهم، فإن كانوا يقدرّون على مضرّتي فليفعلوا. وبعد أن أعلن إبراهيم عليه السلام عداوته للأصنام نجحت دعوته، وظل إبراهيم هو إبراهيم لم يُصبه شيء.

(1) تفسير الشعراوي.

● قال تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [البقرة: 190].

قال الزمخشري⁽¹⁾: ﴿وَلَا تَعْتَدُوا﴾ بابتداء القتال أو بقتال من نهيتهم عن قتاله من النساء والشيوخ والصبيان والذين بينكم وبينهم عهد أو بالمثلثة أو بالمفاجأة من غير دعوة.

قال الطبري⁽²⁾: فمعنى قوله: ﴿وَلَا تَعْتَدُوا﴾ لا تقتلوا وليدًا ولا امرأة ولا من أعطاكم الجزية من أهل الكتابين والمجوس، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ الذين يجاوزون حدوده، فيستحلون ما حرّمه الله عليهم من قتل هؤلاء الذين حرم قتلهم من نساء المشركين وذرايرهم.

● قال تعالى: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: 2].

قال البغوي⁽³⁾: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾، قيل: الإثم: الكفر، والعدوان: الظلم، وقيل: الإثم: المعصية، والعدوان: البدعة.

عن النّوّاس بن سمعان الأنصاري قال: سئل رسول الله ﷺ عن البرّ والإثم، قال: «البرّ حُسنُ الخُلُقِ، والإثم ما حاك في نفسك وكرهت أن يطلع عليه الناس».

قال أبو السعود⁽⁴⁾: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ فاندرج فيه النهي عن التعاون على الاعتداء والانتقام بالطريق البرهاني، وأصل (لا تعاونوا) لا تتعاونوا فحذفت منه إحدى التاءين تخفيفاً، وإنما أحرّ النهي عن الأمر - مع تقدّم التخلية على التحلية - مسارعةً إلى إيجاب ما هو مقصود بالذات، فإن المقصود من إيجاب تركّ التعاون على الإثم والعدوان إنما هو تحصيل التعاون على البر

(1) الكشاف.

(3) معالم التنزيل.

(2) جامع البيان.

(4) إرشاد العقل السليم.

والتقوى، ثم أمروا بقوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ [المائدة: 2] بالالتقاء في جميع الأمور التي من جملتها مخالفة ما دُكر من الأوامر والنواهي، فثبت وجوب الالتقاء فيها بالطريق البرهاني ثم علل ذلك بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [المائدة: 2] أي لمن لا يتقيه فيعاقبكم لا محالة إن لم تتقوه، وإظهار الاسم الجليل لما مرّ مراراً من إدخال الرّوعة وتربية المهابة وتقوية استقلال الجملة.

● قال تعالى: ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى﴾ [الأنفال: 42].

قال ابن عاشور⁽¹⁾: ﴿إِذْ﴾ بدل من ﴿يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ﴾ [الأنفال: 41] فهو ظرف بـ ﴿أَنْزَلْنَا﴾ [الأنفال: 41] أي زمن أنتم بالعدوة الدنيا، وقد أريد من هذا الظرف وما أضيف إليه تذكيرهم بحالة حرجة كان المسلمون فيها، وتنبههم للطف عظيم حفهم من الله تعالى، وهي حالة موقع جيش المسلمين من جيش المشركين، وكيف التقى الجيشان في مكان واحد عن غير ميعاد، ووجد المسلمون أنفسهم أمام عدوّ قوي العُدّة والعُدّة والمكانة من حسن الموقع. ولولا هذا المقصد من وصف هذه الهيئة لما كان من داع لهذا الإطناب إذ ليس من أغراض القرآن وصف المنازل إذا لم تكن فيه عبرة. والعدوة بتثليث العين صفة الوادي وشاطئه، والضمّ والكسر في العين أفصح وعليهما القراءات المشهورة، فقرأه الجمهور - بضمّ العين -، وقرأه ابن كثير، وأبو عمرو، ويعقوب - بكسر العين -.

والمراد بها شاطئ وادي بدر. وبدر اسم ماء. و﴿الدُّنْيَا﴾ هي القريبة أي العدو التي من جهة المدينة، فهي أقرب لجيش المسلمين من العدو التي من جهة مكة. و(العدوة القصوى) هي التي ممّا يلي مكة، وهي كثيب، وهي قصوى بالنسبة لموقع بلد المسلمين.

(1) التحرير والتنوير.

● قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ الَّذِينَ أَعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ﴾ [البقرة: 65].

قال الشعراوي⁽¹⁾: أراد اليهود يوماً للراحة فأعطاهم الله يوم السبت وأراد الحق تبارك وتعالى أن يبتليهم في هذا اليوم والابتلاء هو امتحانهم فقد كانوا يعيشون على البحر وعملهم كان صيد السمك.

وكان الابتلاء في هذا اليوم حيث حرم الله عليهم فيه العمل وجعل الحيتان التي يصطادونها تأتي إليهم وقد بدت أشرعتها وكانوا يبحثون عنها طوال الأسبوع وربما لا يجدونها. . وفي يوم السبت جاءتهم ظاهرة على سطح الماء تسعى إليهم لتفتنهم. . وقرأ قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْفَرِيكَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةً الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [الأعراف: 163]. وهكذا يمتلئ سطح البحر بالأسماك والحيتان يوم السبت. . فإذا جاء صباح الأحد اختفت بعيداً وهم يريدون أن يجعلوا السبت عيداً لهم لا يفعلون فيه أي شيء. . ولكنهم في الوقت نفسه يريدون أن يحصلوا على هذه الأسماك والحيتان. . صنعوا شيئاً اسمه الحياض العميقة ليحتالوا بها على أمر الله بعدم العمل في هذا اليوم. . وفي الوقت نفسه يحصلون على الأسماك. . هذه الحياض يدخلها السمك بسهولة. . ولأنها عميقة لا يستطيع الخروج منها ويتركونه يبيت الليل وفي الصباح يصطادونه. . وكان هذا تحايلاً منهم على مخالفة أمر الله. . والله سبحانه وتعالى لا يحب من يحتال في شيء من أوامره.

﴿الَّذِينَ أَعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ﴾ [البقرة: 65]. . المفعول هنا واحد هنا حيلة مذكورة أنهم اعتدوا على أمر الله بالراحة يوم السبت. . هم حقيقة لم يصطادوا يوم السبت. . ولكنهم تحايلا على الممنوع بنصب الفخاخ للحيتان والأسماك. . وكانوا في ذلك أغبياء. . وقد كان الممنوع أن يأخذوا السمك في حيازتهم بالصيد

(1) تفسير الشعراوي.

يوم السبت . . ولكنهم أخذوه في حيازتهم بالحيلة والفضاخ . . فاعتدوا بني إسرائيل على حكم الله متظاهرين بالطاعة وهم عاصون . . وحسبوا أنهم يستطيعون خداع الله بأنهم طائعون مع أنهم عاصون .

● قال تعالى : ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ [البقرة: 173].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾ : ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ معناه أن من كان مضطراً ولا يكون موصوفاً بصفة البغي، ولا بصفة العدوان ألبتة فأكل، فلا إثم عليه وقال أبو حنيفة معناه فمن اضطر فأكل غير باغ ولا عاد في الأكل فلا إثم عليه فخصص صفة البغي والعدوان بالأكل ويتفرع على هذا الاختلاف أن العاصي بسفره هل يترخص أم لا؟ فقال الشافعي رضي الله عنه لا يترخص لأنه موصوف بالعدوان فلا يندرج تحت الآية وقال أبو حنيفة بل يترخص لأنه مضطر غير باغ ولا عاد في الأكل فيندرج تحت الآية، واحتج الشافعي على قوله بهذه الآية وبالمعقول، أما الآية فهي أنه سبحانه وتعالى حرم هذه الأشياء على الكل بقوله : ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ وَالذَّمُّ﴾ [المائدة: 3] ثم أباحها للمضطر الذي يكون موصوفاً بأنه غير باغ ولا عاد، والعاصي بسفره غير موصوف بهذه الصفة لأن قولنا : فلان ليس بمتعد نقيض لقولنا : فلان متعد ويكفي في صدقة كونه متعدياً في أمر ما من الأمور سواء كان في السفر، أو في الأكل، أو في غيرهما، وإذا كان اسم المتعدي يصدق بكونه متعدياً في أمر ما أي أمر كان وجب أن يكون قولنا : فلان غير معتدلاً يصدق إلا إذا لم يكن متعدياً في شيء من الأشياء ألبتة، فإذا قولنا : غير باغ ولا عاد لا يصدق إلا إذا انتفى عنه صفة التعدي من جميع الوجوه .



(1) التفسير الكبير .

عذب

(عَذَّبَ - عَاقَبَ - نَكَّلَ - انْتَقَمَ)

- العَذَابُ: الإيذاء الشديد ﴿لَأُعَذِّبَنَّكُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ [النمل: 21].
- العِقَابُ: نوع الجزاء المستحق عقب الذنب ﴿إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابٍ﴾ [ص: 14].
- النَّكَالُ: عقاب نادر يردع الآخرين عن اقتراف نفس الجرم ﴿جَزَاءُ يَمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ﴾ [المائدة: 38].
- الانتِقَامُ: سلب النعمة بالعذاب قطعياً ﴿فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ [الأعراف: 136].



عذب

(عَذْب - سَائِغ)

- العَذْبُ: الماء البارد الطيب ﴿هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مَلْحٌ أُجَاجٌ﴾ [الفرقان: 53].
- السَّائِغُ: سهل الانحدار من الحلق ﴿مَنْ بَيْنَ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبِنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّرْبَيْنِ﴾ [النحل: 66].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والذال والباء أصلٌ صحيح، لكنّ كلماته لا تكاد تنقاس، ولا يمكن جمعها إلى شيء واحد. فهو كالذي ذكرناه آنفاً في باب العين والذال والراء. وهذا يدلُّ على أنّ اللُّغة كلّها ليست قياساً، لكنّ جُلّها ومعظمها. فمن الباب: عَذْبُ الماءِ يَعْذُبُ عُدُوبَةً، فهو عَذْبٌ: طيّب. وأعذَبَ القومُ، إذا عَذَبَ ماؤهم. واستعذبوا، إذا استقوا وشربوا عَذْباً. وبابٌ آخر لا يُشبهه الذي قبله، يقال: عَذَبَ الحمار يَعْذِبُ عَذْباً وعُدوباً فهو عاذبٌ [و] عُدوب: لا يأكل من شدّة العطش. ويقال: أعذَبَ عن الشّيء، إذا لها عنه وتركه. وفي الحديث: «أعذبوا عن ذِكرِ النّساء».

ويقال للفرس وغيره عُدوبٌ، إذا بات لا يأكل شيئاً ولا يشرب، لأنّه ممتنع من ذلك. وبابٌ آخر لا يشبهه الذي قبله: العُدوب: الذي ليس بينه وبين السماء

(1) معجم مقاييس اللغة.

سِتر، وكذلك العاذب. قال نابغة الجعدي: فباتَ عَذُوباً لِلسَّمَاءِ كَأَنَّهُ سُهَيْلٌ إِذَا مَا أَفْرَدَتْهُ الْكَوَاكِبُ.

وحكى الخليل: عَذَّبْتُهُ تَعْدِيًّا، أَي فَطَمْتُهُ. وهذا من باب الامتناع من المأكل والمشرب. وبابٌ آخَرٌ لَا يُشْبِهُ الَّذِي قَبْلَهُ: الْعَذَابُ، يُقَالُ مِنْهُ: عَذَّبْتُ تَعْدِيًّا. وناسٌ يَقُولُونَ: أَصْلُ الْعَذَابِ الضَّرْبُ. واحتجُّوا بقول زهير:

وَخَلَفَهَا سَائِقٌ يَحْدُوا إِذَا حَشِيَتْ مِنْهُ الْعَذَابُ تَمُدُّ الصُّلْبَ وَالْعُنُقَا
قال: ثم استعير ذلك في كلِّ شِدَّة. وبابٌ آخَرٌ لَا يُشْبِهُ الَّذِي قَبْلَهُ، يُقَالُ لَطَّرَفَ السَّوْطَ عَذْبَةً، وَالْجَمْعُ عَذَبٌ.

قال الجوهري⁽¹⁾: الْعَذْبُ: الْمَاءُ الطَّيِّبُ. وَقَدْ عَذَّبَ عُذُوبَةً. وَيُقَالُ لِلرِّيقِ وَالْخَمْرِ: الْأَعْذِبَانِ. وَاسْتَعَذَبَ الْقَوْمُ مَاءَهُمْ، إِذَا اسْتَقَوْهُ عَذْبًا. وَاسْتَعَذَبَهُ، أَي عَدَّهُ عَذْبًا. وَيُسْتَعَذَبُ لِفُلَانٍ مِنْ بَثْرٍ كَذَا، أَي يُسْتَقَى لَهُ. وَعَذْبَةُ اللِّسَانِ: طَرَفُهُ الدَّقِيقُ. وَالْعَذْبَةُ إِحْدَى عَذْبَتَيْ السَّوْطِ. وَعَذْبَةُ الْمِيزَانِ: الْخِيطُ الَّذِي يُرْفَعُ بِهِ. وَعَذْبَةُ الشَّجَرِ: غُصْنُهُ. وَالْعَذْبَةُ الْقَذَاةُ. وَمَاءُ ذُو عَذْبٍ، أَي كَثِيرِ الْقَذَى. يُقَالُ: أَعَذَّبْتُ حَوْضَكَ، أَي أَنْزَعْتُ مَا فِيهِ مِنَ الْقَذَى. وَأَعَذَّبْتُهُ عَنِ الْأَمْرِ، إِذَا مَنَعْتَهُ عَنْهُ. يُقَالُ: أَعَذَّبْتُ نَفْسَكَ عَنِ كَذَا، أَي أَظْلَفْتُهَا عَنْهُ. وَالْعَذُوبُ مِنَ الدَّوَابِّ وَغَيْرِهَا: الْقَائِمُ الَّذِي لَا يَأْكُلُ وَلَا يَشْرَبُ؛ وَكَذَلِكَ الْعَاذِبُ. وَالْعَذَابُ: الْعَقُوبَةُ، وَقَدْ عَذَّبْتُهُ تَعْدِيًّا. أَبُو عَمْرٍو: الْعُدْبِيُّ الْكَرِيمُ الْأَخْلَاقُ، بِالذَّالِ الْمَعْجَمَةِ.

المعنى المشترك لكلمة (ع ذ ب)

وقد وردت كلمة (عذب) في القرآن الكريم على تسعة أوجه:

الوجه الأول: العذاب يعني حد الزنا ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾

[النور: 2].

(1) الصحاح في اللغة.

الوجه الثاني: العذاب يعني: المسخ ﴿وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾ [الأعراف: 165].

الوجه الثالث: العذاب يعني: سلب المال ﴿كَذَلِكَ الْعَذَابُ﴾ [القلم: 33].

الوجه الرابع: العذاب يعني: العقوبة في الدنيا ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾ [الأنعام: 65].

الوجه الخامس: العذاب يعني: القتل ﴿وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَآءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ﴾ [الحشر: 3].

الوجه السادس: العذاب يعني: عذاب القبر ﴿الْيَوْمَ تُجْرَزُونَ عَذَابَ آلِهُونَ﴾ [الأنعام: 93].

الوجه السابع: العذاب يعني: العقوبة في الآخرة ﴿إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ [الفرقان: 65].

الوجه الثامن: العذاب يعني: جوع سبع سنين ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْرُونَ﴾ [المؤمنون: 64].

الوجه التاسع: العذاب يعني: نتف الريش وقص الجناح ﴿لَأَعَذَّبَنَّاهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَأَذِّبَنَّاهُ﴾ [النمل: 21].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿هَذَا عَذَبٌ فُرَاتٌ﴾ [الفرقان: 53].

قال الألويسي⁽¹⁾: ﴿هَذَا عَذَبٌ فُرَاتٌ﴾ الخ أي شديد العذوبة ووزنه فعال من فرته وهو مقلوب من رفته إذا كسره لأنه يكسر سورة العطش ويقمعها، وقيل؛ هو

(1) روح المعاني.

البارد كما في «مجمع البيان» إما استئناف أو حال بتقدير القول أي يقال فيهما هذا عذب فرات.

قال الشعراوي⁽¹⁾: وقوله تعالى: ﴿هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ﴾ [الفرقان: 53] أي: مُفْرَط في العذوبة مستساغ، ومن هذه الكلمة سَمَّوْا نهر الفرات لعذوبة مائه، فليس المراد بالفرات أن الماء كماء نهر الفرات؛ لأن الكلمة وُضِعَتْ أولاً، ثم سُمِّيَ بها النهر، ذلك لأن القرآن هو كلام الله الأزلي.

فالماء العذب حين تحصره في مكان يأسن ويتغير، أمّا البحر فقد أعدّه الله ليكون مخزن الماء في الكون ومصدر البَحْر الذي تتكون منه الأنهار؛ لذلك حفظه، وجعل بينه وبين الماء العذب تعايشاً سَلْمِيّاً، لا يبغى أحدهما على الآخر رغم تجاورهما.

● قال تعالى: ﴿لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ [النمل: 21].

قال ابن عاشور⁽²⁾: ﴿لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ﴾ [النمل: 21] لأن تغيبه من دون إذن عصيان يقتضي عقابه، وذلك موكل لاجتهاد سليمان في المقدار الذي يراه استصلاحاً له إن كان يرجى صلاحه، أو إعداماً له لئلا يلقن بالفساد غيره فيدخل الفساد في الجند وليكون عقابه نكالاً لغيره.

فصمم سليمان على أنه يفعل به عقوبة جزاء على عدم حضوره في الجنود. ويؤخذ من هذا جواز عقاب الجندي إذا خالف ما عُيِّن له من عمل أو تغيب عنه.

وأما عقوبة الحيوان فإنما تكون عند تجاوزه المعتاد في أحواله. فقول سليمان ﴿لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ شريعة منسوخة. أما العقاب الخفيف للحيوان لتربيته وتأديبه كضرب الخيل لتعليم السير ونحو ذلك فهو مأذون فيه لمصلحة السير، وكذلك سبق بين الخيل مع ما فيه من إتعابها لمصلحة السير عليها في الجيوش.

(2) التحرير والتنوير.

(1) تفسير الشعراوي.

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: ﴿لَأُعَذِّبَنَّ عَذَابًا شَدِيدًا﴾، قيل: كان عذابه للطير: نتفه ريشه وتشميسه، أو: يجعله مع أضداده في قفص، أو: بالتفريق بينه وبين إلفه. وعن بعضهم: أضيّق السجون معاشرة الأضداد، ومفارقة الأحباب. أو: نتفه، وطرحه بين يدي النحل تلدغه، أو: النمل تأكله. وحلّ له تعذيب الهدهد لينزجر غيره، ولما سخرت له الحيوانات - ولا يتم التسخير إلا بالتأديب - حلّ له التأديب.

● قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ [الأنفال: 33].

قال الخازن⁽²⁾: قوله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ اختلفوا في معنى هذه الآية فقال محمد بن إسحاق: هذه الآية متصلة بما قبلها وهي حكاية عن المشركين وذلك أنهم قالوا إن الله لا يعذبنا ونحن نستغفر ولا يعذب أمة ونبيها معها فقال الله عز وجل لنبيه ﷺ يذكره جهالتهم وغرتهم واستفتاحهم على أنفسهم وإذ قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك الآية وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ ثم قال تعالى رداً عليهم: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ وإن كنت بين أظهرهم وإن كانوا يستغفرون ﴿وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [الأنفال: 34]. وقال آخرون: هذا كلام مستأنف يقول الله عز وجل إخباراً عن نفسه تعالى وتقدس وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم، واختلفوا في معناه فقال الضحاك وجماعة: تأويلها: وما كان الله ليعذبهم وأنت يا محمد مقيم فيهم بين أظهرهم.

وقال أهل المعاني: دلت هذه الآية على أن الاستغفار أمان سلامة من العذاب عن أبي موسى الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله أنزل عليّ أمانين لأمتي وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فإذا مضيت تركت فيهم الاستغفار إلى يوم القيامة» أخرجه الترمذي.

(2) باب التأويل.

(1) البحر المديد.

● قال تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ [الأنفال: الآية 34].

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ لما بين سبحانه أن المانع من تعذيبهم هو الأمران المتقدمان وجود رسول الله ﷺ بين ظهورهم، ووقوع الاستغفار. ذكر بعد ذلك أن هؤلاء الكفار، أعني: كفار مكة، مستحقون لعذاب الله لما ارتكبوا من القبائح. والمعنى: أي شيء لهم يمنع من تعذيبهم؟ قال الأخفش: إن «أن» زائدة. قال النحاس: لو كان كما قال لرفع ﴿يُعَذِّبُهُمُ﴾.

قال البغوي⁽²⁾: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ أي: وما يمنعهم من أن يعذبوا، يريد بعد خروجك من بينهم، ﴿وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [الأنفال: 34]، أي: يمنعون المؤمنين من الطواف بالبيت.

وقيل: أراد بالعذاب الأول عذاب الاستئصال، وأراد بقوله: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾، أي: بالسيف.

وقيل: أراد بالأول عذاب الدنيا، وبهذه الآية عذاب الآخرة.

وقال الحسن: الآية الأولى وهي قوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ﴾ [الأنفال: 33] منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ [الأنفال: 34].

● قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: 15].

قال العزّ بن عبد السلام⁽³⁾: ﴿مُعَذِّبِينَ﴾: في الدنيا والآخرة على شرائع الدين حتى نبعث رسولا مبيناً، أو على شيء من المعاصي حتى نبعث رسولا داعياً.

قال النسفي⁽⁴⁾: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ وما صح منا أن نعذب قوماً عذاب استئصال في الدنيا إلا بعد أن نرسل إليهم رسولا يلزمهم الحجة.

● قال تعالى: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ [الشعراء: 138].

(3) التفسير العظيم.

(4) مدارك التنزيل.

(1) فتح القدير.

(2) معالم التنزيل.

قال الطبري⁽¹⁾: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ لأنهم لو كانوا لا يُقرّون بأن لهم رباً يقدر على تعذيبهم، ما قالوا: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ بل كانوا يقولون: إن هذا الذي جئتنا به يا هود إلا خلق الأولين، وما لنا من معذب يعدّ بنا، ولكنهم كانوا مقرّين بالصانع، ويعبدون الآلهة، على نحو ما كان مشركو العرب يعبدونها، ويقولون (إنها تُقرّبنا إلى الله زُلْفَى)، فلذلك قالوا لهود وهم منكرون نبوته: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ﴾ [الشعراء: 136] ثم قالوا له: ما هذا الذي نفعه إلا عادة من قبلنا وأخلاقهم، وما الله معذبنا عليه، كما أخبرنا تعالى ذكره عن الأمم الخالية قبلنا، أنهم كانوا يقولون لرسولهم: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾ [الزخرف: 23].

قال السيوطي⁽²⁾: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ أي إنما نحن مثل الأولين نعيش كما عاشوا ثم نموت لا حساب ولا عذاب علينا ولا بعث.

● قال تعالى: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [البقرة: 10].

قال الفخر الرازي⁽³⁾: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ قال صاحب «الكشاف»: ألم فهو أليم، كوجع فهو وجيع، ووصف العذاب به فهو نحو قوله: تحية بينهم ضرب وجيع. وهذا على طريقة قولهم: جد جده، والألم في الحقيقة للمؤلم كما أن الجد للجدا، أما قوله: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ [البقرة: 10] ففيه أبحاث.

أحدها: أن الكذب هو الخبر عن شيء على خلاف ما هو به والجاحظ لا يسميه كذباً إلا إذا علم المخبر كون المخبر عنه مخالفاً للخبر، وهكذا الآية حجة عليه.

وثانيها: أن قوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ [البقرة: 10] صريح في أن كذبهم علة للعذاب الأليم، وذلك يقتضي أن يكون كل كذب حراماً فأما ما

(3) التفسير الكبير.

(1) جامع البيان.

(2) الدر المنثور.

روي أن إبراهيم عليه السلام كذب ثلاث كذبات، فالمراد التعريض، ولكن لما كانت صورته صورة الكذب سمي به. وثالثها: في هذه الآية قراءتان. إحداهما: ﴿يَكْذِبُونَ﴾ والمراد بكذبهم قوله: ﴿يَاللَّهُ وَيَأْتُونَ الْآخِرَ﴾ [البقرة: 8].

والثانية: «يكذبون» من كذبه الذي هو نقيض صدقه، ومن كذب الذي هو مبالغة في كذب، كما بولغ في صدق فقل صدق.

● قال تعالى: ﴿وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾ [الحجر: 50].

قال الألويسي⁽¹⁾: وهذا إجمال لما سبق من الوعد والوعيد وتأكيده، و﴿أَنَا﴾ إما مبتدأ أو تأكيد أو فصل، وهو إما مبتدأ أو فصل، وأن وما بعدها - قال أبو حيان: - ساد مسد مفعولي ﴿نَبِيٍّ﴾ إن قلنا: إنها تعدت إلى ثلاثة ومسد واحد إن قلنا تعدت إلى اثنين، وفي ذكر المغفرة إشعار على ما قيل بأن ليس المراد بالمتقين من يتقى جميع الذنوب إذ لو أريد ذلك لم يكن لذكرها موقع، وقيل: إن ذكرها حينئذٍ لدفع توهم أن غير أولئك المتقين لا يكون في الجنة بأنه يدخلها وإن لم يتب لأنه تعالى الغفور الرحيم، وله وجه، وفي توصيف ذاته تعالى بالمغفرة والرحمة دون التعذيب حيث لم يقل سبحانه: وإني أنا المعذب المؤلم ترجيح لجانب الوعد على الوعيد وإن كان الأليم على ما قال غير واحد في الحقيقة صفة العذاب، وكذا لا يضر في ذلك الإضافة لأنها لا تقتضي حصول المضاف إليه بالفعل كما إذا قيل ضربني شديد فإنه يصح أن يراد منه ذلك شديد إذا وقع ويكفي في الإضافة أدنى ملاسة، ويقوي أمر الترجيح الإتيان بالوصفين بصيغتي المبالغة، وكذا ما أخرج ابن جرير وابن مردويه من طريق عطاء بن أبي رباح عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال: «اطلع علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من الباب الذي منه بنو شيبه فقال: ألا أراكم تضحكون ثم أدبر حتى إذا كان عند الحجر رجع إلينا القهقري، فقال: إني لما خرجت جاء جبريل عليه السلام فقال: يا محمد إن الله تعالى يقول لم

(1) روح المعاني.

تقنط عبادي؟» ﴿نَبِيٌّ عِبَادِي أَفَىٰ أَنَا أَلْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الحجر: 49] الآية، وتقديم الوعد أيضاً يؤيد ذلك، وفيه إشارة إلى سبق الرحمة حسبما نطق به الخبر المشهور.

ومع ذلك كله في الآية ما تخشع منه القلوب، فقد أخرج عبد بن حميد وجماعة عن قتادة أنه قال في الآية: بلغنا أن نبي الله ﷺ قال: «لو يعلم العبد قدر عفو الله تعالى لما تورع من حرام ولو يعلم قدر عذابه لبخع نفسه» وأخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله سبحانه خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فأمسك عنده تسعة وتسعين رحمة وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة فلو يعلم الكافر كل الذي عنده من رحمة لم ييأس من الرحمة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله تعالى من العذاب لم يأمن من النار» ثم إنه تعالى لما ذكر الوعد والوعيد ذكر ما يحقق ذلك لما تضمنه من البشري والإهلاك بقوله سبحانه: ﴿وَنَبِّئُهُمْ عَن ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ﴾ [الحجر: 51].

قال الشعراوي⁽¹⁾: وهكذا يكتمل النبأ بالمغفرة لمن آمنوا؛ والعذاب لمن كفروا، وكانوا من أهل الغواية. ونلاحظ أنه سبحانه لم يُشدّد في تأكيد العذاب، ذلك أن رحمته سبقت غضبه، مصداقاً لقوله ﷺ: «إن الله تعالى خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة، فأمسك عنده تسعاً وتسعين رحمة، وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة، فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة؛ ولو يعلم المسلم بكل الذي عند الله من العذاب؛ لم يأمن من النار». ونلاحظ أن الآيتين السابقتين يشرحهما قول الحق سبحانه: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَعْفَرٍ لِلنَّاسِ عَلَىٰ ظُهُمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الرعد: 6].

ولذلك نرى أن الآيتين قد نبّهتا إلى مقامَي الرجاء والخوف، وعلى المؤمن أن يجمع بينهما، وألا يُؤجّل العمل الصالح وتكاليف الإيمان، وأن يستغفر من

(1) تفسير الشعراوي.

المعاصي ؛ لأن الله سبحانه وتعالى يعامل الناس بالفضل لمن أخلص النية وأحسن الطوية . لذلك يقول الحديث : «لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابِهِ فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ : إِنْ رَحِمْتِي سَبَقَتْ غَضَبِي» .

ثم ينقلنا الحق سبحانه من بعد الحديث عن الصفات الجلالية والجمالية في الغفران والرحمة والانتقام إلى مسألة حسية واقعية تُوضِّح كل تلك الصفات ، فيتكلم عن إبراهيم عليه السلام ويعطيه البُشرى ، ثم ينتقل لابن أخيه لوط فيعطيه النجاة ، ويُنزِل بأهله العقاب .



عذر

(عَذْر - أَوْب - تَوْب)

- العَذْرُ: تحري الإنسان ما يدفع عنه اللوم أو العقوبة كأن يقول: لم أفعل، أو فعلت لأجل كذا ﴿لَا نَعْذِرُوا يَوْمَئِذٍ إِنَّمَا تُجْرُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [التحریم: 7].
- الأَوْبُ: سرعة الرجوع عن الذنب ﴿وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ [ص: 30].
- التَّوْبَةُ: الإقلاع عن الذنب بنية عدم العود ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ﴾ [مريم: 60].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والذال والراء بناء صحيح له فروغ كثيرة، ما جعل الله تعالى فيه وجه قياس بته، بل كل كلمة منها على نحوها وجهتها مفردة. فالعذر معروف، وهو روم الإنسان إصلاح ما أنكر عليه بكلام. يُقال منه: عذرتُه فأنا أعذرتُه عذراً، والاسم العذر. وتقول عذرتُه من فلان، أي لمتُه ولم ألم هذا. يُقال: من عذيري من فلان، ومن يعذرنِي منه. ويقال إن عذير الرجل: ما يروم ويُحاول مما يُعذر عليه إذا فعله.

قال الخليل⁽²⁾: تقول: اعتذر يعذرك اعتذاراً وعذرة من ذنبه فعذرتُه. والمَعذرة الاسم. قال الله تعالى: ﴿قَالُوا مَعذِرَةٌ إِيَّايَ رَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: 164]. فلان إذا أبلى

(2) العين.

(1) معجم مقاييس اللغة.

عُذْرًا فلم يُلْمَ . ومن هذا الباب قولهم : عَذَّرَ الرَّجُلُ تَعْذِيرًا ، إذا لم يبالغ في الأمر وهو يريك أنه مبالغ فيه . وفي القرآن : ﴿ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ ﴾ [التوبة : 90] ، ويقرأ : الْمُعَذِّرُونَ . قال أهل العربية : الْمُعَذِّرُونَ بالتخفيف هم الذين لهم العُذْرُ ، والمعذِّرون : الذين لا عُذْرَ لهم ولكنهم يتكلفون عُذْرًا . وقولهم للمقصر في الأمر : مُعَذِّرٌ ، وهو عندنا من العُذْرِ أيضاً ، لأنه يقصر في الأمر معمولاً على العُذْرِ الذي لا يريد يتكلف . وباب آخر لا يشبه الذي قبله ، يقولون : تعذَّر الأمرُ ، إذا لم يَسْتَقِمَ .

وباب آخر لا يشبه الذي قبله : العِذارُ : عِذارُ اللِّجامِ . قال : وما كان على الحَدَّيْنِ من كِيٍّ أو كدحٍ طُولاً فهو عِذارُ . تقول من العِذارِ : عَدَّرْتُ الفرسَ فأنا أَعَدَّرُهُ عَدْرًا بالعِذارِ ، في معنى أجمته .

وأَعَدَّرْتُ اللِّجامِ ، أي جعلت له عِذارًا . ثم يستعيرون هذا فيقولون للمنهمك في عِيَّةٍ : «خَلَعَ العِذارُ» . ويقال من العِذارِ : عَدَّرْتُ الفرسَ تَعْذِيرًا أيضاً . وباب آخر لا يشبه الذي قبله . العِذارُ ، وهو طعامٌ يدعى إليه لحادثِ سُرورٍ . يقال منه : أَعَدَّرُوا عِذارًا .

ويقال بل هو طعامُ الخِتَانِ خاصَّةً . يقال عَذِرَ الغُلامُ ، إذا خُتِنَ . وفلانٌ وفلانٌ عِذارٌ عامٍ واحدٍ . وباب آخر لا يشبه الذي قبله : العَدْوَرُ ، قال الخليل : هو الواسع الجوف الشديد العِضاضِ .

قالوا : أراد سيء الخلق حتَّى تُنصَبَ القُدورُ . وهو شبيه بالذي قاله الخليل في وصف الحمار الشديد العِضاضِ . وباب آخر لا يشبه الذي قبله : العُدْرَةُ : عُدْرَةُ الجارية العذراء ، جاريةٌ عذراءٌ : لم يَمَسَّها رجلٌ . وهذا مناسبٌ لما مضى ذكره في عُدْرَةَ الغلامِ . وباب آخر لا يشبه الذي قبله : العُدْرَةُ : وجعٌ يأخذ في الحَلْقِ . يقال منه : عُدِرَ فهو معذور .

وباب آخر لا يشبه الذي قبله : العُدْرَةُ : نجمٌ إذا طلع اشتدَّ الحرُّ ، يقولون : «إذا طلعتِ العُدْرَةُ ، لم يبق بَعْمَانٌ بُسْرَةٌ» . وباب آخر لا يشبه الذي قبله : العُدْرَةُ :

خُصَلَةٌ من شعر، والخُصَلَةُ من عُرف الفَرَسِ . وناصيته عُذْرَةٌ . وقال آخر لا يشبه الذي قبله : العَذْرَةُ : فناء الدَّارِ . وفي الحديث : «اليهودُ أَنْتُنَّ خَلَقَ اللهُ عَذْرَةَ»، أي فناءً . ثم سُمِّيَ الحَدَثُ عَذْرَةَ لِأَنَّهُ كان يُلقَى بأفنية الدُّورِ .

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾ : العُذْرُ، بالضم : معروف جمعه : أَعْدَارٌ، عَذْرُهُ يَعْذِرُهُ عُدْرًا وَعُدُورًا وَعُدْرَى وَمَعْذِرَةٌ وَمَعْدُورَةٌ، وَأَعْذَرَهُ، والاسمُ : المَعْذِرَةُ، مُثَلَّثَةٌ الذالِ، والعِذْرَةُ بالكسر، وَأَعْذَرَ : أَبْدَى عُدْرًا، وَأَحْدَثَ، وَثَبَّتَ لَهُ عُدْرٌ، وَقَصَّرَ ولم يُبَالِغْ وهو يُرِي أَنه مُبَالِغٌ، وبالغ، كأنه ضِدٌّ، وكثرت ذُنُوبُهُ وَعُيُوبُهُ، كَعَذَرَ، ومنه : «لَنْ يَهْلِكَ النَّاسُ حَتَّى يَعْذِرُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ»، وعذر الفرسَ : أَلْجَمَهُ، أو جَعَلَ لَهُ عِدَارًا، وعذر الغلامَ : خَتَنَهُ، كَعَذْرَهُ يَعْذِرُهُ، وعذر للقوم : عَمِلَ طَعَامَ الخِتَانِ، وَأَنْصَفَ، وعذر في ظَهْرِهِ : ضَرَبَهُ فَأَثَرَ فِيهِ، وعذر الدارُ : كَثُرَتْ فِيهِ العَذْرَةُ . وَعَذَرَ تَعْذِيرًا : لم يَثْبُتْ لَهُ عُدْرٌ، كَعَاذَرَ، وعذر الغلامُ : نَبَتَ شَعْرُ عِدَارِهِ، وعذر الشيءَ : لَطَّخَهُ بالعَذْرَةَ، وعذر الدارَ : طَمَسَ آثَارَهَا، وَاتَّخَذَ طَعَامَ العِدَارِ وَدَعَا إِلَيْهِ .

في القرآن الكريم:

● قال تعالى : ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ﴾ [التوبة: 90] .

قال الشعراوي⁽²⁾ : والحديث هنا عن المنافقين الذين كانوا يعيشون حول المدينة وكانوا يُسَمَّونَ «الأعراب» .

والمعذِّرون أو المعتذرون هم الذين يريدون أن يتخلفوا عن القتال بأعدار مفتعلة، وهم أرادوا القعود والسكون ولم يتحركوا للقتال، وقد فعلوا ذلك دون

(2) تفسير الشعراوي .

(1) القاموس المحيط .

عذر حقيقي . ويقال : «المعذرون» ، و«المُعذَّر» ، و«أعذره» أي : أذهب عذره ، مثل : «أعجم الكتاب» أي : أذهب عُجمته .

ويقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [التوبة: 90] لقد كذبوا الرسول في الإيمان نفسه ؛ لأنهم لم يكلفوا أنفسهم حتى مجرد الاعتذار وتخلفوا ، ولو كانوا قد صدقوا في الإيمان لما تقاعسوا عن القتال ، أو لاستأذنوا رسول الله في القعود .

● قال تعالى : ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ﴾ [التوبة: 94] .

قال أبو السعود⁽¹⁾ : ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ﴾ استئنافٌ لبيان ما يتصدون له عند القبول إليهم . روي أنهم كانوا بضعةً وثمانين رجلاً فلما رجع ﷺ إليهم جاؤوا يعتذرون إليه بالباطل والخطابُ لرسول الله ﷺ وأصحابه فإنهم كانوا يعتذرون إليهم أيضاً لا إلى رسول الله ﷺ فقط أي يعتذرون إليكم في التخلف ﴿إِذَا رَجَعْتُمْ﴾ [البقرة: 196] من الغزو منتهين ﴿إِلَيْهِمْ﴾ وإنما لم يقل إلى المدينة إيذاناً بأن مدار الاعتذار هو الرجوع إليهم لا إلى الرجوع إلى المدينة فلعل منهم من بادر إلى الاعتذار قبل الرجوع إليها ﴿قُلْ﴾ تخصيصُ هذا الخطابِ برسول الله ﷺ بعد تعميمه فيما سبق لأصحابه أيضاً لما أن الجوابَ وظيفته ﷺ ، وأما اعتذارهم فكان شاملاً للمسلمين شمولَ الرجوع لهم ﴿لَا تَعْتَذِرُوا﴾ أي لا تفعلوا الاعتذار كقوله تعالى : ﴿أَخْسَوْا فِيهَا وَلَا تُكْمُنُوا﴾ [المؤمنون: 108] أو لا تعتذروا بما عندكم من المعاذير ، وأما التعرُّضُ لعنوان كذبها فلا يساعده قوله تعالى : ﴿لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ﴾ أي لن نصدقكم في ذلك أبداً فإنه استئنافٌ تعليليٌّ للنهي مبنيٌّ على سؤال نشأ من قبَلهم متفرِّعٌ على ادعاء الصدق في الاعتذار كأنهم قالوا : لم نعتذر؟ ف قيل : لأننا لا نصدقكم أبداً فيكون عبثاً إذ لا يترتب عليه غرضُ المعتذر .

(1) إرشاد العقل السليم .

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: يقول الحق جل جلاله: ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ﴾ يعني: المنافقين، ﴿إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ﴾ من تبوك، ﴿قُلْ﴾ لهم: ﴿لَا تَعْتَذِرُوا﴾ بالمعاذير الكاذبة؛ لأنه ﴿لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ﴾ أي: لن نصدقكم فيها؛ لأنه ﴿قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ﴾؛ أعلمنا بالوحي، على لسان نبيه ﷺ، ببعض أخباركم، وهو ما في ضمائركم من الشر والفساد.

● قال تعالى: ﴿قَالُوا مَعذِرَةٌ إِيَّا رَبِّكُمْ وَعَلَّهْمُ يُنْقُونَ﴾ [الأعراف: 164].

قال القرطبي⁽²⁾: ﴿قَالُوا مَعذِرَةٌ إِيَّا رَبِّكُمْ وَعَلَّهْمُ يُنْقُونَ﴾ أي قال الواعظون: موعظتنا إياكم معذرة إلى ربكم؛ أي إنما يجب علينا أن نعظكم لعلكم تتقون. أسند هذا القول الطبري عن ابن الكلبي. وقال جمهور المفسرين: إن بني إسرائيل افرقت ثلاث فرق، وهو الظاهر من الضمائر في الآية. فرقة عصت وصادت، وكانوا نحواً من سبعين ألفاً. وفرقة نهت واعتزلت، وكانوا اثني عشر ألفاً. وفرقة اعتزلت ولم تنه ولم تعص، وأن هذه الطائفة قالت للنهاية: لِمَ تعظون قوماً - تريد العاصية - الله مهلكهم أو معذبهم على غلبة الظن، وما عهد من فعل الله تعالى حينئذ بالأمم العاصية.

قال الطبري⁽³⁾: ﴿أَوْ مَعذِرَتُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ [الأعراف: 164] في الآخرة، قال الذين كانوا ينهاونهم عن معصية الله مجيبهم عن قولهم: عظتنا إياهم ﴿مَعذِرَةٌ إِيَّا رَبِّكُمْ﴾ نوّدي فرضه علينا في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. ﴿وَعَلَّهْمُ يُنْقُونَ﴾ يقول: ولعلهم أن يتقوا الله فيخافوه، فنيبوا إلى طاعته ويتوبوا من معصيتهم إياه وتعدّيه على ما حرّم عليهم من اعتدائهم في السبت. كما: حدثنا ابن حميد، قال: ثنا سلمة، عن ابن إسحاق، عن داود بن الحصين، عن عكرمة، عن ابن عباس: ﴿قَالُوا مَعذِرَةٌ إِيَّا رَبِّكُمْ﴾ لسخطنا أعمالهم. ﴿وَعَلَّهْمُ يُنْقُونَ﴾: أي ينزعون عما هم عليه.

(3) جامع البيان.

(1) البحر المديد.

(2) الجامع لأحكام القرآن.

عر

(عَرَّ - عَيْبٌ - خِزْيٌ)

■ العُرُّ: الجرب الذي يعرّ البدن ويلوثة كالفعل العار الدنيء ﴿فَتُصِيبُكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَةٌ﴾ [الفتح: 25].

■ العَيْبُ: النقص في الشيء أو الإنسان ﴿فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا﴾ [الكهف: 79].

■ الخِزْيُ: الانكسار أمام الآخرين لعمل مذموم ﴿ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [المائدة: 33].



النصوص اللغوية:

قال الجوهري⁽¹⁾: العَرَّ، بالفتح: الجَرَبُ. تقول منه: عَرَّتِ الإبلُ تَعَرَّتْ، فهي عَارَةٌ. وحكى أبو عبيد: جملُ أَعْرُ وَعَارٌّ، أي جَرِبٌ. والعُرُّ بالضم: قروح مثل القوباء تخرج بالإبل متفرقة في مشافرها وقوائمها يسيل منها مثل الماء الأصفر. فتكوى الصحاح لثلاث تَعْدِيهَا المِرَاضُ. تقول منه: عَرَّتِ الإبلُ، فهي مَعْرُورَةٌ. ويقال: به عُرَّةٌ، وهو ما اغْتَرَاهُ من الجنون.

والعُرَّةُ أيضاً: البعر والسَّرْجِينُ وسَلْحُ الطَّيْرِ. تقول: منه أَعَرَّتِ الدارُ. وَعَرَّ الطَّيْرُ يَعُرُّ عُرَّةً: سلح. وفلان عُرَّةٌ وَعَارُورٌ وَعَارُورَةٌ، أي قَذِرٌ. وهو يَعُرُّ قومه، أي يدخل عليهم مكروهاً يَلطِخُهُمْ به. والمَعْرَةُ: الإثم. ويقال: اسْتَعَرَّهُمُ الجربُ، أي فشا فيهم. والعَرَارُ: بهار البرِّ، وهو نبت طيب الريح، الواحدة عَرَارَةٌ.

(1) الصحاح في اللغة.

والعَرَاةُ بالفتح: سوء الخُلُق. ويقال: هو في عَرَاةٍ خَيْرٍ، أي في أصل خَيْر. وقال الأصمعيُّ: العَرَاةُ: الشدَّة.

وعَارَ الظليم يُعَارُ عِرَاراً، وهو صوته. وبعضهم يقول: عَرَّ الظليم يَعْرُ عِرَاراً. وتَعَارَّ الرجل من الليل: إذا هَبَّ من نومه مع صوت. وَعَرَّ أرضه يَعْرِها، أي سَمَّدها. والتَّعْرِيرُ مثله. ونخلةٌ مِعْرَارٌ، أي مُحشَافٌ.

قال الفراء⁽¹⁾: عَرَرْتُ بك حاجتي، أي أنزلتها. وَعَرَّه بِشَرٍّ، أي لَطَّخه به، فهو مَعْرورٌ. وَعَرَّه، أي ساءه.

والعَرِيرُ في الحديث: الغريب. وبعيرٌ أَعْرُ بَيْنَ العَرَرِ: الذي لا سنام له. تقول منه: أَعَرَّ الله البعير. والمُعْتَرُّ: الذي يتعرَّض للمسألة ولا يسأل.

قال الراغب⁽²⁾: قال تعالى: ﴿وَأَطِعمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ﴾ [الحج: 36]، وهو المعترض للسؤال، يقال: عَرَّه يَعْرِه، واعترت بك حاجتي، والعَرُّ والعُرُّ: الجرب الذي يَعْرُِّ البدن. أي: يعترضه، ومنه قيل للمضرة: مَعْرَةٌ، تشبيهاً بالعُرِّ الذي هو الجرب. قال تعالى: ﴿فَتَضَيَّبِكُمْ مِنْهُم مَّعْرَةٌ بَغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [الفتح: 25]. والعِرَارُ: حكاية حفيف الريح، ومنه: العرار لصوت الظليم حكاية لصوتها، وقد عَارَ الظليم، والعَرَعَرُ: شجر سمي به لحكاية صوت حفيفها، وعَرَعَار: لعبة لهم حكاية لصوتها.

في القرآن الكريم:

قال تعالى: ﴿وَأَطِعمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ﴾ [الحج: 36].

قال الطبري⁽³⁾: وقوله: ﴿وَأَطِعمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ﴾ يقول: فأطعموا منها القانع.

(3) جامع البيان.

(1) معاني القرآن.

(2) مفردات الراغب.

واختلف أهل التأويل في المعنيّ بالقانع والمعتزّ، فقال بعضهم: القانع الذي يقنع بما أعطي أو بما عنده ولا يسأل، والمعتزّ: الذي يتعرّض لك أن تطعمه من اللحم ولا يسأل.

وقيل: القانع الذي يجلس في بيته. والمعتزّ: الذي يعتريك. وقال آخرون: القانع: هو السائل، والمعتزّ: هو الذي يعتريك ولا يسأل. وقال آخرون: القانع: الذي يقنع بما عنده ولا يسأل والمعتزّ: الذي يعتريك فيسألك.

وقال آخرون: القانع: الجار، والمعتزّ: الذي يعتريك من الناس. ذكر من قال ذلك: قال: القانع: جارك وإن كان غنياً، والمعتزّ: الذي يعتريك. وقال آخرون: القانع: الطامع، والمعتزّ: الذي يعتزّ بالبدن.

وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال: عني بالقانع: السائل لأنه لو كان المعنيّ بالقانع في هذا الموضع المكتفي بما عنده والمستغني به، ل قيل: وأطعموا القانع والسائل، ولم يقل: وأطعموا القانع والمعتزّ. وفي إتباع ذلك قوله: والمعتزّ الدليل الواضح على أن القانع معنيّ به السائل، من قولهم: قنع فلان إلى فلان، بمعنى سأله وخضع إليه، فهو يقنع قنوعاً ومنه قول لبيد: وَأَعْطَانِي الْمَوْلَى عَلَى حِينِ فَقْرِهِ إِذَا قَالَ أَبْصِرْ خَلَّتِي وَقُنُوعِي وأما القانع الذي هو بمعنى المكتفي، فإنه من قَنَعْت به بكسر النون أقنع قناعة وقنعاً وقنعاناً. وأما المعتزّ: فإنه الذي يأتيك معتزّاً بك لتعطيه وتطعمه.

● قال تعالى: ﴿فَتُصِيبُكُم مِّنْهُمْ مَّعْرَةٌ﴾ [الفتح: 25].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿فَتُصِيبُكُم مِّنْهُمْ﴾ أي من جهتهم ﴿مَّعْرَةٌ﴾ أي مشقة ومكروه كوجوب الدية أو الكفارة بقتلهم والتأسف عليهم وتعيير الكفار وسوء قالتهم والإثم بالتقصير في البحث عنهم وهي مَفْعَلَةٌ من عَرَّه إِذَا عَرَّاهُ وَدَهَاهُ مَا

(1) إرشاد العقل السليم.

يكرهه. ﴿بَغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [الفتح: 25] متعلق بأن تطؤهم أي غير عالمين بهم وجواب لولا محذوفٌ لدلالة الكلام عليه، والمعنى لولا كراهة أن تُهلكوا ناساً مؤمنين بين الكافرين غير عالمين بهم فيصيبكم بذلك مكروهٌ لَمَا كَفَّ أَيْدِيكُمْ عَنْهُمْ.

قال الألويسي⁽¹⁾: ﴿فَتُصِيبُكُمْ مِنْهُمْ﴾ أي من جهتهم ﴿مَعَرَةً﴾ أي مكروه ومشقة مأخوذ من العر والعرة هو الجرب الصعب اللازم، وقال غير واحد: هي مفعلة من عره إذا عراه ودهاه ما يكره، والمراد بها هنا على ما روي عن منذر بن سعيد تعبير الكفار وقولهم في المؤمنين: إنهم قتلوا أهل دينهم، وقيل: التأسف عليهم وتألم النفس مما أصابهم. وقال ابن زيد: المأثم بقتلهم. وقال ابن إسحاق: الدية، قال ابن عطية: وكلا القولين ضعيف لأنه لا إثم ولا دية في قتل مؤمن مستور الإيمان بين أهل الحرب. وقال الطبري، هي الكفارة. وتعقب بعضهم هذا أيضاً بأن في وجوب الكفارة خلافاً بين الأئمة.



(1) روح المعاني.

عرب

(عَرَب - أَعْرَاب - عُرُوب)

- العَرَبُ: ولد إسماعيل ﴿وَهَذَا لِسَانُ عَرَبٍ مُّثَبِّتٌ﴾ [النحل: 103].
- الأَعْرَابُ: - بالفتح - جمع أعرابي وهم سكان البادية ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمِنَّا قُلْ لَمْ تَوَدُّوا أَنْ تَكُونُوا يَدِينُونَ وَلَكِنْ قَوْلُوا أَسْلَمْنَا﴾ [الحجرات: 14].
- العُرُوبُ: المرأة الكاملة ﴿عُرْبًا أَرَابًا﴾ [الواقعة: 37].
- الإِعْرَابُ: - بالكسر - البيان الفصيح ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ﴾ [الشعراء: 195].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والراء والباء أصول ثلاثة: أحدها الإنابة والإفصاح، والآخر النَّشَاطُ وطيبُ النَّفْسِ، والثالث فسادٌ في جسمٍ أو عضو. فالأوّل قولهم: أعرب الرجل عن نفسه، إذا بيّن وأوضح. قال رسول الله ﷺ: «الثَّيْبُ يُعْرَبُ عَنْهَا لِسَانُهَا، وَالْبِكْرُ تُسْتَأْمَرُ فِي نَفْسِهَا». وجاء في الحديث: «يستحبُّ حين يُعْرَبُ الصَّبِيُّ أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. سَبْعَ مَرَّاتٍ»، أي حين يُبَيِّنُ عن نفسه. وليس هذا من إعراب الكلام. وإعرابُ الكلام أيضاً من هذا القياس، لأنَّ بالإعراب يُفَرِّقُ بين المعاني في الفاعل والمفعول والنفي والتعجب والاستفهام، وسائر أبواب هذا النَّحْوِ من العلم. فأما الأُمَّة التي تسمَّى العربَ

(1) معجم مقاييس اللغة، العين.

فليس ببعيد أن يكون سميت عرباً من هذا القياس لأن لسانها أعرب الألسنة، وبيانها أجود البيان. ومما يوضح هذا الحديث الذي جاء: «إن العربية ليست باباً واحداً، لكنها لسان ناطق». ومما يدل على هذا أيضاً قول العرب: ما بها عريب، أي ما بها أحد، كأنهم يريدون، ما بها أنيس يُعرب عن نفسه. قال الخليل: العرب العاربة هم الصريح. والأعريب: جماعة الأعراب. ورجلٌ عريب. قال: وأعرب الرجل، إذا أفصح القول، وهو عرباني اللسان: فصيح. وأعرب الفرس: خلصت عربيته وفاته القرفة. والإبل العراب، هي العربية. والعرب المستعربة هم الذين دخلوا بعد فاستعربوا وتعربوا. والأصل الآخر: المرأة العروب: الضحافة الطيبة النفس، وهن العرب. قال الله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَهُنَّ أَكْبَارًا ﴿٣٦﴾ عُرَبًا أَرَابًا ﴿٣٧﴾﴾ [الواقعة: 36-37]، قال أهل التفسير: هنّ المتحبيبات إلى أزواجهن. والعرب، بسكون الراء: النشاط. قال: والعرب: الأثر، بفتح الراء. يقال منه: عرب يعرب عرباً. والأصل الثالث قولهم: [عربت] معدته، إذا فسدت، تعرب عرباً. ويقال من ذلك: امرأة عروب، أي فاسدة. أنشدنا علي بن إبراهيم القطان، فأما يوم الجمعة فإنه يُدعى العروبة، وهو اسم عندنا موضوع على غير ما ذكرناه من القياس. ويقولون: إنه كان يسمى في الزمن القديم العروبة. وكتاب الله تعالى وحديث رسول الله ﷺ لم يجرى إلا بذكر الجمعة.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العرب، بالضم، وبالتحريك: خلاف العجم، مؤنث، وهم سكان الأمصار، أو عام. والأعراب منهم: سكان البادية، لا واحد له، ويُجمع: أعراب. وعرب عاربة وعرباء وعربية: صرحاء، ومتعربة ومستعربة: دخلاء. وعربي، بين العروبة والعروبية. والعربي: شعير أبيض، وسنبله حرفان. والإعراب: الإبانة والإفصاح (عن الشيء)، وعرب: إجراء الفرس، وعرب: معرفتك بالفرس العربي من الهجين إذا سهل، وأن يسهل الفرس فيعرف عتقه،

(1) القاموس المحيط.

عِثْمُهُ وَسَلَامَتُهُ مِنَ الْهُجْنَةِ، وَهَذِهِ خَيْلُ عِرَابٍ وَأَعْرَبٌ وَمُعْرِبَةٌ، وَإِبِلُ عِرَابٍ، وَعَرَبٌ: أَنْ لَا تَلْحَنَ فِي الْكَلَامِ، وَأَنْ يُوَلَّدَ لَكَ وَلَدٌ عَرَبِيٌّ اللَّوْنِ، وَالْفُحْشُ، وَقَبِيحُ الْكَلَامِ، كَالْتَّعْرِبِ وَالْعِرَابَةِ وَالْأَسْتِعْرَابِ، وَالرَّدُّ عَنِ الْقَبِيحِ، ضِدُّهُ، وَالنِّكَاحُ أَوْ التَّعْرِيفُ بِهِ، وَإِعْطَاءُ الْعَرَبُونَ، كَالْتَّعْرِبِ، وَالتَّزْوُجُ بِالْعَرُوبِ: لِلْمَرْأَةِ الْمُتَحَبِّبَةِ إِلَى زَوْجِهَا، أَوْ الْعَاصِيَةِ لَهُ، أَوْ الْعَاشِقَةِ لَهُ، أَوْ الْمُتَحَبِّبَةِ إِلَيْهِ الْمُظْهِرَةَ لَهُ ذَلِكَ، أَوْ الضَّحَاكَةَ، جَمَعَهُ: عَرُبٌ، كَالْعَرُوبَةِ وَالْعَرَبَةِ، جَمَعَهُ: عَرِبَاتٌ.

وَالْعَرُبُ: النَّشَاطُ، وَيُحْرَكُ، وَبِالْكَسْرِ: يَبْيَسُ الْبُهْمَى، وَبِالتَّحْرِيكِ: فَسَادُ الْمَعِدَةِ، وَالْمَاءُ الْكَثِيرُ الصَّافِي، وَيُكْسَرُ رَأْوُهُ، كَالْعُرْبِ، وَنَاجِيَةٌ بِالْمَدِينَةِ، وَبَقَاءُ أَثَرِ الْجُرْحِ بَعْدَ الْبُرْءِ. وَالتَّعْرِبُ: تَهْدِيبُ الْمَنْطِقِ مِنَ اللَّحْنِ، وَقَطْعُ سَعَفِ النَّخْلِ، وَأَنْ تَبْزُغَ (الْقَرْحَةَ) عَلَى أَشَاعِرِ الدَّابَّةِ ثُمَّ تَكْوِيهَا، وَتَقْبِيحُ قَوْلِ الْقَائِلِ، وَالرَّدُّ عَلَيْهِ، وَالتَّكَلُّمُ عَنِ الْقَوْمِ، وَالْإِكْثَارُ مِنْ شُرْبِ الْمَاءِ الصَّافِي، وَاتِّخَاذُ قَوْسٍ عَرَبِيٍّ، وَتَمْرِيضُ الْعَرَبِ، أَي: الدَّرِبِ الْمَعِدَةَ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾ [التوبة: 97].

قال القرطبي⁽¹⁾: قوله تعالى: ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾.

لما ذكر جل وعز أحوال المنافقين بالمدينة ذكر من كان خارجاً منها ونائياً عنها من الأعراب؛ فقال كفرهم أشد. قال قتادة: لأنهم أبعد عن معرفة السنن. وقيل: لأنهم أقسى قلباً وأجفى قولاً وأغلظ طبعاً وأبعد عن سماع التنزيل.

قال الفخر الرازي⁽²⁾: اعلم أن هذه الآية تدل على صحة ما ذكرنا من أنه

(2) التفسير الكبير.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

تعالى إنما أعاد هذه الأحكام، لأن المقصود منها مخاطبة منافقي الأعراب، ولهذا السبب بين أن كفرهم ونفاقهم أشد وجهلهم بحدود ما أنزل الله أكمل، وقوله: ﴿الْأَعْرَابُ﴾ المراد منه جمع معينون من منافقي الأعراب، كانوا يوالون منافقي المدينة فانصرف هذا اللفظ إليهم.

● قال تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمْنَا﴾ [الحجرات: 14].

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمْنَا﴾ وهم بنو أسد أظهروا الإسلام في سنة مجدبة يريدون الصدقة، فأمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يردّ عليهم، فقال: ﴿قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا﴾ [الحجرات: 14] أي: لم تصدقوا تصديقاً صحيحاً عن اعتقاد قلب، وخلوص نية، وطمأنينة.

قال الخازن⁽²⁾: قوله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمْنَا﴾ الآية نزلت في نفر من بني أسد بن خزيمة قدموا على رسول الله ﷺ في سنة مجدبة فأظهروا الإسلام، ولم يكونوا مؤمنين في السر، فأفسدوا طرق المدينة بالقذرات وأغلوا أسعارها وكانوا يغدون ويروحون إلى رسول الله ﷺ. ويقولون: أتتكم العرب أنفسهم على ظهور رواحلها وجئناك بالأثقال والعيال والذراري ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان وبنو فلان، يمتنون على رسول الله ﷺ بذلك ويريدون الصدقة، ويقولون: أعطنا فأنزل الله فيهم هذه الآية. وقيل: نزلت في الأعراب الذين ذكرهم الله في سورة الفتح وهم جهينة ومزينة وأسلم وأشجع وغفار كانوا يقولون آمنا ليأمنوا على أنفسهم وأموالهم فلما استنفروا للحديبية تخلفوا عنها فأنزل الله عز وجل قالت الأعراب آمنا أي صدقنا ﴿قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا﴾ أي لم تصدقوا بقلوبكم.

● قال تعالى: ﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ [يوسف: 2].

قال أبو السعود⁽³⁾: ﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ إذ هو المشهورُ بهذا الاسم المعروف بهذا

(3) إرشاد العقل السليم.

(1) فتح القدير.

(2) لباب التأويل.

النعته المتسارع إلى الفهم عند إطلاقيهما فالأمر ظاهرٌ، وإن جعل عبارة عن السورة فتسميتها قرآناً لما عرفته فيما سلف، والسرُّ في ذلك أنه اسمٌ جنسٍ في الأصل يقع على الكل والبعض كالكتاب، أو لأنه مصدرٌ بمعنى المفعول أي أنزلناه حال كونه مقروءاً بلغتكم ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [غافر: 67] أي لكي تفهموا معانيه طراً وتحيطوا بما فيه من البدائع خُبراً وتطلعوا على أنه خارجٌ عن طوق البشر منزلاً من عند خلاق القوى والقدر.

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: ﴿قُرْآنًا﴾ أي: مقروءاً، أو مجموعاً، ﴿عَرَبِيًّا﴾ بلغة العرب.

● قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا﴾ [الرعد: 37].

قال الزمخشري⁽²⁾: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا﴾ ومثل ذلك الإنزال أنزلناه مأموراً فيه بعبادة الله وتوحيده والدعوة إليه وإلى دينه، والإنذار بدار الجزاء ﴿حُكْمًا عَرَبِيًّا﴾ حكمة عربية مترجمة بلسان العرب، وانتصابه على الحال. كانوا يدعون رسول الله ﷺ إلى أمور يوافقهم عليها منها أن يصلي إلى قبلتهم بعد ما حوَّله الله عنها، فقليل له: لئن تابعتهم على دين ما هو إلا أهواء وشبه بعد ثبوت العلم عندك بالبراهين والحجج القاطعة.

قال الطبري⁽³⁾: يقول تعالى ذكره: وكما أنزلنا عليك الكتاب يا محمد، فأنكره بعض الأحزاب، كذلك أيضاً أنزلنا الحكم والدين حكماً عربياً وجعل ذلك عربياً، ووصفه به لأنه أنزل على محمد ﷺ وهو عربي، فنسب الدين إليه إذ كان عليه أنزل، فكذب به الأحزاب. ثم نهاه جل ثناؤه عن ترك ما أنزل إليه واتباع الأحزاب، وتهده على ذلك إن فعله.

● قال تعالى: ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ [الشعراء: 195].

(3) جامع البيان.

(1) البحر المديد.

(2) الكشاف.

قال الشعراوي⁽¹⁾: وقوله تعالى: ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ فَإِنْ كَانَ الْقُرْآنُ قَدْ نَزَلَ عَلَى قَلْبِكَ، فَكَيْفَ يَسْمَعُونَهُ؟ وَكَيْفَ يَكْتُبُونَهُ؟ وَيَحْفَظُونَهُ؟ يَأْتِي هُنَا دَوْرُ اللِّسَانِ الْعَرَبِيِّ الَّذِي يُخْرِجُ الْقُرْآنَ إِلَى النَّاسِ. إِذَنْ: فَمِنْطَقَ رَسُولِ اللَّهِ بَعْدَ نَزْوِلِهِ عَلَى الْقَلْبِ، وَيُؤَخَّرُ اللِّسَانُ؛ لِأَنَّهُ وَسِيلَةُ الْحِفْظِ وَالصِّيَانَةِ وَالْقِرَاءَةِ.

ونقول: معنى اللسان العربي ما نطق به العرب، ودار على ألسنتهم؛ لأنه أصبح من لغتهم وصار عربياً، وإن كان من لغات أخرى، والمراد أنه لم يأت بكلام جديد لم تعرفه العرب، فقبل أن ينزل القرآن كانت هذه الكلمات شائعة في اللسان العربي.

● قال تعالى: ﴿عُرْبًا أْتْرَابًا﴾ [الواقعة: 37].

قال القرطبي⁽²⁾: ﴿عُرْبًا﴾ جمع عَرُوبٍ. قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما: العُربُ العواشق لأزواجهنَّ. وعن ابن عباس أيضاً: إنها العروب الملقبة. وعن زيد بن أسلم أيضاً: الحسنة الكلام. وعن عكرمة أيضاً وقتادة: العُربُ المتحبيبات إلى أزواجهنَّ، وأشتقاقه من أعرب إذا بينَّ، فالعروب تبينَّ محبتها لزوجها بشكلٍ وُعُنْجٍ وحسن كلام. وقيل: إنها الحسنة التَّبَعْلُ لتكون ألدَّ أستماعاً.

وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جدّه قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿عُرْبًا﴾ قال: «كلامهنَّ عربيّ» وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم «عُرْبًا» بإسكان الراء. وضم الباقون وهما جائزان في جمع فَعُولٍ. «أْتْرَابًا» على ميلاد واحد في الاستواء وسنَّ واحدة ثلاثٍ وثلاثين سنة. يقال في النساء أتراب وفي الرجال أقران. وكانت العرب تميل إلى من جاوزت حد الصِّبَا من النساء وأنحطت عن الكبر. وقيل: ﴿أْتْرَابًا﴾ أمثالاً وأشكالاً؛ قاله مجاهد. السُّدِّي: أتراب في الأخلاق لا تباغض بينهم ولا تحاسد.

(2) الجامع لأحكام القرآن.

(1) تفسير الشعراوي.

قال الخازن⁽¹⁾: ﴿عُرْبًا﴾ جمع عروب وهي المتحبة إلى زوجها قاله ابن عباس في رواية عنه وعنه أنها الملقبة وقيل الغنجة وعن أسامة بن زيد عن أبيه عرباً قال حسان الكلام ﴿أَتْرَابًا﴾ يعني أمثالاً في الخلق وقيل مستويات في السن على سن واحد بنات ثلاث وثلاثين، عن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ قال: «يدخل أهل الجنة الجنة جرداً مرداً مكحليين أبناء ثلاثين أو قال ثلاث وثلاثين سنة» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب.



(1) لباب التأويل.

عرج

(عَرَج - رَقِي - رَفَع - صَعَد - عَلَا - طَار)

- **الْعُرُوجُ**: الذهاب في صعود باستقامة كالمصعد الكهربائي ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [المعارج: 4].
- **الرَّقِي**: الصعود الصعب والنادر ﴿أَوْ تَرَقَّى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقَيْكَ حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ﴾ [الإسراء: 93].
- **الرَّفْعُ**: إعلاء الشيء الموضوع عن مقره ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ﴾ [البقرة: 63].
- **الصُّعُودُ** بالضم: الذهاب في المكان العالي عبر عقبة قوية ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: 10].
- **الصُّعُودُ** - بالفتح - : مكان الصعود الشاق ﴿سَأُرْهِقُهُ صُعُودًا﴾ [المدثر: 17].
أي عقبة شاقة ويقال ذلك لكل أمر شاق.
- **الْعُلُوُّ**: (علا يعلو) وصل المكان العالي للنهاية للمحمود والمذموم ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ [القصاص: 4].
(وعلي يعلو) في المحمود فقط ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ [الحج: 62].
- **الطَّيْرَانُ**: الصعود بجناح ﴿وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحِهِ إِلَّا أُمَّمُ أُمَّتِكُمْ﴾ [الأنعام: 38].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والراء والجيم ثلاثة أصول: الأوّل يدلُّ على ميل وميل، والآخر على عدّد، والآخر على سُمُو وارتقاء. فالأوّل: العَرَج مصدر الأعرج، ويقال منه: عَرَجَ يَعْرِجُ عَرَجاً، إذا صار أعرج. وقالوا: عَرَجَ يَعْرِجُ خَلْقَةً، وعَرَجَ يَعْرِجُ إذا مشى مشية العُرْجان. والعَرَجَاء الضُّبُع، وذلك خِلْقَةٌ فيها، فلذلك سَمِيَتْ العَرَجَاء، والجمع عُرْج. وجمع الأعرج من النَّاسِ العُرْجان. ويقال للغراب: أعرج، لأنّه إذا مشى حَجَل. ومن هذا الباب التعرُّج، وهو حَبْس المطايا مُنَاخٍ أو مَوْقِفٍ يميلها إليه.

وقال ابنُ الأعرابيِّ: عَرَّجْتُ عليه، أي حَبَسْتُ مطيَّتي عليه. وما لي عليه مُعْرَجَةٌ ولا مَعْرَجَةٌ. ويقال للطَّرِيقِ إذا مال: انعَرَج. وانعَرَج الوادي. ومُنْعَرَجُهُ حيث يميل يَمَنَةً وَيَسْرَةً. وانعَرَج القومُ عن الطريق، إذا مالوا عنه. ويقولون: إنَّ العُرَيْجَاء: الهاجرة. وإنَّ صَحَّ هذا فلأنَّ كلَّ شيءٍ ينعَرُجُ إلى مكانٍ يَقبِه الحرُّ.

وكان الأصمعيُّ يقول: أن تَرَدَّ الإبلُ يوماً غُدُوَّةً ويوماً عَشِيَّةً. وقد عَرَّجْنَا من العُرَيْجَاء. والعَرَجَاء هَضْبَةٌ معروفة.

ويقال إنما سَمِيَتْ العَرَجَاء لأنَّ الطريق يتعَرَّج بها. ويقال: أمرٌ عَرِيحٌ، إذا لم يستقم، هو معوَّجٌ بعد. والأصل الآخر من الإبل، قال قوم: ثمانون إلى تسعين، فإذا بلغت المائة فهي هُنَيْدَةٌ، والجمع عُرُوجٌ وأعراج.

ويقال: العَرَج مائة وخمسون. وهذا الأصل قد يمكن ضمُّه إلى الأوّل، لأنَّ صاحب ذلك يُعَرِّجُ عليه ويكتفي به. والأصل الثالث: العُرُوج: الارتقاء. يقال عَرَجَ يَعْرِجُ عُرُوجاً وَمَعْرَجاً.

(1) معجم مقاييس اللغة.

قال الجوهري⁽¹⁾: عَرَجَ فِي الدَّرَجَةِ وَالسَّلْمِ يَعْرُجُ عُرُوجًا، إِذَا ارْتَقَى. وَعَرَجَ أَيْضًا، إِذَا أَصَابَهُ شَيْءٌ فِي رِجْلِهِ فَخَمَعَ وَمَشَى مَشْيَةَ الْعُرْجَانِ وَلَيْسَ بِخَلْقِهِ. فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ خِلْقَةً قَلَّتْ: عَرَجَ بِالسَّكْرِ، فَهُوَ أَعْرَجٌ بَيْنَ الْعَرَجِ، مِنْ قَوْمِ عُرْجِ وَعُرْجَانٍ. وَأَعْرَجَهُ اللَّهُ، وَمَا أَشَدُّ عَرَجَهُ. وَلَا تَقُلْ: مَا أَعْرَجَهُ: لِأَنَّ مَا كَانَ لَوْنًا أَوْ خِلْقَةً فِي الْجَسَدِ لَا يُقَالُ مِنْهُ مَا أَفْعَلَهُ إِلَّا مَعَ أَشَدَّ. وَالْعَرَجَانِ، بِالتَّحْرِيكِ: مَشْيَةَ الْأَعْرَجِ. وَأَمْرٌ عَرِيحٌ: إِذَا لَمْ يُبْرَمَ. وَعَرَجَ الْبِنَاءُ تَعْرِيجًا، أَي مَيَّلَهُ فَتَعَرَّجَ. وَالتَّعْرِيجُ عَلَى الشَّيْءِ: الْإِقَامَةُ عَلَيْهِ. يُقَالُ: عَرَجَ فُلَانٌ عَلَى الْمَنْزِلِ، إِذَا حَبَسَ مَطِيئَتَهُ عَلَيْهِ وَأَقَامَ. وَكَذَلِكَ التَّعْرِجُ. تَقُولُ: مَا لِي عَلَيْهِ عَرَجَةٌ وَلَا عَرَجَةٌ وَلَا تَعْرِيجٌ وَلَا تَعْرِجٌ. وَأَنْعَرَجَ الشَّيْءُ، أَي أَنْعَطَفَ. وَمُنْعَرَجُ الْوَادِي: مُنْعَطَفُهُ يَمَنَةً وَسِرَةً.

والمعراج: السلم؛ ومنه ليلة المعراج؛ والجمع معارج ومعاريج، مثله مفاتيح ومفاتيح. قال الأخفش: إن شئت جعلت الواحد معرج ومعرج مثل مرقاة ومرقاة. والمعارج: المصاعد. والعرج غيبوبة الشمس، ويقال انعراجها نحو المغرب. والعرجاء: الضبع.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: عَرَجَ عُرُوجًا وَمَعْرَجًا: ارْتَقَى، وَأَصَابَهُ شَيْءٌ فِي رِجْلِهِ فَخَمَعَ، وَلَيْسَ بِخِلْقَةٍ، فَإِذَا كَانَ خِلْقَةً: فَعَرَجَ، كَفَرِحَ، أَوْ يُثَلَّثُ فِي غَيْرِ الْخِلْقَةِ، وَهُوَ أَعْرَجٌ، بَيْنَ الْعَرَجِ، مِنْ عُرْجٍ وَعُرْجَانٍ. وَأَعْرَجَهُ اللَّهُ تَعَالَى. وَالْعَرَجَانُ، مَحْرَكَةٌ: مَشِيئَتُهُ. وَأَمْرٌ عَرِيحٌ: لَمْ يُبْرَمَ. وَعَرَجَ تَعْرِيجًا: مَيَّلَ، وَأَقَامَ، وَحَبَسَ الْمَطِيئَةَ عَلَى الْمَنْزِلِ، كَتَعَرَّجَ. وَالْمُنْعَرَجُ: الْمُنْعَطَفُ. وَالْمِعْرَاجُ وَالْمِعْرَجُ: السَّلْمُ وَالْمَصْعَدُ. وَالْعَرَجُ، مَحْرَكَةٌ: غَيْبُوبَةُ الشَّمْسِ، أَوْ انْعِرَاجُهَا نَحْوَ الْمَغْرِبِ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿ذِي الْمَعَارِجِ ﴿٣﴾ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ﴾ [المعارج: 3-4].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿ذِي الْمَعَارِجِ﴾ ذِي الْمَصَاعِدِ الَّتِي يَصْعَدُ فِيهَا الْمَلَائِكَةُ بِالْأوامِرِ وَالنَّوَاهِي أَوْ هِيَ عِبَارَةٌ عَنِ السَّمَوَاتِ الْمُرْتَبَةِ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ﴾ أَي جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، أَفْرَدَ بِالذِّكْرِ لَتَمْيِيزِهِ وَفَضْلِهِ وَقِيلَ الرُّوحُ خَلَقَ هُمْ حَفِظَةٌ عَلَى الْمَلَائِكَةِ كَمَا أَنَّ الْمَلَائِكَةَ حَفِظَةٌ عَلَى النَّاسِ. ﴿إِلَيْهِ﴾ إِلَى عَرْشِهِ تَعَالَى وَإِلَى حَيْثُ تَهَبَّطُ مِنْهُ أَوْامِرُهُ تَعَالَى وَقِيلَ هُوَ مِنْ قَبِيلِ قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي﴾ [الصافات: 99] أَي إِلَى حَيْثُ أَمَرَنِي بِهِ.

● قال تعالى: ﴿فَطَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ﴾ [الحجر: 14].

قال الشعراوي⁽²⁾: ﴿فَطَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ﴾ أَي: لَنْ نَأْخُذْهُمْ بِاللَّيْلِ، حَتَّى لَا يَقُولُوا إِنَّ الدُّنْيَا كَانَتْ مَظْلَمَةٌ وَلَمْ نَرِ شَيْئًا، وَلَكِنَّهُ سَيَكُونُ فِي وَضْحِ النَّهَارِ. أَي: أَنَّ اللَّهَ حَتَّى لَوْ فَتَحَ بَابًا فِي السَّمَاءِ يَصْعَدُونَ مِنْهُ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى فِي وَضْحِ النَّهَارِ لَكَذَّبُوا.

قال القرطبي⁽³⁾: ﴿يَعْرُجُونَ﴾ مِنْ عَرَجٍ يَعْرُجُ أَي صَعِدَ. وَالْمَعَارِجُ الْمَصَاعِدُ. أَي لَوْ صَعِدُوا إِلَى السَّمَاءِ وَشَاهَدُوا الْمَلَائِكَةَ وَالْمَلَائِكَةَ لِأَصْرُوا عَلَى الْكُفْرِ؛ عَنِ الْحَسَنِ وَغَيْرِهِ. وَقِيلَ: الضَّمِيرُ فِي «عَلَيْهِمْ» لِلْمُشْرِكِينَ.



(3) الجامع لأحكام القرآن.

(1) إرشاد العقل السليم.

(2) تفسير الشعراوي.

عرجن (عرجن)

النصوص اللغوية:

قال الجوهري⁽¹⁾: العُرْجُونُ: أصل العِدْقِ الذي يعوجُّ وتُقَطَعُ منه الشماريخُ فيبقى على النخل يابساً. وَعَرَجَنَهُ ضربه بالعُرْجُونِ.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: العُرْجُونُ، كزُنْبُورٍ: العِدْقُ، أو إذا يَبَسَ واعْوَجَّ، أو أضله، أو عودُ الكِبَاسَةِ، أو نَبْتُ كالفُطْرِ يُشْبِهُ الفَقْعَ جمعه: عَرَجِينُ. وَعَرَجَنَ الثَّوْبَ: صَوَّرَ فِيهِ صُورَهَا، وعرجنُ فُلاناً: ضَرَبَهُ بِهَا، وَطَلَاهُ بِالِدَّمِ، أو بِالرَّغْفَرَانِ، أو بِالخِضَابِ.

قال الأزهري⁽³⁾: العرجون أضفر عريض شبه الله به الهلال لما عاد دقيقاً فقال سبحانه وتعالى: وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَا مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ؛ قال ابن سيده: فِي دِقَّتِهِ واعْوَجَجِهِ؛ يشهد بكون نون عُرْجُونِ أصلاً، وإن كان فيه معنى الانعراج، فقد كان القياس على هذا أن تكون نون عُرْجُونِ زائدة كزيادتها في زيتون، غير أن بيت رؤبة هذا منع ذلك وأعلم أنه أصل رُباعي قريب من لفظ الثلاثي كسَبَطَرٍ من سَبَطٍ وِدِمَثَرٍ من دِمِثٍ، ألا ترى أنه ليس في الأفعال فَعَلَنَ، وإنما هو في الأسماء نحو عَلَجِنٍ وَخَلَبِنٍ؟ وَعَرَجَنَهُ بالعصا: ضربه.

وَعَرَجَنَهُ ضربه بالعُرْجُونِ. والعُرْجُونُ: نبت أبيض. والعُرْجُونُ أيضاً: ضرب

(1) الصحاح في اللغة.

(2) القاموس المحيط.

(3) تهذيب اللغة.

من الكمأة قَدْرُ شبرٍ أو دُوَيْنُ ذلك، وهو طَيِّبٌ ما دام غَضًّا، وجمعه العَرَجِيُّنُ.
وقال ثعلب: العُرْجون كالْفَطْرِ يَيْسُ وهو مستدير.



في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ﴾ [يس: 39].

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: ﴿حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ﴾ أي: كالشِّمْرَاخ، وهو عنقود التمر إذا يبس واعوج. ووزنه فعلون، من الانعطاف، وهو الانعراج، ﴿الْقَدِيرِ﴾ [يس: 39] العتيق المُخَوِّل، وإذا قُدِمَ دَقٌّ، وانحنى، واصفرَّ، فشبّه القمر به من ثلاثة أوجه.

قال الشعراوي⁽²⁾: ﴿حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيرِ﴾ هذه صورة توضيحية لمنازل القمر مأخوذة من البيئة العربية، فالعرجون هو عذق النخلة الذي يحمل الثمار، ونسميه (السُّبَاطَة)، وهي مكوّنة من عدة شماريخ رفيعة، لكن قاعدتها عند اتصالها بجذع النخلة عريضة ومفلطحة، هذا العذق يَيْسُ ويضمّر كلما تقادم ويعوج (يتقفع) كلما جفّت منه المائية، وهذه الصورة توضح تماماً حركة القمر حيث يضمّر ويتقفع إلى أن يتلاشى آخر الشهر.



(2) تفسير الشعراوي.

(1) البحر المديد.

عرش

(عَرْش - سَرِير - أَرِيكَة - كُرْسِي - مَهْد)

- العَرْشُ: كرسي السلطان ﴿وَرَفَعَ أَبُوهُ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [يوسف: 100].
- السَّرِيرُ: ما يتكأ عليه ساعة للراحة والسرور ﴿مُتَكِّينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ﴾ [الطور: 20].
- الأَرِيكَةُ: حجلة على سرير، جمعها أرائك ﴿مُتَكِّينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ [الكهف: 31].
- الكُرْسِيُّ: مجلس القضاء ونحوه من الوظائف القيادية ﴿وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ﴾ [ص: 34].
- المَهْدُ: ما يوضع فيه الطفل الرضيع ﴿كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾ [مريم: 29].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والراء والشين أصلٌ صحيح واحد، يدلُّ على ارتفاع في شيء مبنيٍّ، ثم يستعارُ في غير ذلك. من ذلك العَرْشُ، قال الخليل: العرش: سرير الملك. وهذا صحيحٌ، قال الله تعالى: ﴿وَرَفَعَ أَبُوهُ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [يوسف: 100]، ثم استُعير ذلك فقليل لأمر الرَّجُلِ وقوامه: عرش. وإذا زال ذلك عنه قيل: نُثِّلَ عَرْشُهُ.

(1) معجم مقاييس اللغة، العين للخليل.

ومن الباب: تعريش الكرم، لأنه رفعه والتوثق منه. والعريش: بناءٌ من قُضبانٍ يُرْفَع ويوثق حتى يظلل. وقيل للنبي ﷺ يوم بدرٍ: «ألا نَبني لك عريشاً». وكلُّ بناءٍ يُسْتَظَلُّ به عَرشٌ وعريش. ويقال لسقف البيت عَرش. قال الله تعالى: ﴿فِيهَا حَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ [الحج: 45]، والمعنى أن السقف يسقط ثم يتهافت عليه الجدرانُ ساقطةً. ومن الباب العريش، وهو شبه الهودج يتخذ للمرأة تقعد فيه على بعيرها.

فقال قوم: أراد العريش، وهو الهودج. وحصيراه: جنباه. ويقال: المعروش: الجمل الشديد الجنبين. ومن الباب: عَرشُ الكرم وعَرشُته. يقال: اعترش العنب، إذا علا على العرش.

ويقال العروش: الخيام من خشبٍ، واحدها عريش. وقال: الدوامج: الدواخل. ومن الباب: عَرش البئر: طيها بالخشب. قال بعضهم: تكون البئر رخوةً الأسفل والأعلى فلا تُمسك الطي لأنها رملة، فيعرش أعلاها بالخشب، يوضع بعضه على بعض، ثم يقوم السقاة عليه فيستقون.

المثابة: أعلى البئر حيث يقوم الساقى. وقال بعضهم: العرش الذي يكون على فم البئر يقوم عليه الساقى.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العرشُ: عَرشُ الله تعالى، ولا يُحدُّ، أو ياقوتٌ أحمرٌ يتلألُ من نورِ الجبارِ تعالى، وسريرُ المليك، والعزُّ، وقوامُ الأمر، ومنه: ثلَّ عَرشُه، ورُكِنُ الشيء، وعرش من البيت: سَقْفُه، والخيمَةُ، والبيتُ الذي يُسْتَظَلُّ به، كالعريشِ جمعه: عروشٌ وعُرشٌ وأعراشٌ وعَرشَةٌ، وعرش من القوم: رَئِيسُهُم المَدْبِرُ لأمرِهِم، والقَصْرُ، وأربعةٌ كواكبٌ صغارٌ أسفلَ من العواءِ، ويقالُ لها: عَرشُ السِّمَاقِ، وعَجْزُ الأَسَدِ، والجَنَازَةُ، قيل: ومنه: «اهتَزَّ العَرشُ لموتِ سَعْدِ ابنِ مُعَاذٍ» واهتِزَّاهُ: فَرَحُهُ، والمُلْكُ، والحَشَبُ تُطَوَى به البئرُ بعد أن تُطَوَى

(1) القاموس المحيط.

بالحجارة قدرَ قامَةٍ، وعرش من القدم: ما نتأ من ظهرِ القدم، والمَظلةُ، وأكثرُ ما يكونُ من القَصَبِ، والحَسْبُ الذي يقومُ عليه المُستقي، وعرش للطائر: عُشُّه، وبالضم: لِحْمَتَانِ مُسْتَطِيلَتَانِ فِي نَاحِيَتِي العُنُقِ، أو فِي أَصْلِهَا، أو مَوْضِعَا المِحْجَمَتَيْنِ، وَعَظْمَانِ فِي اللِّهَاءِ يُقِيمَانِ اللِّسَانَ، وَآخِرُ شَعْرِ العُرْفِ مِنَ الفَرَسِ، والأُذُنُ، وَالضُّخْمَةُ مِنَ التُّوقِ، كَأَنَّهَا مَعْرُوشَةُ الزُّورِ، ومكَّةُ، أو بُيُوتُهَا القَدِيمَةُ، وَيُفْتَحُ، أو بِالْفَتْحِ: مَكَّةُ، كَالعَرِيشِ، وبالضم: بُيُوتُهَا، كَالعُرُوشِ.

المعنى المشترك لكلمة (ع ر ش)

وقد وردت كلمة (عرش) في القرآن الكريم على ثلاثة أوجه:

الوجه الأول: العرش يعني: السقف ﴿أَوْ كَأَلَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ [البقرة: 259].

الوجه الثاني: العرش يعني: السرير ﴿وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ [النمل: 23].

الوجه الثالث: العرش يعني: البنيان ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ [النحل: 68].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ [البقرة: 259].

قال القرطبي⁽¹⁾: والعرش: سقف البيت. وكل ما يتهدأ ليظل أو يكنّ فهو عريش؛ ومنه عريش الدالية؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ [النحل: 68].

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ أي: ساقطة على عروشها، أي:

(2) فتح القدير.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

سقط السقف، ثم سقطت الحيطان عليه، قاله السُّدِّيُّ، واختاره ابن جرير، وقيل: معناه خالية من الناس، والبيوت قائمة، وأصل الخواء الخلو، يقال خوت الدار وخويت تخوى خواء - ممدود - وخوياً، وخوياً، وأقبرت، والخواء أيضاً: الجوع لخلو البطن عن الغذاء، والظاهر القول الأوّل بدلالة قوله: ﴿عَلَى عُرُوشِهَا﴾ من خوى البيت إذا سقط، أو من خوت الأرض إذا تهدمت، وهذه الجملة حالية: أي: من حال كونها كذلك.

● قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَعَيْرَ مَّعْرُوشَاتٍ﴾

[الأنعام: 141].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ﴾ أي خلق، والله ينشئه إنشاء أي يظهره ويرفعه وقوله: ﴿مَّعْرُوشَاتٍ وَعَيْرَ مَّعْرُوشَاتٍ﴾ أقوال: الأول: أن المعروشات وغير المعروشات كلاهما الكرم، فإن بعض الأعناب يعرش وبعضها لا يعرش، بل يبقى على وجه الأرض منبسطةً.

والثاني: المعروشات العنب الذي يجعل لها عروش، وغير المعروشات كل ما ينبت منبسطةً على وجه الأرض مثل القرع والبطيخ. والثالث: المعروشات ما يحتاج إلى أن يتخذ له عريش يحمل عليه فيمسكه، وهو الكرم وما يجري مجراه، وغير المعروش هو القائم من الشجر المستغني باستوائه وذهابه علواً لقوة ساقه عن التعريش. والرابع: المعروشات ما يحصل في البساتين والعمارات مما يغرسه الناس واهتموا به فعروشه ﴿وَعَيْرَ مَّعْرُوشَاتٍ﴾ مما أنبته الله تعالى وحشياً في البراري والجبال فهو غير معروش.

قال الطبري⁽²⁾: وربكم أيها الناس ﴿أَنْشَأَ﴾: أي أحدث وأبتدع خلقاً، لا الآلهة والأصنام، ﴿جَنَّاتٍ﴾ يعني: بساتين، ﴿مَّعْرُوشَاتٍ﴾ وهي ما عرش الناس من الكروم، ﴿وَعَيْرَ مَّعْرُوشَاتٍ﴾: غير مرفوعات مبنيات، لا ينبتة الناس ولا يرفعونه،

(1) التفسير الكبير.

(2) جامع البيان.

ولكن الله يرفعه وينبته وينميه. عن ابن عباس، قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ﴾ قال: ما يُعْرَشُ من الكروم. ﴿وَعَايَرَ مَعْرُوشَاتٍ﴾ قال: ما لا يعرش من الكرم.

● قال تعالى: ﴿وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ [النحل: 68].

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: ﴿وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ أي: يهيئون، أو يبنون لك الناس من الأماكن، وإلا لم تأو إليها. وذكرها بحرف التبعيض؛ لأنها لا تُبنى في كل جبل، وكل شجر، وكل ما يعرش؛ من كرم أو سقف، ولا في كل مكان منها. وإنما سمي ما تبنيه، لتتعسل فيه، بيتاً؛ تشبيهاً ببناء الإنسان؛ لما فيه من حسن الصنعة وصحة القسمة، التي لا يقوى عليها حُذَّاق المهندسين إلا بالآلات وأنظار دقيقة. ولعل ذكره: للتنبية على ذلك. قاله البيضاوي. قلت: وليس للنحل فعل في الحقيقة، وإنما هو صنع العليم الحكيم في مظاهر النحل.

● قال تعالى: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [يوسف: 100].

قال القاسمي⁽²⁾: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ﴾ أي: أجلسهما معه على سرير ملكه تكريماً لهما.

قال السجستاني⁽³⁾: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ﴾ يعني أباه وخالته، فكانت أمه ماتت. (عرش) أي سرير الملك، ومنه ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ﴾ وقوله ﴿أَهْكَذَا عَرْشُكَ﴾ [النمل: 42].

● قال تعالى: ﴿قَالَ يَتَابِئُهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ﴾

[النمل: 38].

قال الألوسي⁽⁴⁾: في الكلام حذف أي فرجع الرسول إليها وأخبرها بما أقسم

(3) نزهة القلوب.

(4) روح المعاني.

(1) البحر المديد.

(2) محاسن التأويل.

عليه سليمان فتجهزت للمسير إليه إذ علمت أنه نبي ولا طاقة لها بقتاله، فروي أنها أمرت عند خروجها فجعل عرشها في آخر سبعة أبيات بعضها في جوف بعض في آخر قصر من قصورها وغلقت الأبواب ووكلت به حراساً يحفظونه وتوجهت إلى سليمان في أقيالها وأتباعهم وأرسلت إلى سليمان إني قادمة عليك بملوك قومي حتى أنظر ما أمرك وما تدعو إليه من دينك، قال عبد الله بن شداد: فلما كانت على فرسخ من سليمان قال: ﴿أَيْكُمْ يَأْتِنِي بَعْرَشَهَا﴾ وعن ابن عباس: كان سليمان مهيباً لا يبتدأ بشيء حتى يكون هو الذي يسأل عنه فنظر ذات يوم رهجاً قريباً منه، فقال: ما هذا؟ فقالوا: بلقيس، فقال: أيكم الخ، ومعنى مسلمين على ما روي عنه طائعين، وقال بعضهم: هو بمعنى مؤمنين.

قال الشعراوي⁽¹⁾: الملاء: أشراف القوم وسادتهم وأصحاب الرأي فيهم ﴿أَيْكُمْ يَأْتِنِي بَعْرَشَهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ هنا أيضاً مظهر من إشراقات النبوة عند سليمان، فهو يعلم ما سيحدث عندهم حينما تعود إليهم هديتهم، وأنهم سيسارعون إلى الإسلام، فردّ الهدية يعني أننا أصحاب كلمة ورسالة ومبدأ ندافع عنه لا أصحاب مصلحة. ولما علم أنهم سيأتون مسلمين طلب من جنوده أن يأتوه بعرشها، وحدّد زمن الإتيان بهذا العرش ﴿قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ﴾.

إذن: لا بُدَّ من الذهاب إلى مملكة سبأ وفكّ العرش، وحمله إلى مملكة سليمان، ثم إعادة تركيبه عنده، وهذه مهمة بالطبع فوق قدرة البشر؛ لذلك لم يتكلم منهم أحد، حتى الجن العادي لم يعرض على سليمان استعداده للقيام بهذه المهمة.

● قال تعالى: ﴿قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا...﴾ ﴿٤١﴾ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكِ ﴿[النمل: 41-42].

قال القرطبي⁽²⁾: ﴿قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا﴾ أي غيروه. قيل: جعل أعلاه أسفله،

(2) الجامع لأحكام القرآن.

(1) تفسير الشعراوي.

وأسفله أعلاه. وقيل: غير زيادة أو نقصان. قال الفراء وغيره: إنما أمر بتكثيره لأن الشياطين قالوا له: إن في عقلها شيئاً فأراد أن يمتحنها. وقيل: خافت الجن أن يتزوج بها سليمان فيولد له منها ولد فيبقون مسخرين لآل سليمان أبداً، فقالوا لسليمان: إنها ضعيفة العقل، ورجلها كرجل الحمار؛ فقال: ﴿تَكْرُؤًا لَهَا عَرْشَهَا﴾ لنعرف عقلها. وكان لسليمان ناصح من الجن، فقال: كيف لي أن أرى قدميها من غير أن أسألها كشفها؟ فقال: أنا أجعل في هذا القصر ماء، وأجعل فوق الماء زجاجاً، تظن أنه ماء فترفع ثوبها فتري قدميها؛ فهذا هو الصرح الذي أخبر الله تعالى عنه.

﴿فَلَمَّا جَاءَتْ﴾ يريد بلقيس، ﴿قِيلَ﴾ لها ﴿أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ﴾ [النمل: 42] شبهته به لأنها خلفته تحت الأغلاق، فلم تقرّ بذلك ولم تنكر، فعلم سليمان كمال عقلها. قال عكرمة: كانت حكيمة فقالت: ﴿كَأَنَّهُ هُوَ﴾. وقال مقاتل: عرفته ولكن شبّهت عليهم كما شبّهوا عليها؛ ولو قيل لها: أهذا عرشك لقاتل نعم هو؛ وقاله الحسن بن الفضل أيضاً. وقيل: أراد سليمان أن يظهر لها أن الجن مسخرون له، وكذلك الشياطين لتعرف أنها نبوة وتؤمن به.

● قال تعالى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هود: 7].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ﴾ قبل خلقهما ﴿عَلَى الْمَاءِ﴾ ليس تحته شيء غيرُه سواء كان بينهما فُرجةٌ أو كان موضوعاً على متنه كما ورد في الأثر، فلا دلالة فيه على إمكان الخلاء، كيف لا ولو دلّ لدلّ على وجوده لا على إمكانه فقط ولا على كون الماء أول ما حدث في العالم بعد العرش، وإنما يدلّ على أن خلقهما أقدم من خلق السموات والأرض من غير تعرضٍ للنسبة بينهما.

قال ابن عجيبة⁽²⁾: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ قيل: لم يكن بينهما حائل، وكان موضوعاً على متن الماء. واستدل به على إمكان الخلاء، وعلى أن الماء

(1) إرشاد العقل السليم.

(2) البحر المديد.

أول حادث بعد العرش من أجرام هذا العالم . وقيل : كان الماء على متن الريح . والله أعلم بذلك . قاله البيضاوي .

قلت : الخلاء هو الفضاء الخارج عن دائرة الأكوان . وهو عند المتكلمين من جملة الممكنات ، ووجه الاستدلال من الآية على إمكانه : أن العرش والماء لما كانا محصورين لزم أن يكون ما خرج عنهما خلاء ، وكل ما سوى الله فهو ممكن . وعند الصوفية : هو أسرار الذات الأزلية الجبروتية ، كما أن الأكوان هي أنوار الصفات الملكوتية ، ولا شيء معه .

● قال تعالى : ﴿ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ﴾ [البروج : 15] .

قال الألويسي⁽¹⁾ : ﴿ ذُو الْعَرْشِ ﴾ أي صاحبه والمراد مالكة أو خالقه وهو أعظم المخلوقات وعن علي كرم الله تعالى وجهه لو جمعت مياه الدنيا ومسح بها سطح العرش الذي يلينا لما استوعب منه إلا قليل وجاء في الأخبار من عظمه ما يبهر العقول وقال القفال (ذو العرش) ذو الملك والسلطان كأنه جعل العرش بمعنى الملك بطريق الكناية والتجوز وجوز أن يبقى العرش على حقيقته ويراد بذو العرش الملك لأن ذا العرش لا يكون إلا ملكاً . ﴿ الْمَجِيدُ ﴾ العظيم في ذاته عز وجل وصفاته سبحانه فإنه تعالى شأنه واجب الوجود تام القدرة كامل الحكمة .

قال القاسمي⁽²⁾ : ﴿ ذُو الْعَرْشِ ﴾ أي : الملك والسلطان أو السماء ﴿ الْمَجِيدُ ﴾ أي : العظيم في ذاته وصفاته . وقرئ بالجر صفة للعرش . ومجده : علوه وعظمته .



(2) محاسن التأويل .

(1) روح المعاني .

عرض

(عَرْض - رَحِب - وَاَسِع)

- العَرْضُ؛ ما يكون ضلعان منه أوسع من ضلعيه الآخرين ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: 133].
- الرَّحْبُ؛ سعة المكان ﴿وَضَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ [التوبة: 25].
- الوَاسِعُ؛ ما يكون أكثر مما يحتاج إليه بكثير ﴿إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ﴾ [العنكبوت: 56].



عرض

(عَرَضَ - أَعْطَى - قَدَّمَ - أَهْدَى - وَهَبَ)

■ **العَرَضُ:** تقديم الشيء لآخر مكشوفاً ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ﴾ [الأحزاب: 72].

■ **التَّقْدِيمُ:** أعطى أفضل ما عنده ﴿ءَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيَّ بَعْدَ كُفْرِكُمْ صَدَقْتُمْ﴾ [المجادلة: 13].

■ **العَطَاءُ:** مناولة الشيء المحبوب ﴿فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا﴾ [التوبة: 58].

■ **الهِدْيَةُ:** مناولة الشيء المحبوب لدوام المحبة ﴿بَلْ أَنْتُمْ بِهَدْيِكُمْ فَرِحُونَ﴾ [النمل: 36].

■ **الهَبَةُ:** مناولة الشيء المحبوب لمكانة الواهب الرفيعة ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا﴾ [مريم: 53].



أعرض

(أَعْرَضَ - نَأَى - تَوَلَّى - أَدْبَرَ)

- **الإِعْرَاضُ**: الإِدْبَارُ عَنِ الشَّيْءِ بَعْدَ الإِقْبَالِ عَلَيْهِ ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ﴾ [السجدة: 22].
- **النَّأْيُ**: الِابْتِعَادُ عَنِ الشَّيْءِ تَكْبِرًا بَعْدَ الإِعْرَاضِ عَنْهُ ﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ﴾ [الإسراء: 83].
- **التَّوَلَّى**: الِابْتِعَادُ السَّرِيَّ مَعَ عَدَمِ الِالْتِفَاتِ ﴿فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَّى يُعِيبُ﴾ [النمل: 10].
- **الإِدْبَارُ**: إِعْرَاضُ الْمُسْتَهْزِئِ الْمُسْتَكْبِرِ بِأَنْ يَدِيرَ ظَهْرَهُ ﴿ثُمَّ أَدْبَرَ وَأَسْتَكْبَرَ﴾ [المدثر: 23].



عرض

(عَرَضَ - لَوْنٌ - ذَوْقٌ)

■ العَرَضُ: - بالفتح - ما لا يكون له ثبات من المكاسب لدناءته كالرشوة والميسر ﴿مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُثَخِّنَ فِي الْأَرْضِ تَرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ [الأنفال: 67].

■ اللَّوْنُ: ما لا يكون له ثبات إلا بغيره ﴿وَأَخْتَلَفُ السِّنِينَكُمْ وَالْوَنُكْرُ﴾ [الروم: 22].

■ الذَّوْقُ: ما لا يكون له ثبات إلا بالإحساس به من اللسان ﴿وَلَيْنَ أَذَقْتَهُ نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرْبِهِ مَسَّتَهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي﴾ [هود: 10].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والراء والضاد بناءً تكثُرُ فروعه، وهي مع كثرتها ترجع إلى أصلٍ واحد، وهو العَرَضُ الذي يُخالف الطُولُ. وَمَنْ حَقَّقَ النَّظَرَ وَدَقَّقَهُ عَلِمَ صِحَّةَ مَا قَلَنَاهُ، وَقَدْ شَرَحْنَا ذَلِكَ شَرْحاً شَافِئاً. فَالْعَرَضُ خِلَافُ الطُّولِ. تَقُولُ مِنْهُ: عَرَضُ الشَّيْءِ يَعْرِضُ عَرَضاً، فَهُوَ عَرِيضٌ. وَقَالَ أَبُو زَيْدٍ: عَرَضٌ عَرَاضَةٌ.

وقوسٌ عَرَاضَةٌ: عريضة. وأعرضت المرأةً أولادها: ولدتهم عَرَاضاً، كما

(1) معجم مقاييس اللغة.

يقال أطالت في الطول . ومن الباب : عَرَضَ المتاعَ يَعْرِضُهُ عَرَضاً . وهو كأنه في ذلك قد أراه عَرَضَهُ . وعَرَضَ الشيءَ تعريضاً : جعله عَرِيضاً . ومن ذلك عَرَضَ الجُندُ : أن تُمِرَّهم عليك ، وذلك كأنك نظرتَ إلى العارضِ مِن حالهم .

ويقال للمعروض من ذلك : عَرَضٌ متحركة ، كما يقال قَبَضَ قَبْضاً ، وقد ألقاه في القَبْضِ . وعَرَضُوهم على السَّيفِ عَرَضاً ، كأنَّ السَّيفَ أَخَذَ عَرَضَ القومِ فلم يَفُتَّهُ أحدٌ . وعَرَضْتُ العودَ على الإناءِ أَعْرِضُهُ بضم الراءِ ، إذا وضعتَه عليه عَرَضاً . وفي الحديث : «هَلَّا خَمَّرْتَهُ ولو بعودٍ تَعْرِضُهُ عليه» . ويقال في غير ذلك : عَرَضَ يعْرِضُ ، بكسر الراءِ . وما عَرَضْتُ لفلانٍ ولا تَعْرِضُ له ، وذلك أن تجعل عَرَضَكَ بإزاء عَرَضِهِ . ويقال عَرَضَ الرُّمَحَ يَعْرِضُهُ عَرَضاً .

وعَرَضَ الفرسُ في عَدْوِهِ عَرَضاً ، كأنه يُرِي النَّاطِرَ عَرَضَهُ . قال : قالوا : إذا عدا عارضاً صدره ، أو مائلاً برأسه . ويقال : عَرَضَ فلانٌ من سلعته ، إذا عارضَ بها ، أعطى واحدةً وأخذ أخرى . ومنه : أي يعارضُك فيأخذُ منك شيئاً ، ويُعطيك شيئاً .

ويقال : عَرَضْتُ أَعْوَاداً بَعْضُهَا على بعض ، واعترضت هي .

ويقال : عَرَضْتُ له من حَقِّه ثوباً فأنا أَعْرِضُهُ ، إذا كان له حَقٌّ فأعطاه ثوباً ، كأنه جعلَ عَرَضَ هذا بإزاء عَرَضِ حَقِّه الذي كان له . ويقال : أَعْيَا فاعترَضَ على البعير .

قال الجوهري⁽¹⁾ : عَرَضَ له أمرٌ كذا يَعْرِضُ ، أي ظَهَرَ . وعَرَضْتُ عليه أمر كذا . وعَرَضْتُ له الشيءَ ، أي أظهرته له وأبرزته إليه . يقال : عَرَضْتُ له ثوباً مكان حَقِّهِ . وفي المثل : «عَرَضُ سَابِرِيٍّ» لأنه ثوبٌ جيِّدٌ يُشْتَرى بأول عَرَضٍ ولا يُبالغ فيه . وعَرَضَتِ الناقةُ ، أي أصابها كسرٌ وآفةٌ . وعَرَضْتُ البعيرَ على الحَوْضِ ، وهذا من المقلوب ، ومعناه عَرَضْتُ الحَوْضَ على البعير . وعَرَضْتُ الجاريةَ على البيعِ ،

(1) الصحاح في اللغة .

وَعَرَضْتُ الْكِتَابَ . وَعَرَضْتُ الْجَنْدَ عَرَضَ الْعَيْنِ ، إِذَا أَمَرْتَهُمْ عَلَيْكَ وَنَظَرْتَ مَا حَالَهُمْ . وَقَدْ عَرَضَ الْعَارِضُ الْجَنْدَ وَاعْتَرَضَهُمْ . وَيُقَالُ : اعْتَرَضْتُ عَلَى الدَّابَّةِ ، إِذَا كُنْتَ وَقْتَ الْعَرَضِ رَاكِبًا . وَعَرَضُهُ عَارِضٌ مِنَ الْحَمَى وَنَحْوَهَا . وَعَرَضْتُهُمْ عَلَى السَّيْفِ قِتْلًا . وَعَرَضَ الْعُودَ عَلَى الْإِنَاءِ وَالسَّيْفِ عَلَى فِخْذِهِ يَعْرِضُهُ وَيَعْرِضُهُ أَيْضًا ، فَهَذِهِ وَحْدَهَا بِالضَّمِّ .

قال الأصمعي⁽¹⁾ : الجوزاء تمرُّ على جنبٍ وتُعارضُ النجومَ مُعارضَةً ليست بمستقيمة في السماء .

والعروضُ : الناقة التي لم تُرَضْ . والعروضُ : ميزان الشعر ، لأنَّه يُعارضُ بها . وهي مؤنثة ، ولا تجمع لأنَّها اسمُ جنسٍ . والعروضُ أيضاً : اسمُ الجزء الذي فيه آخر النصف الأول من البيت ، ويجمع على أعاريضَ على غير قياس ، كأنَّهم جمعوا إغريضاً ، وإن شئت جمعته على أعارضٍ .

والعروضُ : طريقٌ في الجبل . وبعيرٌ عروض ، وهو الذي إذا فاته الكلاً أكل الشوك .

المعنى المشترك لكلمة (ع ر ض)

وقد وردت كلمة (عرض) في القرآن الكريم على ستة أوجه :

الوجه الأول : العرض يعني : السعة ﴿ وَجَنَّتْ عَرَضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾ [آل عمران : 133] .

الوجه الثاني : العرض من قولك : عرضته على فلان ﴿ ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ﴾ [البقرة : 31] .

الوجه الثالث : العرض يعني : السَّوقُ ﴿ وَعَرَضُوا عَلَى رَيْكَ صَفًا ﴾ [الكهف : 48] .

(1) الأضداد .

الوجه الرابع: العرض - بفتح الراء - يعني: الغنيمة ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا﴾ [التوبة: 42].

الوجه الخامس: العرض الذي يبقى ﴿قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا﴾ [الأحقاف: 24].

الوجه السادس: العُرْضة يعني: العلة ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْدِيكُمْ﴾ [البقرة: 224].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُوْ دُعَاءِ عَرِيضٍ﴾ [فصلت: 51].

قال الألوسي⁽¹⁾: ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُوْ دُعَاءِ عَرِيضٍ﴾ أي كثير مستمر مستعار مما له عرض متسع وأصله مما يوصف به الأجسام وهو أقصر الامتدادين وأطولهما هو الطول، ويفهم في العرف من العريض الاتساع وصيغة المبالغة وتوئين التكثر يقويان ذلك، ووصف الدعاء بما ذكر يستلزم عظم الطول أيضاً لأنه لا بد أن يكون أزيد من العرض وإلا لم يكن طويلاً، والاستعارة في كل من الدعاء والعريض جائزة ولا يخفى كيفية إجرائها.

وكونه يدعو دعاء عريضاً متكرراً ينافي وصفه بأنه يؤس قنوط لأن الدعاء فرع الطمع والرجاء وقد اعتبر في القنوط ظهور أثر اليأس فظهور ما يدل على الرجاء يأباه. وأجاب آخرون بأنه يجوز أن يقال: شأن بعض غير البعض الذي حكى عنه اليأس والقنوط أو شأن الكل في بعض الأوقات.

قال الشعراوي⁽²⁾: ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُوْ دُعَاءِ عَرِيضٍ﴾ مسّه مجرد مسّ ﴿فَذُوْ دُعَاءِ﴾ يعني هو صاحب دعاء ﴿عَرِيضٍ﴾ مستمر ونلاحظ أنه لم يقل دعاء طويل،

(2) تفسير الشعراوي.

(1) روح المعاني.

الشيء له طول وله عرض، والطول أكبر من العرض، لكن القرآن يستخدم العرض للدلالة على كِبَر الشيء كما في قوله تعالى في وصف الجنة: ﴿عَرَضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ [آل عمران: 133] فإذا كان عَرَضُهَا السماوات والأرض وهي أوسع ما نراه، فما بالك بطولها؟.

● قال تعالى: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ [البقرة: 31].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ الضمير للمسميات المدلول عليها بالأسماء كما في قوله تعالى: ﴿وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ [مريم: 4] والتذكير لتغليب العقلاء على غيرهم وُقِرَّ عَرَضَهُنَّ وَعَرَضُهَا أَي عَرَضَ مَسْمِيَاتِهِنَّ أَوْ مَسْمِيَاتِهَا، في الحديث: أنه تعالى عرضهم أمثال الذر، ولعلّه عز وجل عرض عليهم من أفراد كلِّ نوعٍ ما يصلح أن يكون أنموذجاً يُتعرَّفُ منه أحوال البقية وأحكامها.

قال الخازن⁽²⁾: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ﴾ يعني تلك الأشخاص، وإنما قال عرضهم ولم يقل عرضها لأن المسميات إذا جمعت من يعقل ومن لا يعقل عبر عنه بلفظ من يعقل لتغليب العقلاء عليهم كما يعبر عن الذكور والإناث بلفظ الذكور ﴿عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ﴾ يعني تعجيزاً لهم.

● قال تعالى: ﴿وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا﴾ [الكهف: 48].

قال الفخر الرازي⁽³⁾: ﴿وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا﴾ في تفسير الصف وجوه. أحدها: أنه تعرض الخلق كلهم على الله صفًّا واحداً ظاهرين بحيث لا يحجب بعضهم بعضاً، قال الففال: ويشبه أن يكون الصف راجعاً إلى الظهور والبروز، ومنه اشتق الصفصاف للصحراء. وثانيها: لا يبعد أن يكون الخلق صفوفاً يقف بعضهم وراء بعض مثل الصفوف المحيطة بالكعبة التي يكون بعضها خلف بعض،

(1) إرشاد العقل السليم.

(3) التفسير الكبير.

(2) لباب التأويل.

وعلى هذا التقدير فالمراد من قوله صفًا صفوفًا كقوله: ﴿يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا﴾ [غافر: 67] أي أطفالاً. وثالثها: صفًا أي قياماً، كما قال تعالى: ﴿فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافَّ﴾ [الحج: 36] قالوا قياماً.

قال القرطبي⁽¹⁾: قال مقاتل: يعرضون صفًا بعد صفٍّ كالصفوف في الصلاة، كل أمة وزمرة صفًا؛ لا أنهم صف واحد. وقيل جميعاً؛ كقوله: ﴿ثُمَّ أَنتُوا صَفًّا﴾ [طه: 64] أي جميعاً. وقيل قياماً. عن معاذ بن جبل أن النبي ﷺ قال: «إن الله تبارك وتعالى ينادي يوم القيامة بصوت رفيع غير فظيع يا عبادي أنا الله لا إله إلا أنا أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين وأسرع الحاسبين يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون أحضروا حجتكم ويسروا جواباً فإنكم مسؤولون محاسبون. يا ملائكتي أقيموا عبادي صفوفًا على أطراف أنامل أقدامهم للحساب». قلت: هذا الحديث غاية في البيان في تفسير الآية، ولم يذكره كثير من المفسرين، وقد كتبه في كتاب التذكرة، ومنه نقلناه والحمد لله.

● قال تعالى: ﴿وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا﴾ [الكهف: 100].

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا﴾ المراد بالعرض هنا: الإظهار، أي: أظهرنا لهم جهنم حتى شاهدها يوم جمعنا لهم، وفي ذلك وعيد للكفار عظيم لما يحصل معهم عند مشاهدتها من الفزع والروعة، ثم وصف الكافرين المذكورين.

قال ابن عطية⁽³⁾: ﴿وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ﴾ معناه: أبرزناها لهم لتجمعهم وتحطمهم، ثم أكد بالمصدر عبارة عن شدة الحال، وروى الطبري في هذا حديثاً مضمناً أن النار ترفع لليهود والنصارى كأنها السراب، فيقال هل لكم في الماء حاجة؟ فيقولون نعم، وهذا مما لا صحة له.

(3) المحرر الوجيز.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

(2) فتح القدير.

● قال تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ﴾ [الأحزاب: 72].

قال العزّ بن عبد السلام⁽¹⁾: ﴿الْأَمَانَةُ﴾ ما أمروا به ونهوا عنه، أو الفرائض والأحكام الواجبة على العباد أو ائتمان النساء والرجال على الفروج، أو الأمانة التي يأتمن الناس بعضهم بعضاً عليها، أو ما أودعه في هذه المخلوقات من الدلائل على الربوبية أن يظهرها فأظهروها إلا الإنسان فإنه كتمها وجحدها، وعرضها إظهار ما يجب من حفظها وعظم المأثم في تضييعها، أو عورضت بالسموات والأرض والجبال فكانت أثقل منها لتغليظ حكمها فلم تستقل بها وضعفت عن حملها، أو عرض الله - تعالى - حلمها ليكون الدخول فيها بعد العلم بها فعرضها الله - تعالى - على السموات والأرض والجبال، أو على أهل السموات وأهل الأرض وأهل الجبال من الملائكة.

قال ابن عجيبة⁽²⁾: يقول الحق جلّ جلاله: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ﴾ الأمانة هنا هي التوحيد في الباطن، والقيام بوظائف الدين في الظاهر، من الأوامر والنواهي، فالإيمان أمانة الباطن، والشريعة بأنواعها كلها أمانة الظاهر، فمن قام بهاتين الخصلتين كان أميناً، وإلا كان خائناً. والمعنى: إنا عرضنا هذه الأمانة على هذه الأجرام العظام، ولها الثواب العظيم، إن أحسنت القيام بها، والعقاب الأليم إن خانت، فأبّت وأشفقت واستعفت منها، مخافة ألا تقدر عليها، فطلبت السلامة، ولا ثواب ولا عقاب.

● قال تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالَ لَوْ هَذَا عَارِضٌ مِّمَّنَّا﴾ [الأحقاف: 24].

(2) البحر المديد.

(1) التفسير العظيم.

قال الألوسي⁽¹⁾: والفاء في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا﴾ فصيحة أي فأتاهم فلما رأوه، وضمير النصب قيل راجع إلى ﴿مَا﴾ [الأحقاف: 24] في ﴿بِمَا تَعِدُّنَا﴾ [الأحقاف: 22] وكون المرئي هو الموعود باعتبار المآل والسببية له وإلا فليس هو المرئي حقيقة، وجوز الزمخشري أن يكون مبهماً يفسره ﴿عَارِضًا﴾ وهو إما تمييز وإما حال، ثم قال: وهذا الوجه أعرب - أي أبين وأظهر لما أشرنا إليه في الوجه الأول من الخفاء - وأفصح لما فيه من البيان بعد الإبهام والإيضاح غب التعمية. وتعقبه أبو حيان «بأن المبهم الذي يفسره ويوضحه التمييز لا يكون في باب رب نحو ربه رجلاً لقيته وفي باب نعم وبئس على مذهب البصريين نحو نعم رجلاً زيد وبئس غلاماً عمرو، وأما أن الحال توضح المبهم وتفسره فلا نعلم أحداً ذهب إليه، وقد حصر النحاة المضمرة الذي يفسره ما بعده فلم يذكروا فيه مفعول رأى إذا كان ضميراً ولا أن الحال يفسر الضمير ويوضحه»، وأنت تعلم جلالة جار الله وإمامته في العربية.

﴿مُسْتَقِيلٌ أَوْ دِينِهِمْ﴾ [الأحقاف: 24] أي متوجه أوديتهم وفي مقابلتها، وهي جمع واد، وأفعله في جمع فاعل الاسم شاذ نحو ناد وأندية وجائز للخشبة الممتدة في أعلى السقف وأجوزة والإضافة لفظية كما في قوله تعالى: ﴿قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّطْرًا﴾ ولذلك وقعا صفتين للنكرة وأطلق عليها الزمخشري مجازية ووجه التجوز أن هذه الإضافة للتوسع والتخفيف حيث لم تفد فائدة زائدة على ما كان قبل فكما أن إجراء الظرف مجرى المفعول به مجاز كذلك إجراء المفعول أو الفاعل مجرى المضاف إليه في الاختصاص ولم يرد أنها من باب الإضافة لأدنى ملابسة.

● قال تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾ [البقرة: 224].

قال الشعراوي⁽²⁾: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾ فالعرضة هي الحجاب، وهي ما يعترض بين شيئين، و﴿عُرْضَةً﴾ هي - أيضاً - الأمر الصالح

(2) تفسير الشعراوي.

(1) روح المعاني.

لكل شيء، فيقال: «فلان عرضة لكل المهمات». أي صالح. والعرضة - كما عرفنا - هي ما اعترض بين شيئين، كأن يضع الإنسان يده على عينيه فلا يرى الضوء، هنا تكون اليد ﴿عُرْضَةً﴾ بين عيني الإنسان والشمس. إن الإنسان يحجب بذلك عن نفسه الضوء.

كأن الحق يقول: «أنا لا أريد أن تجعلوا اليمين عرضة بين الإنسان وفعل الخير والبر والتقوى». فعندما يطلب منك واحد أن تبر من أساء إليك فقد تقول: «أنا أقسمت ألا أبر هذا الإنسان» إنك بذلك جعلت اليمين بالله مانعاً بينك وبين البر.

ويريد الحق بذلك القول أن ينبهنا إلى أن القسم به لا يجوز في منع البر أو صلة الرحم أو إصلاح بين الناس. . . ومن حلف على شيء فرأى غيره خيراً منه فليفعل الخير وليكفر عن يمينه لماذا؟ لأن المؤمن عندما يحلف على ألا يفعل خيراً فهو يضع الله مانعاً بينه وبين الخير، وبذلك يكون قد ناقض المؤمن نفسه بأن جعل المانع هو الحلف بالله. إن الله هو صاحب الأمر بالبر والتقوى والإصلاح بين الناس. لذلك فالحق يقول: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾. أي أن الحق يريد أن يحمي عمليات البر والتقوى والإصلاح بين الناس.

● قال تعالى: ﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ﴾ [النساء: 63].

قال الطبري⁽¹⁾: ﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ﴾ يقول: فدعهم فلا تعاقبهم في أبدانهم وأجسامهم، ولكن عظمهم بتخويفك إياهم بأس الله أن يحلّ بهم، وعقوبته أن تنزل بدارهم، وحذرهم من مكروه ما هم عليه من الشكّ في أمر الله وأمر رسوله.

قال الماوردي⁽²⁾: ﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ﴾ وفي الجمع بين الإعراض والوعظ مع تنافي اجتماعهما في الظاهر - ثلاثة أوجه:

(2) النكت والعيون.

(1) جامع البيان.

أحدها: أعرض عنهم بالعداوة لهم وعظهم فيما بدا منهم.

والثاني: أعرض عن عقابهم وعظهم.

والثالث: أعرض عن قبول الأعذار منهم وعظهم.

● قال تعالى: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأعراف: 199].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ فالمقصود منه أمر الرسول ﷺ بأن يصبر على سوء أخلاقهم، وأن لا يقابل أقوالهم الركيكة ولا أفعالهم الخسيسة بأمثالها، وليس فيه دلالة على امتناعه من القتال، لأنه لا يمتنع أن يؤمر ﷺ بالإعراض عن الجاهلين مع الأمر بقتال المشركين فإنه ليس من المتناقض أن يقال الشارع لا يقابل سفاهتهم بمثلها؟ ولكن قاتلهم وإذا كان الجمع بين الأمرين ممكناً فحينئذ لا حاجة إلى التزام النسخ، إلا أن الظاهرية من المفسرين مشغوفون بتكثير الناسخ والمنسوخ من غير ضرورة ولا حاجة.

قال البيضاوي⁽²⁾: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ فلا تمارهم ولا تكافئهم بمثل أفعالهم، وهذه الآية جامعة لمكارم الأخلاق آمرة للرسول باستجماعها.

● قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي﴾ [طه: 124].

قال القرطبي⁽³⁾: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي﴾ أي ديني، وتلاوة كتابي، والعمل بما فيه. وقيل: عما أنزلت من الدلائل. ويحتمل أن يحمل الذكر على الرسول؛ لأنه كان منه الذكر.

قال الشوكاني⁽⁴⁾: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي﴾ أي عن ديني، وتلاوة كتابي، والعمل بما فيه، ولم يتبع هداي.

(3) الجامع لأحكام القرآن.

(4) فتح القدير.

(1) التفسير الكبير.

(2) أنوار التنزيل.

● قال تعالى: ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ [النور: 48].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ أي فاجأ فريق منهم الإعراض عن المحاكمة إليه ﷺ لكون الحق عليهم وعلمهم بأنه ﷺ يحكم بالحق عليهم وهو شرح للتولي ومبالغة فيه .

قال ابن عجيبة⁽²⁾: ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ أي: فاجأ فريق منهم الإعراض عن المحاكمة إليه ﷺ؛ لكون الحق عليهم، وقد علموا أنه ﷺ يحكم بالحق على من كان.

● قال تعالى: ﴿عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ [آل عمران: 133].

قال ابن عاشور⁽³⁾: ووصف الجنة بأن عرضها السماوات والأرض على طريقة التشبيه البليغ، بدليل التصريح بحرف التشبيه في نظيرتها في آية سورة الحديد. والعرض في كلام العرب يطلق على ما يقابل الطول، وليس هو المراد هنا، ويطلق على الاتساع لأنّ الشيء العريض هو الواسع في العرف بخلاف الطويل غير العريض فهو ضيق، وذكر السماوات والأرض جار على طريقة العرب في تمثيل شدة الاتساع. وليس المراد حقيقة عرض السماوات والأرض ليوافق قول الجمهور من علمائنا بأن الجنة مخلوقة الآن، وأنها في السماء، وقيل: هو عرضها حقيقة، وهي مخلوقة الآن لكنّها أكبر من السماوات وهي فوق السماوات تحت العرش، وقد روي: العرش سقف الجنة. وأما من قال: إن الجنة لم تخلق الآن وستخلق يوم القيامة، وهو قول المعتزلة وبعض أهل السنة منهم مُنذر بن سعيد البلوطي الأندلسي الظاهري، فيجوز عندهم أن تكون كعرض السماوات والأرض بأن تخلق في سعة الفضاء الذي كان يملؤه السماوات والأرض أو في

(1) إرشاد العقل السليم.

(3) التحرير والتنوير.

(2) البحر المديد.

سعة فضاء أعظم من ذلك. وأدلة الكتاب والسنة ظاهرة في أنّ الجنة مخلوقة، وفي حديث رؤيا رآها النبي ﷺ وهو الحديث الطويل الذي فيه قوله: «إنّ جبريل وميكائيل قالوا له: ارفع رأسك، فرفع فإذا فوقه مثل السحاب، قالوا: هذا منزلك، قال: فقلت: دعاني أدخل منزلي، قالوا: إنّ بقي لك عمُر لم تستكمله فلو استكملت أتيت منزلك».

● قال تعالى: ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ [الأنفال: 67].

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ﴾ الحياة ﴿الدُّنْيَا﴾ أي: نفعها ومتاعها بما قبضتم من الفداء، وسمي عرضاً لأنه سريع الزوال كما تزول الأعراض التي هي مقابل الجواهر.

قال الخازن⁽²⁾: ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ الخطاب لأصحاب النبي ﷺ يعني تريدون أيها المؤمنون عرض الدنيا بأخذكم الفداء من المشركين وإنما سمي منافع الدنيا عرضاً لأنه لا ثبات لها ولا دوام فكأنها تعرض ثم تزول بخلاف منافع الآخرة فإنها دائمة الانقطاع لها.

● قال تعالى: ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا﴾ [التوبة: 42].

قال الفخر الرازي⁽³⁾: العرض ما عرض لك من منافع الدنيا، يقال: الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر. قال الزجاج: فيه محذوف والتقدير: لو كان المدعو إليه سفرًا قاصداً، فحذف اسم (كَانَ) لدلالة ما تقدم عليه.

قال القرطبي⁽⁴⁾: لَمَّا رَجَعَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ أَظْهَرَ اللَّهُ نِفَاقَ قَوْمِ الْعَرَضِ: ما يعرض من منافع الدنيا. والمعنى: غنيمة قريبة. أخبر عنهم أنهم لو دُعُوا إِلَى غَنِيمَةٍ لَاتَّبَعُوهُ. ﴿عَرَضًا﴾ خبر كان. ﴿قَرِيبًا﴾ نعته.

(1) فتح القدير.

(2) لباب التأويل.

(3) التفسير الكبير.

(4) الجامع لأحكام القرآن.

عرف

(عَرَفَ - دَرَى - عَلِمَ)

■ العِرْفَانُ: المعرفة الدقيقة بجزء من الشيء ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ تَعْرُفًا﴾ [النحل: 83].

■ الدَّرَايَةُ: المعرفة المدركة بضرب من الفطنة ﴿وَمَا يَدْرِيكَ لَعَلَّ يَتَذَكَّرُ﴾ [عبس: 3].

■ العِلْمُ: المعرفة الشاملة بكل أجزاء الشيء ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة: 31].



اعترف

(اعترف - أقر)

- الاعتراف: إظهار معرفة الذنب بعد جحود ﴿فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ﴾ [الملك: 11].
- الإقرار: إظهار معرفة العهد أو العقد ﴿قَالَ أَفَرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَبْنَا﴾ [آل عمران: 81].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والراء والفاء أصلان صحيحان، يدلُّ أحدهما على تتابع الشيء متصلاً ببعضه ببعض، والآخر على السكون والطمأنينة. فالأول العُرف: عُرف الفرس. وسمي بذلك لتتابع الشعر عليه. ويقال: جاءت القطا عُرفاً عُرفاً، أي بعضها خلف بعض. ومن الباب: العُرْفَة وجمعها عُرف، وهي أرضٌ منقادة مرتفعة بين سهلتين تنبت، كأنها عُرف فرس. ومن الشعر في ذلك... والأصل الآخر المعرفة والعرفان. تقول: عَرَفَ فلانٌ فلاناً عرفاناً ومعرفة. وهذا أمر معروف. وهذا يدلُّ على ما قلناه من سُكونه إليه، لأنَّ مَنْ أنكر شيئاً توحَّش منه ونبا عنه. ومن الباب العُرف، وهي الرائحة الطيبة. وهي القياس، لأنَّ النَّفس تسكن إليها. يقال: ما أطيَّبَ عَرَفَه. قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا هُمْ﴾ [محمد: 6]، أي طيبها.

والعُرف: المعروف، وسمي بذلك لأنَّ النفوس تسكن إليه.

(1) معجم مقاييس اللغة، العين للخليل.

فَأَمَّا الْعَرِيفُ فَقَالَ الْخَلِيلُ: هُوَ الْقِيَمُ بِأَمْرِ قَوْمٍ قَدْ عَرَفَ عَلَيْهِمْ. قَالَ: وَإِنَّمَا سَمِّي عَرِيفاً لِأَنَّهُ عُرِفَ بِذَلِكَ. وَيُقَالُ بَلِ الْعِرَافَةِ كَالْوِلَايَةِ، وَكَأَنَّهُ سَمِّي بِذَلِكَ لِيَعْرِفَ أَحْوَالَهُمْ. وَأَمَّا عِرْفَاتٌ فَقَالَ قَوْمٌ: سَمَّيْتُ بِذَلِكَ لِأَنَّ آدَمَ وَحَوَاءَ عَلَيْهِمَا تَعَارَفَا بِهَا. وَقَالَ آخَرُونَ. بَلِ سَمَّيْتُ بِذَلِكَ لِأَنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا عَلَّمَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنَاسِكَ الْحَجِّ قَالَ لَهُ: أَعْرِفْتُ؟ وَقَالَ قَوْمٌ: بَلِ سَمَّيْتُ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ مَكَانٌ مَقَدَّسٌ مَعْظَمٌ، كَأَنَّهُ قَدْ عُرِفَ، كَمَا ذَكَرْنَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَها لَهُمْ﴾ [محمد: 6]. وَالْوُقُوفُ بِعِرْفَاتٍ تَعْرِيفٌ. وَالتَّعْرِيفُ: تَعْرِيفُ الضَّالَّةِ وَاللَّقْطَةِ، أَنْ يَقُولَ: مَنْ يَعْرِفُ هَذَا؟ وَيُقَالُ: اعْتَرَفَ بِالشَّيْءِ، إِذَا أَقْرَأَ، كَأَنَّهُ عَرَفَهُ فَأَقْرَأَ بِهِ. وَيُقَالُ: النَّفْسُ عِرُوفٌ، إِذَا حُمِلَتْ عَلَى أَمْرِ فَبَاءَتْ بِهِ أَيِ اطْمَأْنَنْتَ.

قال ابن منظور⁽¹⁾: العِرْفَانُ: العلم؛ قال ابن سيده: وَيَنْفَصِلَانِ بِتَحْدِيدِ لَا يَلِيقُ بِهَذَا الْمَكَانِ، عَرَفَهُ يَعْرِفُهُ عِرْفَةً وَعِرْفَانًا وَعِرْفَانًا وَمَعْرِفَةً وَاعْتَرَفَهُ؛ قَالَ أَبُو ذُوَيْبٍ يَصِفُ سَحَابًا: مَرَّتْهُ النُّعَامَى، فَلَمْ يَعْتَرِفْ خِلَافَ النُّعَامَى مِنَ الشَّامِ رِيحًا وَرَجُلٌ عَرُوفٌ وَعَرُوفَةٌ: عَارِفٌ يَعْرِفُ الْأُمُورَ وَلَا يُنْكَرُ أَحَدًا رَأَى مَرَّةً، وَالْهَاءُ فِي عَرُوفَةٍ لِلْمَبَالِغَةِ. وَالْعَرِيفُ وَالْعَارِفُ بِمَعْنَى مِثْلِ عَلِيمٍ وَعَالِمٍ؛ قَالَ طَرِيفُ بْنُ مَالِكِ الْعَنْبَرِيِّ، وَقِيلَ طَرِيفُ بْنُ عَمْرٍو: أَوْكُلَّمَا وَرَدَتْ عُكَاظُ قَبِيلَةٍ، بَعَثُوا إِلَيَّ عَرِيفَهُمْ يَتَوَسَّسُ؟ أَيِ عَارِفَهُمْ؛ قَالَ سَبْيُوِيَه: هُوَ فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ كَقَوْلِهِمْ ضَرِيبٌ قِدَاحٌ، وَالْجَمْعُ عِرْفَاءٌ. وَأَمْرٌ عَرِيفٌ وَعَارِفٌ: مَعْرُوفٌ، فَاعِلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ.

قال الأزهري⁽²⁾: لَمْ أَسْمَعْ أَمْرًا عَارِفًا أَيِ مَعْرُوفًا لِغَيْرِ اللَّيْثِ، وَالَّذِي حَصَلَتْ لَهُ لِلْأُمَّةِ رَجُلٌ عَارِفٌ أَيِ صَبُورٌ؛ قَالَ أَبُو عَيْبَةَ وَغَيْرُهُ.

والعِرْفُ، بالكسر: من قولهم ما عَرَفَ عِرْفِي إِلَّا بِأَخْرَةِ أَيِ مَا عَرَفَنِي إِلَّا آخِرًا. وَيُقَالُ: أَعْرَفَ فُلَانٌ فُلَانًا وَعَرَفَهُ إِذَا وَقَفَهُ عَلَى ذَنْبِهِ ثُمَّ عَفَا عَنْهُ. وَعَرَفَهُ الْأَمْرَ: أَعْلَمَهُ إِيَّاهُ. وَعَرَفَهُ بَيْتَهُ: أَعْلَمَهُ بِمَكَانِهِ.

(2) تهذيب اللغة.

(1) اللسان، المتخصص.

المعنى المشترك لكلمة (ع ر ف)

وقد وردت كلمة (عرف) في القرآن الكريم على أربعة أوجه:

الوجه الأول: المعروف يعني: القرض ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [النساء: 6].

الوجه الثاني: المعروف: أن تتزين المرأة بعد انقضاء عدتها ﴿فَإِذَا بَلَغَنَّ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة: 234].

الوجه الثالث: المعروف: هي العدة الحسنة ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عِلْمَ اللَّهِ أَنْكُمْ سَتَذَكَّرُوهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ [البقرة: 235].

الوجه الرابع: المعروف يعني: النفقة على قدر ميسور الرجل ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: 241].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾ [البقرة: 89].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾ ففيه مسائل:

المسألة الأولى: تدل الآية على أنهم كانوا عارفين بنبوته وفيه سؤال: وهو أن التوراة نقلت نقلاً متواتراً، فأما أن يقال: إنه حصل فيها نعت محمد ﷺ على سبيل التفصيل، أعني بيان أن الشخص الموصوف بالصورة الفلانية والسيرة الفلانية سيظهر في السنة الفلانية في المكان الفلاني، أو لم يوجد هذا الوصف على هذا

(1) التفسير الكبير.

الوجه، فإن كان الأول كان القوم مضطرين إلى معرفة شهادة التوراة على صدق محمد عليه الصلاة والسلام، فكيف يجوز على أهل التواتر إطباقهم على الكذب وإن لم يكن الوصف على هذه الصفة لم يلزم من الأوصاف المذكورة في التوراة كون محمد ﷺ رسولاً، فكيف قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾؟ والجواب: أن الوصف المذكور في التوراة كان وصفاً إجمالياً وأن محمداً ﷺ لم يعرفوا نبوته بمجرد تلك الأوصاف، بل بظهور المعجزات صارت تلك الأوصاف كالمؤكد، فلهذا ذمهم الله تعالى على الإنكار.

المسألة الثانية: يحتمل أن يقال: كفروا به لوجوه. أحدها: أنهم كانوا يظنون أن المبعوث يكون من بني إسرائيل لكثرة من جاء من الأنبياء من بني إسرائيل وكانوا يرغبون الناس في دينه ويدعونهم إليه، فلما بعث الله تعالى محمداً من العرب من نسل إسماعيل صلوات الله عليه، عظم ذلك عليهم فأظهروا التكذيب وخالفوا طريقهم الأول. وثانيها: اعترافهم بنبوته كان يوجب عليهم زوال رياستهم وأموالهم فأبوا وأصروا على الإنكار. وثالثها: لعلمهم ظنوا أنه مبعوث إلى العرب خاصة فلا جرم كفروا به.

المسألة الثالثة: أنه تعالى كفرهم بعد ما بين كونهم عالمين بنبوته، وهذا يدل على أن الكفر ليس هو الجهل بالله تعالى فقط.

● قال تعالى: ﴿وَجَاءَ إِخْوَةَ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ﴾ [يوسف: 58]

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿وَجَاءَ إِخْوَةَ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ﴾ يوسف ﴿وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ [يوسف: 58] لأنهم خلفوه صبيهاً، ولم يتوهموا أنه بعد العبودية يبلغ إلى تلك الحال من المملكة، مع طول المدّة؛ وهي أربعون سنة. وقيل: أنكروه لأنهم اعتقدوا أنه ملك كافر: وقيل: رأوه لابس حرير، وفي عنقه طوق ذهب، وعلى رأسه تاج، وقد تزيّياً بزيّ فرعون مصر؛ ويوسف رآهم على ما كان عهدهم في

(1) الجامع لأحكام القرآن.

الملبس والحلية. ويحتمل أنهم رأوه وراء ستر فلم يعرفوه. وقيل: أنكروه لأمر خارق أمتحاناً أمتحن الله به يعقوب.

● قال تعالى: ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا﴾ [النحل: 83].

قال الخازن⁽¹⁾: ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا﴾ قال السدي: نعمة الله يعني محمداً ﷺ أنكروه وكذبوه. وقيل: نعمة الله هي الإسلام لأنه من أعظم النعم التي أنعم الله بها على عباده، ثم إن كفار مكة أنكروه وجحدوه، وقال مجاهد وقتادة: نعمة الله ما عدد عليهم في هذه السورة من النعم يقرون بأنها من الله، ثم إذا قيل لهم: صدقوا وامثلوا أمر الله فيها ينكرونها ويقولون ورثناها عن آبائنا.

● قال تعالى: ﴿لِتَعَارَفُوا﴾ [الحجرات: 13].

قال ابن عجيبة⁽²⁾: ﴿لِتَعَارَفُوا﴾ [الحجرات: 13] أي: إنما جعلناكم كذلك ليعرف بعضكم نسب بعض، فلا يتعدى إلى غير آباءه، لا لتفاخروا بالأجداد والأنساب. قال القشيري⁽³⁾: إنا خلقناكم أجمعكم من آدم وحواء، ثم جعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا لا لتكاثروا ولا لتنافسوا. فإذا كانت الأصول تربةً ونطفةً وعلقةً. . . فالتفاخر بماذا؟ أبا لحمأ المسنون؟ أم بالنطفة في قرار مكين؟ أم بما ينطوي عليه ظاهرك مما تعرفه؟! وقد قيل:

إِنَّ آثَارَنَا تَدُلُّ عَلَيْنَا فَانظُرُوا بَعْدَنَا إِلَى الْآثَارِ
أم بأفعالك التي هي بالرياء مشوبة؟ أم بأحوالك التي هي بالإعجاب مصحوبة؟ أم بمعاملاتك التي هي ملأى بالخيانة؟

● قال تعالى: ﴿يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ﴾ [يونس: 45].

قال الخازن⁽⁴⁾: ﴿يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ﴾ يعني: يعرف بعضهم بعضاً إذا خرجوا من

(3) لطائف الإشارات.

(4) لباب التأويل.

(1) لباب التأويل.

(2) البحر المديد.

قبورهم كما كانوا يتعارفون في الدنيا ثم تنقطع المعرفة بينهم إذا عاينوا أهوال يوم القيامة، وفي بعض الآثار: أن الإنسان يوم القيامة يعرف من بجانبه ولا يقدر أن يكلمه هيبة وخشية، وقيل: إن أحوال يوم القيامة مختلفة ففي بعضها يعرف بعضها بعضاً وفي بعضها ينكر بعضهم بعضاً لهول ما يعاينون في ذلك اليوم.

● قال تعالى: ﴿وَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا هُمْ﴾ [محمد: 6].

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿وَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا هُمْ﴾ أي: بينها لهم حتى عرفوها من غير استدلال، وذلك أنهم إذا دخلوا الجنة تفرقوا إلى منازلهم.

قال الواحدي⁽²⁾: هذا قول عامة المفسرين. وقال الحسن: وصف الله لهم الجنة في الدنيا، فلما دخلوها عرفوها بصفتها. وقيل: فيه حذف، أي: عرفوا طرقها ومساكنها وبيوتها. وقيل: هذا التعريف بدليل يدلهم عليها، وهو الملك الموكل بالعبد يسير بين يديه حتى يدخله منزله، كذا قال مقاتل. وقيل: معنى ﴿عَرَفَهَا هُمْ﴾ [محمد: 6]: طيبها بأنواع الملاذ، مأخوذ من العرف، وهو الرائحة.

● قال تعالى: ﴿فَإِذَا أَفْضَئْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ﴾ [البقرة: 198].

قال القرطبي⁽³⁾: ﴿فَإِذَا أَفْضَئْتُمْ﴾ أي أندفعتم. ﴿مِنْ عَرَفَاتٍ﴾ وعرفات: أسم عَلَم، سُمِّيَ بجمع كأذرعَات. وقيل: سُمِّيَ بما حوله، كأرضٍ سباسب. وقيل: سُمِّيَتْ تلك البُقعة عرفات لأن الناس يتعارفون بها. وقيل: لأن آدم لما هبط وقع بالهند، وحواء بجُدَّة، فأجتمعا بعد طول الطلب بعرفات يوم عرفة وتعارفا؛ فُسِمِيَ اليوم عرفة، والموضع عرفات؛ قاله الضحاك. وقيل غير هذا لما تقدّم ذكره عند قوله تعالى: ﴿وَأَرْنَا مَنَاسِكَنَا﴾ [البقرة: 128]. قال ابن عطية: والظاهر أن اسمه مرتجل كسائر أسماء البقاع.

● قال تعالى: ﴿وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [آل عمران: 104].

(3) الجامع لأحكام القرآن.

(1) فتح القدير.

(2) الوجيز.

قال الطبري⁽¹⁾: ﴿وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ يقول: يأمرون الناس باتباع محمد ﷺ، ودينه الذي جاء به من عند الله.

قال ابن الجوزي⁽²⁾: المعروف، فهو ما يعرف كل عاقل صوابه، وضده المنكر، وقيل: المعروف هاهنا: طاعة الله.

● قال تعالى: ﴿وَقُلْنَا قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾ [الأحزاب: 32].

قال أبو السعود⁽³⁾: ﴿وَقُلْنَا قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾ بعيداً عن الريبة والإطماع بجد وخشونة من غير تخنيث أو قولاً حسناً مع كونه حشياً.

قال الشوكاني⁽⁴⁾: ﴿وَقُلْنَا قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾ عند الناس بعيداً من الريبة على سنن الشرع، لا ينكر منه سامعه شيئاً، ولا يطمع فيهن أهل الفسق والفجور بسببه.

● قال تعالى: ﴿فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [النساء: 6].

قال الألوسي⁽⁵⁾: ﴿وَمَنْ كَانَ﴾ من الأولياء والأوصياء ﴿فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ بقدر حاجته الضرورية من سدّ الجوعة وستر العورة قاله عطاء وقتادة. وأخرج ابن المنذر والطبراني عن ابن عباس أنه قال: يأكل الفقير إذا ولي مال اليتيم بقدر قيامه على ماله ومنفعته له ما لم يسرف أو يبذر، وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه «عن ابن عمر سأل النبي ﷺ فقال: ليس لي مال وإني ولي يتييم فقال: كل من مال يتييمك غير مسرف ولا متأثل مالاً ومن غير أن تقي مالك بماله».

قال القاسمي⁽⁶⁾: ﴿فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ بقدر حاجته الضرورية وأجرة سعيه وخدمته. كما رواه ابن أبي حاتم عن عائشة حيث قالت: فليأكل بالمعروف بقدر قيامه عليه، ورواه البخاري أيضاً.

● قال تعالى: ﴿فَأَمْسِكُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ﴾ [الطلاق: 2].

- | | |
|-------------------------|--------------------|
| (1) جامع البيان. | (4) فتح القدير. |
| (2) زاد المسير. | (5) روح المعاني. |
| (3) إرشاد العقل السليم. | (6) محاسن التأويل. |

قال الخازن⁽¹⁾: ﴿فَأَمْسِكُوهُمْ﴾ أي راجعوهن ﴿بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ أي اتركوهن حتى تنقضي عدتهن فيبين منكم.

قال ابن حيان⁽²⁾: ﴿فَأَمْسِكُوهُمْ﴾: أي راجعوهن، ﴿بِمَعْرُوفٍ﴾: أي بغير ضرار، ﴿أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾: أي سرحوهن بإحسان، والمعنى: اتركوهن حتى تنقضي عدتهن، فيملكن أنفسهن.

● قال تعالى: ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾ [المرسلات: 1].

قال ابن عجيبة⁽³⁾: يقول الحق جلّ جلاله: ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ﴾ أي: والملائكة المرسلات ﴿عُرْفًا﴾ أي: بالمعروف من الأمر والنهي، وانتصابه بإسقاط الخافض، أو: فضلاً وإنعاماً، فيكون نقيض المنكر، وانتصابه على العلة، أي: أرسلهن للإنعام والإحسان، أو: متابعة، وانتصابه على الحال، أي: يتلو بعضها بعضاً، وفي القاموس: عُرْفًا، أي: بعض خلف بعض.

● قال تعالى: ﴿وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ﴾ [الأعراف: 46].

قال الفخر الرازي⁽⁴⁾: إذا عرفت هذا فنقول: في تفسير لفظ الأعراف قولان: القول الأول: وهو الذي عليه الأكثر أن المراد من الأعراف أعالي ذلك السور المضروب بين الجنة والنار، وهذا قول ابن عباس. وروي عنه أيضاً أنه قال: الأعراف شرف الصراط.

والقول الثاني: وهو قول الحسن وقول الزجاج: في أحد قوله أن قوله: ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ﴾ أي وعلى معرفة أهل الجنة والنار رجال يعرفون كل أحد من أهل الجنة والنار بسيماهم. ف قيل للحسن: هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم، ف ضرب على فخذيه ثم قال: هم قوم جعلهم الله تعالى على تعرف أهل الجنة وأهل النار يميزون

(3) البحر المديد.

(4) التفسير الكبير.

(1) لباب التأويل.

(2) البحر المحيط.

البعض من البعض، والله لا أدري لعل بعضهم الآن معنا! أما القائلون بالقول الأول فقد اختلفوا في أن الذين هم على الأعراف من هم؟ ولقد كثرت الأقوال فيهم وهي محصورة في قولين: أحدهما: أن يقال إنهم الأشراف من أهل الطاعة وأهل الثواب، الثاني: أن يقال إنهم أقوام يكونون في الدرجة السافلة من أهل الثواب أما على التقدير الأول ففيه وجوه: أحدها: قال أبو مجلز: هم ملائكة يعرفون أهل الجنة وأهل النار، ف قيل له: يقول الله تعالى: ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ﴾ وتزعم أنهم ملائكة؟ فقال الملائكة ذكور لا إناث. ولقائل أن يقول: الوصف بالرجولية إنما يحسن في الموضع الذي يحصل في مقابلة الرجل من يكون أنثى ولما امتنع كون الملك أنثى امتنع وصفهم بالرجولية. وثانيها: قالوا إنهم الأنبياء ﷺ أجلسهم الله تعالى على أعالي ذلك السور تمييزاً لهم عن سائر أهل القيامة، وإظهاراً لشرفهم، وعلو مرتبتهم وأجلسهم على ذلك المكان العالي ليكونوا مشرفين على أهل الجنة، وأهل النار مطلعين على أحوالهم ومقادير ثوابهم وعقابهم.

وثالثها: قالوا: إنهم هم الشهداء، لأنه تعالى وصف أصحاب الأعراف بأنهم يعرفون كل واحد من أهل الجنة وأهل النار، ثم قال قوم: إنهم يعرفون أهل الجنة بكون وجوههم ضاحكة مستبشرة، وأهل النار بسواد وجوههم وزرقة عيونهم، وهذا الوجه باطل، لأنه تعالى خص أهل الأعراف بأنهم يعرفون كل واحد من أهل الجنة وأهل النار بسيماهم، ولو كان المراد ما ذكره لما بقي لأهل الأعراف اختصاص بهذه المعرفة، لأن كل أحد من أهل الجنة ومن أهل النار يعرفون هذه الأحوال من أهل الجنة ومن أهل النار، ولما بطل هذا الوجه ثبت أن المراد بقوله: ﴿يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ﴾ هو أنهم كانوا يعرفون في الدنيا أهل الخير والإيمان والصلاح، وأهل الشر والكفر والفساد وهم كانوا في الدنيا شهداء الله على أهل الإيمان والطاعة وعلى أهل الكفر والمعصية، فهو تعالى يجلسهم على الأعراف، وهي الأمكنة العالية الرفيعة ليكونوا مطلعين على الكل يشهدون على كل أحد بما يليق به، ويعرفون أن أهل الثواب وصلوا إلى الدرجات، وأهل العقاب إلى الدركات.

عزم

(عزم - سخط - حمية - غضب - غيظ - كزه)

■ العزم: شراسة القوة الغضبية واندفاعها ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرْمِ﴾ [سبأ: 16].

■ السخط: غضب شديد يقتضي عقوبة قاسية ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا آسَخَطَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ﴾ [محمد: 28].

■ الحمية: ثورة القوة الغضبية المثيرة للبدء بالقتال ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةَ﴾ [الفتح: 26].

■ الغضب: ثورة القوة الغضبية المثيرة للانتقام ﴿وَمَنْ يَحِلِّلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَد هَوَى﴾ [طه: 81].

■ الغيظ: أشد أنواع الغضب لشدة وقاحة الخصم ﴿قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ﴾ [آل عمران: 119].

■ الكره: كل ما لا تحبه نفسك ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ﴾ [البقرة: 216].



شرح المعاني:

فالعزم نوع من أنواع الغضب. العزم والغضب والحمية والغيظ والعزة والسخط هذه هي الكلمات التي تدل على الغضب وكل كلمة منها تدل على غضب

معين محدد بحيث لا تنطبق على كل غضب لأن الغضب أنواع. وكل غضب له في كتاب الله عز وجل مدلول، أي كلمة تدل عليه بالضبط من هنا أنت عندما تتحدث بلغة القرآن لست بحاجة إلى أن تستعمل يدك كما هو الشأن في بعض لغات العالم عندما يتكلمون يحاول أن يوصل المعنى المطلوب بإشارات يديه، الكلمة القرآنية هي بذاتها توصل المعنى محددًا وهذا المعنى هو الحجة على أهل اللغة وكما قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ [النساء: 122].

قبل كل شيء الغضب قانون إنساني كالبكاء، كالضحك، كالفرح، كالرضى، كل هذه من قوانين البشر ولكن الغضب كالبكاء منه ما هو محمود ومنه ما هو مذموم.

هناك بكاء وصراخ على الأموات وهذا مذموم وهناك بكاء من خشية الله وهذا محمود، وهكذا الغضب هناك ما هو محمود وهناك ما هو مذموم كما تبين هذه الكلمات القرآنية في كتاب الله عز وجل عندما تحدد كل واحدة منها نوعاً من أنواع الغضب.

الغيظ: أولاً الغيظ، الغضب فوران الدم لوجود شيء مرفوض منك تماماً، مرفوض ويثير فيك رغبة الانتقام هذا غضب، هنالك رد فعل قوي. كل رفض تام لشيء تكره نفسك يثير فيك رد فعل قوي من ضرب أو قطيعة أو هجر أو سباب أو انتقام أو ما شاكل ذلك يسمى غضباً ولكن هذا الغضب أسبابه مختلفة.

إذا كان استفزازاً فهو غيظ كالحسد كأن ترى صديقاً لك أصبح مديراً وأنت لا تزال موظفاً صغيراً هذا استفزاز رغم أنه لم يعتد عليك هذا العمل أثارك، استفرك فهو غيظ.

الحسد، الغيرة، الشعور بالقهر، فأنت تحس أنك ضعيف، أنك ذليل فهناك من غلبك لأنك غبي وهو ذكي فالمهم أن هنالك إثارة هو لم يحاول الاعتداء عليك لكنه في وضع إيجابي أنت لا تستطيع الوصول إليه فصار غيظاً ﴿لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ [الفتح: 29].

هذا المسلم النظيف يعبد الله وحده طاهر الذليل، عفيف اليد، عفيف اللسان، يذهب إلى المسجد متوضئاً، معطراً، ملابسه جميلة، الكل متحابون في الله، لا يفتاب أحدهم أحداً. الكفار بينهم من الوساخات كما كان المشركون في الجاهلية فيهم من الوساخات ما فيهم عصبية وحسد وغل وقهر ونجاسة ويعبدون حجراً، قطعاً عندما يرى المؤمن يشعر بالاستفزاز ﴿لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾.

هكذا وكما قال تعالى: ﴿وَيَذْهَبَ غِيظَ قُلُوبِهِمْ﴾ [التوبة: 15].

إذا الغيظ هو غضب الاستفزاز المفاجئ من حسد أو غيرة أو قصور ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا﴾ [الفرقان: 12].

ولهذا قال تعالى: ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ﴾ [آل عمران: 134]. فلم يقل والكاظمين الغضب، فليس في وسع الإنسان أن يكظم غضبه فالغضب قانون، أنت لا تستطيع أن تكتم ضحكك طوال عمرك فلا بد أن تضحك في يوم من الأيام. هل يمكن أن تكتم فرحك؟ لا بد أن يظهر عليك... وانظر إلى دقة القرآن لم يقل والكاظمين الغضب بل قال: ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ﴾ والغيظ هو الاستفزاز فانت لا تغار ولا تحسد وحتى إذا حسدت أنت كالجبل فلا يبدو عليك بل بالعكس تدعو له بالتوفيق ولكن في قلبك أنت متعب نفسياً لماذا لم تصبح أنت مثل ما أصبح غيرك؟ ويحيل هذا الشعور إلى غبطة فهو يكظمها أولاً ثم يحيلها إلى غبطة فرب العالمين سبحانه وتعالى يمتدح هؤلاء الناس الذين يكظمون غيظهم من هذه العوامل، يكظمون هذا النوع من أنواع الغضب - الغيظ - وليس كل غضب يمكن كظمه.

فانظر إلى دقة القرآن أن تكظم غضباً قبيحاً غضباً ليس جميلاً، غضباً ليس كريماً، هذا حيثئذ أنت تكظمه لرجولتك، لإيمانك بالله، لأن هذا من صنع الله عز وجل وحيثئذ هذا لا يبدو عليك.

كظم يعني بقوة تبقى مع صاحبك بالبشاشة وتدعو له بالتوفيق ولو أنك متألم إلى حد ما ليتك أنت كنت كذلك أيضاً مع بقاء النعمة عليه هذه هي الغبطة.

إذا رب العالمين امتدح الذين يكظمون الغيظ وليس الغضب ولا السخط ولا العرام بل الغيظ فقط، غضب الاستفزاز على نعمة أو ما شاكل ذلك هذا هو الغيظ.

العُرام: هو الغضب المدمر، والتاريخ كله مليء بالغضب الذي يقتل المغضوب منه.

كل الذين قتلوا، كل السياسيين الذين قتلوا خصومهم أصل هذا غضب لكنه عرام، غضب مدمر.

رب العالمين استعمل كلمة الغضب على غضب الطوفان، غضب الماء، كالتسونامي. فالتسونامي غضب دمر الدنيا، دمار هائل ﴿فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أَكُلٍ خَمْطٍ وَأَثَلٍ وَشَيْءٍ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ﴾ [سبأ: 16].

دمر الدنيا دمر قطراً كاملاً مزارع وحقول وبيوت فلم يترك شيئاً كما حدث في التسونامي هذا الذي هو بركان غاضب، هذه أعجوبة العجائب حينئذٍ هذا الذي حصل الإعصار المخيف هذا عِرم. حتى في لغتنا نقول للمرأة القوية والشرسة: عرمة، وهي كلمة فصيحة تستعمل كلمة عرمة في لغتنا الدارجة ولكن هي لغة فصيحة.

فالعُرام هو الغضب المدمر.

الحمية: هي الغضب المقدس، غضب لما تعتقده أنت أنه مقدس فالتقديس هنا نسبي إما لانتهاك وطن أو انتهاك عرض أو انتهاك دين أو انتهاك كرامة وبالتالي الجاهليون كانوا يعتقدون أن الأصنام آلهة كما قال تعالى: ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ [الفتح: 26].

حمي أنفسهم وغضبوا غضباً شديداً قالوا محمداً يسفه آلهتنا وهي عبارة عن حجار.

وحينئذٍ هذه حمية ولكنها جاهلية. كما قلنا هناك غضب محمود وغضب

مذموم عند انتهاك العرض فمن لم يغضب كما في القول الحكيم «من استغضب ولم يغضب فهو جبان».

عند انتهاك عرضك أو دينك أو وطنك أو كرامتك هذه إذا غضبت من أجلها فهي حمية. الحمية إذاً أن تغضب إذا انتهك أحد عرضك أو وطنك أو دينك أو مالك أو كرامتك أو سمعة أهلكت تغضب، ثور، هذا هو الغضب المقدس وهو نسبي كما قلنا هذا المقدس نسبي هناك من عنده قبر مقدس أو حجر مقدس أو شمس مقدسة يعبدها أو بقرة إذا أحد اعتدى عليها يغضب حمية جاهلية، فهو لا يغضب لنفسه بل يغضب لانتهاك شيء مقدس عنده وهو أمر نسبي. فكل شيء أنت تعتبر أن انتهاكه عار أو عيب أو مذلة أو مهانة، وما أكثر هذا في حياتنا كأبو رغال وابن العلقمي مضى عليهم قرون ولا يزال الناس يلعنونه لأنه ما غضب بل دل المحتل على وطنه، أبو رغال جاء بالأحباش على مكة، وهم أعداؤه وابن العلقمي جاء بالمغول إلى بغداد وأعانهم على قتل العراقيين هذا عار.

الذين يغضبون إذا دُنست أرضهم أو دينهم أو أعراضهم فهؤلاء أهل حمية حقيقية.

فالحمية إذاً الغضب من أجل المقدس فهو غضب محمود.

العزة: غضب المتكبرين.

كالمملوك وخاصة رؤساء الجمهوريات فهذا من أي كلمة يغضب ويعدم المئات، سجون مليئة بالتعذيب على كلمة، على نكتة، وعلى نكتة أعدم آلاف الناس. فهذه تسمى العزة بالإثم. وإذا قيل: اتق الله يا رجل، وهي كلمة جميلة، رب العالمين يقول لمحمد ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ﴾ [الأحزاب: 1].

رسول الله المعصوم الكامل سيد الأنبياء الذي رفع الله له ذكره والذي غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر يقول له: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ﴾ أي اتق الله تقوى متجددة، ترقى في مجال التقوى كل يوم تتقيه تقوى أفضل من تقواك الماضية، وهذا الترقى في هذه المدارج. فمحمد ﷺ فرح بهذا. أنا أعرف أن رئيس

جمهورفة قال له أأء الأشخاص اتق الله؁ فقتله شر قتلة . وأعرف ملكاً كان قد أمر بقتل أأء الأشخاص فقال أأءهم له : يا صاحب الجلالة اتق الله ؛ فقتل هذا أيضاً . هذا غضب الكبرفاء فكفف تقول لف اتق الله ؟ وكثفر فف حفاتنا؁ أنت عالم من العلماء؁ داعفة من الدعاة؁ شفخ من الشفوخ؁ وجه من الوجهاء؁ شاعر عظم؁ كاتب كبر؁ محسن عظم كرفم الجود؁ لكن إذا انتقدك أأءهم تغضب هذا فسمى العزة بالإثم هذا غضب الكبرفاء .

فف ففن أن العظماء العظماء لا فغضبون مطلقاً فف هذا الباب كما ذكر التاريخ أشكالاً وألواناً من هؤلاء مثل عدف بن حاتم الطائف؁ كان لوحده فدخل علفه شخص فأهانة؁ فقال له عدف : يا أأف أنا سفد القوم أفرغ ما عندك من سباب الآن قبل أن فأتف أأء الناس فأنهم فغضبون إذا شتمت سفدهم؁ قل لف بعد ماذا فرفد؟ والله فنف أستحق هذا الكلام منك؁ وأعطاه عدداً من النوق .

هذا الرجل لم فغضب ولهذا بقف أثره . فعدف بن حاتم الطائف عنده آثار كثرفة ولكن بقف هذا الأثر فتندر به الناس .

سفد بنف فمفم الأشخ بن القفس كان النبف ﷺ فحبه؁ هذا الأشخ شخص عظم حتى أن شخصاً سأله : بالله علفك بما سدت قومك ولست من أغانهم؟ فقال : بالحلم .

سفدنا علف زفن العابدفن بن الحسين كان إذا شتمه شخص فقول : والله فنف ما ففف علك من ذنوبف لأعظم .

وفرؤف عن الشفخ راشد رحمه الله مثل هذا : دخل علفه شخص وبدا فنتقده انتقاداً سفدفاً حتى أن ولده الشفخ محمد تهفاً لكف فوقفه لأن ذلك كان قد أوغل فف فإغلاظ القول له؁ فمنعه أباه بأن مسك فده لكف لا فقوم؁ وبعد أن انتهى الرجل فرج ثم هذا الرجل راجع نفسه ورأف أنه اعتدى علف الشفخ فلما عاد تهفاً الشفخ محمد أن هذا عاد لفشتم؁ ولكنه تأسف واعتذر؁ فقال له الشفخ راشد : ظنتك

عدت لتكمل علي . كم فضل للشيخ راشد؟ لكن بقيت هذه عند الناس يتحدثون بها، فالحلم سيد الأخلاق ويستر كل عيب .

ولذلك إذا كان لك ألف فضيلة فاقها الحلم، ولهذا قال النبي ﷺ لأشج بن القيس :

«إن فيك خصلتين يحبهما الله ورسوله الحلم والأناة» فقال : هما مني؟ فقال الرسول : «لا من الله» .

وقال الله تعالى : ﴿فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴿٣٤﴾ وَمَا يُقَلِّدُهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُقَلِّدُهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿٣٥﴾﴾ [فصلت: 34-35] .

كم من الزعماء مثل الأشج بن القيس؟ ومثل علي زين العابدين؟ ومثل مروان ابن الحكم؟ أيضاً كان حليماً رغم إساءته في حكمه ومثل الشيخ راشد وأمثاله كم واحد؟ معدودين .

هنالك من قتل الآلاف، والسجون مليئة لكلمة، لموقف، لإشاعة، قتل الإنسان عندهم كشرية الماء ولهذا سقطوا عند الله وعند الناس وفي التاريخ وفي عقر أنفسهم . هو في نفسه يعتقد بأنه ساقط ولذلك لا يحبه أحد وهو لا يحب أحداً وتراه يمعن يوماً بعد يوم في إذلال شعبه لأنه يعرف إذا تولوه لن يرحموه ولهذا هو يبطش بهم . كل هذا من الغضب .

السخط : بقيت آخر كلمة وهي السُّخْطُ بالضمة والسَّخْطُ بالسكون والسَّخْطُ بالفتحة .

هذا السُّخْطُ هو الغضب الشديد لقلة المطلوب أو رداءته . كأن أطلب منك شيئاً إما امتحاناً أو مالاً أو وظيفة أو إنجاز مهمة فأنت تقوم بها بشكل بسيط جداً كأن أطلب منك مليون درهم فتعطيني عشرة دراهم فهذا يغضبني لأن المطلوب رديء أو جداً قليل .

أنت أستاذ جامعة والطالب يأخذ عندك خمس علاماتٍ من مائة فطبعاً

ستسخط عليه، أو مثلاً تكلف طالب ماجستير ببحث وإذا به كلام فارغ لا يقول به جاهل فأنت حينئذٍ تغلي من الغضب، هذا سخط.

فالسخط عندما تستقل المراد أو المطلوب أو أن يكون رديئاً جداً فأنت من باب إنكار هذا الفشل في أداء المهمة، للرداءة أو للقلة يسمى هذا سخطاً. يقول الله تعالى في آية عجيبة على قوم مستمرين من عهد النبي ﷺ إلى يوم القيامة: ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ﴿٥٨﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿٥٩﴾﴾ [التوبة: 58-59].

وهذا قصته معروفة كما يعرفها الناس جميعاً شخص اسمه ذو الخويصرة، هذا الشخص عندما النبي ﷺ قَسَمَ غنائم حُنين قال: يا محمد اعدل فإنك لم تعدل. تصور شخصاً يقول للنبي إعدل، أي قلة أدب هذه وقلة ذوق؟

هذا سخط. . . ولذلك معظم الثورات في العصر الحديث من أقليات ساخطة لقلة شأنها، لهوانها، لعدم إنجازها، فليس فيهم لا رجال مال ولا رجال علم ولا رجال وطنية وهم الطابور الخامس لكل محتل، كل محتل يجد فيهم عوناً، فهم دائماً ساخطون. وردّ عليه الرسول ﷺ وقال: «ويحك إن لم أعدل فمن يعدل»؟

وقال عنه النبي ﷺ: «سيخرج من ضمن هذا (أي من معدنه ونسله) قومٌ أحداث الأسنان سفهاء الأحلام سيماهم التحليق يحقر أحدكم صلاته إلى صلاتهم وصيامه إلى صيامهم. . . يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية».

الساخطون غير الغاضبين وغير المغتاضين وغير أصحاب الحمية.

الساخطون قوم في الحقيقة يشعرون بفوات المغنم، بأنك أنت لا تعطهم كما تعطي الآخرين، لا تحترمهم كما تحترم الآخرين، وهم في الغالب ليس لهم شأن فهم ليسوا من أهل العلم ولا من أهل المال ولا من أهل القوة ولا من أهل الوطنية ولا من أهل الكفاءات، هؤلاء هم الطابور الخامس، هؤلاء في النهاية يصبحون قتلة في كل التاريخ.

النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والراء والميم أصلٌ صحيح واحد، يدلُّ على شِدَّةِ وحِدَّة. يقال: عَرُمَ الإنسانُ يَعْرُمُ عَرَامَةً، وهو عارم.

وعُرَامُ الجَيْشِ: شِرَّتَهُ وحَدُّهُ وكَثْرَتُهُ.

ولذلك يقال: جيشٌ عَرْمَرَمٌ. وقد قلنا إِنَّهُمْ إذا أرادُوا تَفْخِيمَ أمرٍ زادُوا في حروفه. والعَرْمَرَمُ من عَرَمَ وعَرر.

وأما سَيْلُ العَرِمِ فيقال: العَرِمَةُ: السُّكْرُ، وجمعها عَرِمٌ. وهذا صحيح، لأنَّ الماءَ إذا سَكِرَ كان له عُرَامٌ من كثرته. ومحتمل أن يكون العَرِمَةُ الكُدْسُ المَدُوسُ الذي لم يُدَّرْ، يُجْعَلُ كهَيْئَةِ الأَزْجِ. فإنَّ كان كذا فلائنه مُتَكَاثِفٌ كثير، كالماءِ ذي العُرَامِ. فأما العَرْمَةُ فالبياضُ يكون بِمَرْمَةِ الشَّاةِ، يقال: شاةٌ عرماءٌ - وهذا شاذٌّ عن الأصل الذي ذكرناه - وأفعى عرماء. وممكن أن يكون من باب الإبدال، كأنَّ الرءاء بدل من لام، كأنها عِلْمَاءُ. وذلك يكون البياض كعلامةٍ عليها، وليس هذا ببعيد.

فأما قولهم إن العَرِمَ: الجُرْدُ الذَّكْرُ فمما لا معنى له ولا يُعْرَجُ على مثله.

قال الجوهري⁽²⁾: العَرِمُ: المُسَنَّاةُ، لا واحد لها من لفظها، ويقال واحدها عَرِمَةٌ. وعَرَمْتُ العَظْمَ أَعْرَمْتُهُ وأَعْرِمُهُ عَرْمًا، إذا عَرَقْتُهُ. وكذلك عَرَمَتِ الإِبِلُ الشَّجَرَ: نالت منه. والعُرَامُ لضم: العُرَاقُ من العَظْمِ والشَّجَرِ.

وتَعَرَّمْتُ العَظْمَ: تَعَرَّقْتُهُ. وصَبِيٌّ عارِمٌ بَيْنَ العُرَامِ بالضم، أي شَرِسٌ وقد عَرَمَ يَعْرُمُ عَرَامَةً بالفتح.

وعُرَامُ الجَيْشِ: كَثْرَتُهُ. والعَرِمُ العارِمُ. والأَعْرَمُ الذي فيه سوادٌ وبياضٌ. وَيَبِضُّ القِطَا عُرْمٌ. وحيَّةٌ عَرْمَاءٌ. وقَطِيعٌ أَعْرَمٌ بَيْنَ العَرَمِ، إذا كان ضَانًا ومِعْزَى. والعَرْمَةُ: بياضٌ يكون بِمَرْمَةِ الشَّاةِ.

(2) الصحاح في اللغة.

(1) معجم مقاييس اللغة.

والعَرْمَةُ، بالتحريك: مُجْتَمَعُ رَمَلٍ وَالْعَرْمَةُ: الكُدْسُ الذي جُمِعَ بعد ما ديس ليدزى.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: عَرَامُ الْجَيْشِ، كَغُرَابٍ: حِدَّتُهُمْ، وَشِدَّتُهُمْ، وَكَثْرَتُهُمْ، وعرم من العَظْمِ وَالشَّجَرِ: العُرَاقُ، وما سَقَطَ من قِشْرِ العَوْسَجِ، وعرم من الرُّجْلِ: الشَّرَاسَةُ، والأذى. عَرَمَ، كَنَصَرَ وَضَرَبَ وَكَرَمَ وَعَلِمَ، عَرَامَةً وَعَرَامًا، بالضم، فهو عَارِمٌ وَعَرِمٌ: اشْتَدَّ، وعرم الصَّبِيُّ علينا: أَشْرَ، وَمَرِحَ، أو بَطَرَ، أو فَسَدَ. وَيَوْمَ عَارِمٌ: نِهَايَةٌ في البَرْدِ. وَعَرِمَ العَظْمُ: نَزَعَ ما عليه من لَحْمٍ، كَتَعَرَّمَهُ، وعرم الصَّبِيُّ أُمَّهُ: رَضَعَهَا، وعرم الإِبِلُ الشَّجَرَ: نَالَتْ منه، وعرم فُلَانًا: أَصَابَهُ بِعُرَامٍ. وَعَرِمَ العَظْمُ، كَفَرِحَ: فَتَرَ. وَالعَرَمُ، مُحَرَّكَةً، وَالعُرْمَةُ، بالضم: سَوَادٌ مُخْتَلِطٌ بِيَاضٍ في أَيِّ شَيْءٍ كَانَ، أو هو تَنْقِيطٌ بِهِمَا من غير أن تَتَسَبَّحَ كُلُّ نُقْطَةٍ، وَيَياضٌ لِمَرْمَةِ الشَاةِ، وهو أَعْرَمٌ، وهي عَرْمَاءٌ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ﴾ [سبأ: 16].

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ﴾، وذلك أن الماء كان يأتي أرض سبأ من أودية اليمن، فدموا ردماً بين جبلين، وحبسوا الماء. وجعلوا في ذلك الردم ثلاثة أبواب بعضها فوق بعض، وكانوا يسقون من الباب الأعلى، ثم من الباب الثاني، ثم من الثالث، فأخصبوا، وكثرت أموالهم، فلما كذبوا رسلهم بعث الله جرذاً، ففتقت ذلك الردم حتى انتفض، فدخل الماء جنتهم، فغرقها، ودفن السيل بيوتهم، فهذا هو سيل العرم، وهو جمع عرمة وهي: السكر التي تحبس الماء، وكذا قال قتادة، وغيره. وقال السدي: العرم اسم للسد. والمعنى:

(1) القاموس المحيط.

(2) فتح القدير.

أرسلنا عليهم سيل السدّ العرم. وقال عطاء: العرم اسم الوادي. وقال الزجاج: العرم اسم الجرذ الذي نقب السدّ عليهم، وهو الذي يقال له: الخلد: فنسب السيل إليه لكونه سبب جريانه. قال ابن الأعرابي: العرم من أسماء الفأر. وقال مجاهد، وابن أبي نجيح: العرم ماء أحمر أرسله الله في السدّ، فشقه، وهدمه. وقيل: إن العرم اسم المطر الشديد. وقيل: اسم للسيل الشديد، والعرامة في الأصل: الشدة، والشراسة، والصعوبة. يقال: عرم فلان: إذا تشدّد، وتصعب، وروي عن ابن الأعرابي أنه قال: العرم السيل الذي لا يطاق. وقال المبرد: العرم كل شيء حاجز بين شيئين.

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرْمِ﴾ أي سيل الأمر العرم أي الصّعب من عرم الرجل فهو عارم وعرم إذا شرس خلقه وصعب أو المطر الشّدِيدُ وقيل: العرم جمع عرمة وهي الحجارة المركومة وقيل: هو السكر الذي يحبس الماء وقيل: هو اسم للبناء يجعل سدّاً وقيل هو البناء الرّصين الذي بنته الملكة بلقيس بين الجبلين بالصّخر والقارٍ وحقنت به ماء العيون والأمطاء وتركت فيه خروفاً على ما يحتاجون إليه في سقيهم. وقيل العرم الجرذ الذي نقب عليهم ذلك السدّ وهو الفأر الأعمى الذي يقال له الخلد سلّطه الله تعالى على سدّهم فنقبه فغرق بلادهم، وقيل: العرم اسم الوادي.



(1) إرشاد العقل السليم.

عري

(عُرِيَّ - عَرَاء)

- **الْعُرِيُّ:** التجرد من الثوب ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى﴾ [طه: 118].
- **الْعَرَاء:** الناحية التي لا ظل فيها ولا سقف ﴿فَبَدَّنَهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ﴾ [الصفات: 145].



عروة

(عُرْوَة - وَتْد - قَاعِدَة)

■ **العُرْوَة:** ما يتعلق به خوف السقوط المهلك ﴿فَقَدِ اسْتَمَسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ [البقرة: 256].

■ **الْوَتْدُ:** ما يثبت به الخيمة والسقف ﴿وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا﴾ [النبا: 7].

■ **القَاعِدَة:** ما يقوم عليها البناء ﴿فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوَقِهِمْ﴾ [النحل: 26].



شرح المعاني:

(العروة الوثقى - حبل الله - الصراط المستقيم - سواء السبيل - الكعبة)

العروة الوثقى: العروة الوثقى كما في القرآن الكريم تعني ثلاثة:

﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِرْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمَسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: 256].

أولاً التوحيد ﴿وَيُؤْمِرْ بِاللَّهِ﴾، وثانياً: الكفر بالطاغوت ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ﴾.

لكي تتعامل مع القرآن وتملك ناصيته وتغوص في أعماقه لا يمكنك أن تفعل ذلك إلا أن توفر له الأسباب التالية: التوحيد والكفر بالطاغوت.

والطاغوت هم الكهنة والمرجفون والسادة الكبراء والذين يكذبون على الله

تعالى، والمحرفون الذين يحرفون الكلم، كل هؤلاء المتطاولون على الشرائع من يهود ونصارى ومسلمين، كل فرق اليهود والنصارى والمسلمين التي تفرقت وتحاربت وتضاربت وستبقى إلى يوم القيامة من فئات وحزبيات وملل افرقوا إلى بضع وسبعين شعبه كلها في النار إلا واحدة. كل هذا جاء من الطاغوت ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبْرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا﴾ [الأحزاب: 67].

إذن العروة الوثقى هي أنك أنت تحمل هذا القرآن الكريم وتستطيع أن تتعامل معه وتجعله آية من آيات الوصول إلى الله عز وجل إذا تمسكت بالعروة الوثقى. وعروة الله الوثقى هي التوحيد ﴿وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ والكفر بالطاغوت ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ﴾ وهذا فيه كلام طويل.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾ [النساء: 51].

واليهود أضلهم بعض الأخبار المحرفين وعاظ السلاطين مندسين أناس حرفوا في الديانات كلها.

عليك أن لا تنخدع بأي طاغوت كان سواء سيّداً أو ملكاً أو حاكماً أو فئة أو حزباً أو مذهباً، أنت عندك شيء لا يجعلك تضل ولا تتيه، حبل الله القرآن إذا تمسكت به لن تنخدع بهؤلاء على شرط أن تكون موحداً بلا قبور ولا أضرحه ولا فلان، لا إله إلا الله فلا تأتي نبياً ولا شاخصاً ولا غيره.

وثالثاً الإخلاص في العمل:

﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ [لقمان: 22].

لاحظ الدقة القرآنية العجيبة: ﴿فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾.

ما قال تمسك وإنما قال استمسك.

مثلاً إذا نازعني أحد في قلبي أقول: تمسكت به أي لا أعطيه إياه، وعندما

أقول: استمسكت به فهذا يعني أنه يتفلت مني وأنا أمسك به وأتابعه لشدة قوة العدو أو لضعفي أو غيره. فقال تعالى: ﴿فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾.

يشير عز وجل بكلمة استمسك إلى أن هذا ليس سهلاً. أن تبقى على السبيل والسنة أو الصراط المستقيم ليس سهلاً عليك أن تستمسك به. يأتيك من يقول لك: تعال كُن من الخوارج أو النواصب أو الروافض أو غيرها من دعاوى التاريخ الإسلامي المليئة والتي أسالت دماء المسلمين أنهاراً وولغ هؤلاء المحرفون المنحرفون بهذه الدماء وقتلوا العلماء والأولياء والخلفاء الراشدين والصالحين وقتلوهم تحت دعاوي سخيفة كل منهم حفظ آية وفسرها على هواه وجزأ القرآن: ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ [الحجر: 91].

ثم أفتى بقتل المسلمين كما نسمع الآن وهو وحده في الجنة والباقون في النار، لكن عليك أن تعلم أنك أنت الباقي على الله، أنت الباقي على حبل الله ليس من السهولة أن تتمسك بالعروة الوثقى عليك أن تستمسك وكلما حاولوا أن يفتحوا يديك وأن ينفلت من بين يديك ارجع وتمسك مرة ثانية.

فالاستمسك هو معاودة التمسك كلما أفلتوك سحبوك إما خوفاً أو إغراءً بالمال أو إقناعاً أو عصبية أو جاهلية عُد كما قال ﷺ: «المؤمن كالفرس في أخيته يجول ويجول ويرجع إلى أخيته».

فالفرس الجميل يوضع في مكان جميل يليق به، والفرس يجول لكن من أصالته يعود إلى أخيته، وفي من أصالته يعرف قدر نفسه وأين موقعه وأين مكانه، هكذا هو المؤمن كالسنبله تميل تارة وتستقيم أخرى. هذا شأن المسلم يخطئ يوماً ثم يعود.

﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ فَرِحُوا﴾ [آل عمران: 135].

لأن الجواد أصيل يرجع إلى أخيته ولكل جواد كبوة لكنه يقوم من كبوته ويجول ويصوم كما تصول الأسود لذا قال تعالى: استمسك.

كلما تفلت يدك استمسك إلى أن تتمسك في النهاية لذا قال تعالى: ﴿فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾ .

إذا كنت لست موحداً لن تستفيد من هذا الحبل المتين .

أنت وحبل الله نقيضان أنت تؤمن بوليّ ينفع ويضر ، تؤمن بقبر ينفع ويضر فأنت غبي لا تستحق أن تتعامل مع هذا القرآن: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلْقُرْآنَ﴾ [النساء: 82] .

هذا القرآن لا يعلمه إلا الله والراسخون في العلم والراسخ في العلم يقول لا إله إلا الله .

من هذا القبر الذي يساوي الله عز وجل؟! من هو الولي أو الصالح أو المزار الذي يساوي الله عز وجل؟! عندما يرون ألتهم في النار يوم القيامة يقولون: ﴿قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ﴾ (٩٦) تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٩٧﴾ إِذْ سَأَلْتُمْ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٩٨﴾ وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْأَجْرِمُونَ ﴿٩٩﴾ [الشعراء: 96-99] .

هذا طاغوت وقد يكون عالماً أو كاهناً أو إماماً خطيباً أو رئيس فرقة أو رئيس حزب أو جماعة أصولية أو حاكماً مستبداً وهناك من الحكام من حرّف وزيف ومنهم من ألغى الصيام وألغى الحج وكل واحد يدّعي بأنه من سلالة النبي ﷺ وكل واحد يدّعي أنه صاحب الشرع وغيره لا يفهم وهناك علماء يوافقونه على ما يقول فيصير الناس أحزاباً وطوائف وناس تقتل ناس .

وتاريخنا منذ موت النبي ﷺ مليء بهؤلاء والطائفية في هذه الأمة قدر .

﴿وَإِنْ كَانَ كَبْرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلْمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأنعام: 35] .

قدر هذه الأمة بل قدر جميع الديانات السماوية أن تتفرق إلى طوائف بعضهم يقتل بعضاً . وقد أخبر النبي ﷺ بذلك حصراً: «عليكم بكتاب الله عز وجل» دوروا مع القرآن حيث دار . هذا حبل الله المتين كما جاء في الحديث الصحيح . قال

تعالى: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [آل عمران: 179].

ليس كل المسلمين أنصاراً ومهاجرين ورضوانيين. إذن حبل الله هو القرآن والتعامل معه ينبغي أن يكون بالعروة الوثقى.

عري هذا القرآن التوحيد الخالص والكفر بالطاغوت ولا يغشك صاحب لحية أو صولجان أو مال، ثم الإخلاص ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [لقمان: 22].

أنت تعمل بهذا القرآن لوجه الله قد تخسر مالاً أو منصباً لا يهملك ولكن المهم الآخرة، حسبك خرقة تستر عورتك ولقمة تسد جوعتك وإن كان لك سقف يظلك فبخِ بخِ.

بهذه العراوي أنت استمسكت بالعروة الوثقى لأن هذا ليس سهلاً أنت تؤمن فقط بالله لا إله إلا الله وكل من يصلي للقبلة فهو أخوك ما لم يصب من دمك فإذا أصاب من دمك فقد صار من أمة أخرى: «لا يزال المؤمن بخير ما لم يصب دماً حراماً» هذه هي العروة الوثقى.

حبل الله: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: 103].

الحبل هو الذي يوصلك إلى العمق، السيارة توصلك إلى الأفق والطائرة توصلك إلى الجو أما الحبل يوصلك إلى الأعماق أو ينتشلك من الأعماق فهو وصول، وصول إلى الهدف إما ينزل بك إلى قعر بئر تفجر منه بترولاً أو تستخرج منه مادة ثمينة، أو أن تتردى في هاوية عظيمة وحفرة سحيقة فيمد لك الحبل فينقذك منها. في الحاتين هو آلة وصول، هو آلة الوصول إلى الأعماق ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾.

﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةُ أَيْنَ مَا تُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ﴾ [آل عمران:

112].

بنو إسرائيل إذا وقعوا في هوة عظيمة من الذل والمهانة لا ينقذون منها إلا

بحبل يمدده الله تعالى لهم أو يمدده الناس لهم لكي ينقذوهم مما هم فيه وهذا واقع الحال .

حبل الأميركيين والأوروبيين هو الذي ينقذ اليهود مما هم فيه ولولا حبل الناس لما بقي اليهود في فلسطين . وفي التاريخ أنقذهم الله تعالى ومد لهم حبله لينقذهم من فرعون .

ما هو الحبل الذي يوصلنا للأعماق؟

هو القرآن حصراً، قال ﷺ: «إنه مأدبة الله عز وجل، وهو حبل الله المتين والنور المبين عصمة لمن تمسك به لا يعوج فيقوم ولا يزيغ ولا يخلق على كثرة الرد» .

حبل الله إذن القرآن الكريم هو الذي يوصلك إلى العمق .

قال تعالى: ﴿إِنَّا سَأَلْنَا عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ [المزمل: 5] .

كل جيل وكل عصر يأتي بالأعاجيب وتجد له في كتاب الله عمقاً عجيباً فهو لا تنقضي عجائبه ولا يخلق على كثرة الرد .

إذن هذه العجائب في كتاب الله تعالى هو العمق الذي ينبغي أن يصل بك إلى مراد الله عز وجل . فالقرآن الكريم هو حبلك إلى مرادات الله عز وجل العميقة الثقيلة ﴿إِنَّا سَأَلْنَا عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ .

﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ [النساء: 87] .

﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ [النساء: 122] .

﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ﴾ [الزمر: 28] .

لا يمكن أن يحدث في الكون شيء يدل تناقض القرآن .

كم شهد هذا العصر الذي نحن فيه من العجائب والاختراعات العلمية في السموات والأرض ولكن لم يحدث شيئاً واحداً يناقض القرآن الكريم: ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ﴾ .

هذا الشيء الثقيل هو حبل الله المتين: «تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي أبداً».

هكذا القرآن الكريم هو حبل الله المتين حصراً كما نصّ على ذلك النبي ﷺ صراحة.

هذا القرآن شيء ثقيل، فكيف تحمل شيئاً ثقيلاً؟ إذا كان عندك صندوق ثقيل فيه جواهر لا حصر لها لا يُحمل هذا الصندوق إلا بطريقة واحدة وهي أن تكون له عراوي وثيقة. لا يُحمل هذا الشيء الثقيل إلا من عروة فكيف تحمله وهو صندوق ثقيل؟ وحتى لو استطعت أن تحمله فلا بد أن يسقط من بين يديك. فإذا كانت له عروة وأنت تحمله من العراوي فقد تملكيت ناصيته وتشبثت فيه واستقر بين يديك وتستطيع الدفاع عنه والاستفادة منه وأن تضمه وأن ترفعه وأن تفتحته وأن تغلقه من عراويه. وتأمل كل شيء حولك ثقيل إن لم تكن له عروة فأنت في مشكلة في حمله والاحتفاظ به والانتفاع منه ومشكلة في أن تتعامل معه. إذا كان له عروة تحمله بسهولة «فقد استمسك بالعروة الوثقى».

الصراط المستقيم: أقرب الطرق وأقصرها بين نقطتين كالسد بين جبلين أو جسر بين ضفتي نهر أو وادٍ هذا طريق سهل ولا يمكن أن تتيه فيه.

الصراط المستقيم قصير وقوي ومتمين وواضح ويوصلك إلى الهدف مباشرة. الصراط المستقيم ليس كل القرآن وإنما بعض القرآن الكريم.

حبل الله المتين هو القرآن والصراط المستقيم هو الثوابت التي لا يختلف فيها اثنان: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ ﴿[الفاتحة: 6-7] ما الذي أنعم عليهم؟

﴿وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: 69].

أي أنعم عليهم بالصراط المستقيم.

هناك فرق بين الصالحين وبين الذين آمنوا وعملوا الصالحات. كلنا نعمل الصالحات لكن البعض تطوّر حتى صار من الصالحين. الصالحون أبطال الصلاح هؤلاء أنعم الله عليهم بالصراط المستقيم أي الثابت التي لا يختلف فيها أحد. لا الأنبياء ولا الصالحين ولا الشهداء ولا الصديقين تجد فيهم من هو طائفي. هؤلاء هم أصحاب الصراط لأنهم يأخذون من الدين المتيقن ويتعدون عن الشبهات التي تؤدي إلى الشقاق.

كل أصحاب الطوائف أخذوا آية ثم فسروها كما يشاءون وتبعهم بعض الأغبياء حتى صاروا طائفة وقتلوا الخلفاء والمسلمين والعلماء كما يحصل الآن من تفجير الناس والأسواق باسم الإسلام، هؤلاء لا يمكن أن يكونوا من أصحاب الصراط المستقيم.

كل النصوص تقول أنه لا يجوز قتل مسلم.

حبل الله المتين هو القرآن، العروة الوثقى أدوات التعامل مع القرآن بفهمه وعمقه، الصراط المستقيم هو الأحكام الواضحة التي لا يختلف فيها أحد (الصلاة، الزكاة، تحريم الميتة، وغيرها) يتعاملون مع هذه الآيات لذا يصل بأقرب الطرق من الشرك إلى الإيمان ومن العداوة إلى البغضاء.

الصراط المستقيم هو الطريق القصير المتين الذي ينقلك من حافة إلى حافة كالجسر بين ضفتين، هل سمعتم أحداً تاه على جسر نهر؟ الجسر ينقلك من ضفة إلى ضفة، طريق واضح بحيث لا يمكن أن تتوه فيه وكل من يريد العبور لا يجد إلا هذا الطريق القصير الموصل إلى الهدف مباشرة دون أن يعوج أو يتفرع وواضح وضوح الشمس.

سواء السبيل: ﴿وَمَنْ يَتَّبِدْ أَلْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ [البقرة:

[108].

الطريق الطويل عندما تعبر الجسر تسير في شارع طويل في الغالب يكون على جانبيه رمل أو شوط أو مياه آسنة أو حجارة.

الطرق بعد الجسور تسمى سبيلاً وهي طويلة جداً وأحياناً يمر بغابات، بأشواك، برمال، وآمن مكان فيه هو وسطه.

سواء السبيل أي وسطه وأنت تمشي في منتصف الطريق بتؤدة وبسرعة معينة في غاية الراحة تبتعد عن الرمال والحجارة على جانبيه، فهو طريق سهل واضح مبني على السعة وهناك مجال تتوقف فيه واستراحات وغيره ليس محددًا ولا يمكن لأحد أن يتوقف على الجسر وإنما على السبيل يمكن أن ترتاح وتتوقف.

هناك أمور فيها سعة وفيها حدودية تلك حدود الله فلا تعتدوها، هذه السعة كما قال العلماء: رفع الحرج، التدرج في التشريع، الحدود العليا والدنيا كلها تسمى سواء السبيل ونسميها ما عُلم من الدين بالضرورة.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ [المتحنة: 1].

سواء السبيل الأمور السهلة التي لا تحتاج لكثير عمق فهم، وإنما هي ممن شملهم الدين بالضرورة.

الذي يصل سواء السبيل من باب أولى أن يصل الصراط المستقيم.

الكعبة: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ﴾ [المائدة: 97].

كما أن حبل الله ميزان آلة من آلات التعامل مع الله، العروة الوثقى آلة من آلات التعامل مع الله، الصراط المستقيم آلة من آلات التعامل مع الله، وسواء السبيل آلة من آلات التعامل مع الله تعالى، الكعبة كذلك: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ﴾.

كل الناس تلبي بلباس واحد أبيض، كل المذاهب والطوائف هناك فقط مسلمون، هذا الطاغوت الذي وراء الأسماء والعناوين لا يوجد هناك وإنما كلهم

مسلمون يلبون الله تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَفَّ بَتَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ قِيَمًا لِلنَّاسِ﴾ قياماً للناس وأمناً وعزاً.

النصوص اللغوية:

قال الأصمعي⁽¹⁾: استعرى الناس في كل وجه، إذا أكلوا الرطب. قال: وهو مأخوذ من العرايا. فأما الخليل فروي عنه كلامٌ بعضه من الأول وبعضه من الثاني، إلا أن جملة قوله دليلٌ على ما ذكرناه، من أنه قياسٌ سائر الباب، وأنه خلوٌ شيءٍ من شيء. قال الخليل: النخلة العريّة: التي إذا عرّضت على البيع ثمرها عرّيت منها نخلة، أي عزّلت عن المساومة. والجمع العرايا، والفعل منه إعرأء، وهو أن يجعل ثمرها لمحتاجٍ عامها ذلك.

قال الجوهري⁽²⁾: عرّوة القميص والكوز معروفة. والعرّوة أيضاً من الشجر: الشيء الذي لا يزال باقياً في الأرض لا يذهب، وجمعه عرّى، ويشبه به البُنك من الناس.

والعرّوة: الأسد. وأنا عرّو منه بالكسر، أي خلّو.

وعراني هذا الأمر واعتراني، إذا غشيك. وعرّوت الرجل أعروه عرواً، إذا ألمت به وأتته طالباً، فهو مَعْرُوءٌ. وفلان تعرّوه الأضياف وتعتريه، أي تغشاه.

والعريّة أيضاً: الريح الباردة. الكلابي: يقال إن عشيّتنا هذه لعريّة، أي باردة. ويقال: أهلك فقد أعرّيت، أي غابت الشمس وبردت.

والعرواء مثل الغلواء: قرّة الحمى ومسها في أول ما تأخذ بالردة. وقد عرّي الرجل على ما لم يسمّ فاعله، فهو مَعْرُورٌ.

(2) الصحاح في اللغة.

(1) الأضداد.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿فَقَدِ اسْتَمَسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ [البقرة: 256].

قال ابن عاشور⁽¹⁾: والعروة - بضم العين - ما يُجعل كالحلقة في طرف شيء ليقبض على الشيء منه، فللدلو عروة وللكوز عروة، وقد تكون العروة في حبل بأن يشد طرفه إلى بعضه ويعقد فيصير مثل الحلقة فيه، فلذلك قال في «الكشاف»: العروة الوثقى من الحبل الوثيق.

و﴿الْوُثْقَى﴾ المحكمة الشد. (ولا انفصام لها) أي لا انقطاع، والفصم القطع بتفريق الاتصال دون تجزئة بخلاف الفصم بالقاف فهو قطع مع إبانة وتجزئة.

والاستمساك بالعروة الوثقى تمثيلي، شبهت هيئة المؤمن في ثباته على الإيمان بهيئة من أمسك بعروة وثقى من حبل وهو راكب على صعب أو في سفينة في هول البحر، وهي هيئة معقولة شبهت بهيئة محسوسة، ولذلك قال في «الكشاف» «وهذا تمثيل للمعلوم بالنظر، بالمشاهد» وقد أفصح عنه في تفسير سورة لقمان إذ قال «مثلت حال المتوكل بحال من أراد أن يتدلى من شاهق فاحتاط لنفسه بأن استمسك بأوثق عروة من حبل متين مأمون انقطاعه»، فالمعنى أن المؤمن ثابت اليقين سالم من اضطراب القلب في الدنيا وهو ناج من مهاوي السقوط في الآخرة كحال من تمسك بعروة حبل متين لا ينفصم.

قال الشعراوي⁽²⁾: ﴿فَقَدِ اسْتَمَسَكَ بِالْعُرْوَةِ﴾ والعروة هي العلاقة، مثلما نقول: «عروة الدلو»، التي تمسكها منه، وهذه عادة ما تكون مصنوعة من الحبل الملفوف المتين، و﴿الْوُثْقَى﴾ هي تأنيث (الأوثق) أي أمر موثوق به، وقوله: ﴿فَقَدِ اسْتَمَسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾، قد يكون تشبيهاً بعروة الدلو لأن الإنسان يستخدم

(2) تفسير الشعراوي.

(1) التحرير والتنوير.

الدلو ليأتي بالماء، وبالماء حياة البدن، وبالدين حياة القيم. ﴿فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ كأنه ساعة جاء بكلمة «عروة» يأتي بالدلو في بال الإنسان، والدلو تأتي بالماء، والماء به حياة البدن، إذن فهذه تعطينا إيحاءات التصور واضحة، ﴿فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾، وما دامت «عروة وثقى» التي هي الدين والإيمان بالله، وما دامت هي الدين وحبل الله فهذه وثقى، وما دامت «وثقى» فلا انفصام لها، وعلينا أن نعرف أن فيه انفصاماً. وفيه انفصام الأول بالفاء والثاني بالقاف.

● قال تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى﴾ [طه: 118].

قال الخازن⁽¹⁾: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا﴾ يعني الجنة ﴿وَلَا تَعْرَى﴾ ﴿وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا﴾ [طه: 118-119] أي تعطش ﴿وَلَا تَضْحَى﴾ [طه: 119] أي تبرز للشمس فيؤذيك حرها لأنه ليس في الجنة شمس وأهلها في ظل ممدود والمعنى أن الشبع والري والكسوة والسكن هي الأمور التي يدور عليها كفاف الإنسان. فذكر الله تعالى حصول هذه الأشياء في الجنة وإنه مكفي لا يحتاج إلى كفاية كافٍ ولا إلى كسب كاسب كما يحتاج إلى أهل الدنيا.

قال الثعالبي⁽²⁾: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى﴾ المعنى: إن لك يا آدم في الجنة نعمة تامة، لا يصيبك جوع، ولا عُري، ولا ظمأ، ولا بروز للشمس يؤذيك، وهو الضحاء.

● قال تعالى: ﴿إِلَّا أَعْرَبَكَ بَعْضُ الْهَتَنِا بِسُوءٍ﴾ [هود: 54].

قال الفخر الرازي⁽³⁾: ﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا أَعْرَبَكَ بَعْضُ الْهَتَنِا بِسُوءٍ﴾ يقال: اعتراه كذا إذا غشيه وأصابه. والمعنى: أنك شتمت آلهتنا فجعلتك مجنوناً وأفسدت عقلك، ثم إنه تعالى ذكر أنهم لما قالوا ذلك قال هود عليه السلام: ﴿إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ [هود: 54-55] وهو ظاهر.

(1) لباب التأويل.

(3) التفسير الكبير.

(2) الجواهر الحسان.

قال البغوي⁽¹⁾: ﴿إِنْ تَقُولُ إِلَّا اعْتَرْنَا بِسُوءِ﴾ أي: أصابك ﴿بِسُوءِ﴾ يعني: لست تتعاطى ما نتعاطاه من مخالفتنا وسبِّ آلهتنا إلا أن بعض آلهتنا، اعتراك، أي: أصابك بسوء بخبل وجنون، وذلك أنك سببت آلهتنا فانتقموا منك بالتخييل لا نحمل أمرك إلا على هذا.

● قال تعالى: ﴿فَبَدَّنَهُ بِالْعَرَاءِ﴾ [الصفات: 145].

قال الطبري⁽²⁾: وقوله: ﴿فَبَدَّنَهُ بِالْعَرَاءِ﴾ يقول: فقدفناه بالفضاء من الأرض، حيث لا يواريه شيء من شجر ولا غيره ومنه قول الشاعر:
وَرَفَعْتُ رِجْلًا لَا أَخَافُ عِثَارَهَا وَنَبَذْتُ بِالْبَلَدِ الْعَرَاءِ ثِيَابِي
يعني بالبلد: الفضاء. عن ابن عباس، قوله: ﴿فَبَدَّنَهُ بِالْعَرَاءِ﴾ يقول: ألقيناه بالساحل. عن قتادة ﴿فَبَدَّنَهُ بِالْعَرَاءِ﴾ بأرض ليس فيها شيء ولا نبات.

قال ابن كثير⁽³⁾: ﴿فَبَدَّنَهُ﴾ أي: ألقيناه ﴿بِالْعَرَاءِ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما وغيره: وهو الأرض التي ليس بها نبت ولا بناء، قيل: على جانب دجلة، وقيل: بأرض اليمن، فالله أعلم ﴿وَهُوَ سَقِيمٌ﴾ [الصفات: 145] أي: ضعيف البدن، قال ابن مسعود رضي الله عنه: كهية الفرخ ليس عليه ريش، وقال السدي: كهية الصبي حين يولد، وهو المنفوس.



(3) تفسير ابن كثير.

(1) معالم التنزيل.

(2) جامع البيان.

عز

(عِزَّة - عَرَم - سَخَط - حَمِيَّة - غَضَب - غَيْظ - كُزَه)

■ العِزَّةُ: حالة مانعة للإنسان من أن يُغلب ﴿أَيَنْغُوتَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ [النساء: 139].

■ العَرَمُ: شراسة القوة الغضبية واندفاعها ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ﴾ [سبأ: 16].

■ السَّخَطُ: غضب شديد يقتضي عقوبة قاسية ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا آسَخَطَ اللَّهُ وَكَرَهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ﴾ [محمد: 28].

■ الحَمِيَّةُ: ثورة القوة الغضبية المثيرة للبدء بالقتال ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ [الفتح: 26].

■ الغَضَبُ: ثورة القوة الغضبية المثيرة للانتقام ﴿وَمَنْ يَحِلِّدْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى﴾ [طه: 81].

■ الغَيْظُ: أشد أنواع الغضب لشدة وقاحة الخصم ﴿قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ﴾ [آل عمران: 119].

■ الكُزَةُ: كل ما لا تحبه نفسك ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ﴾ [البقرة: 216].



عز

(عز - ثقل - حمل - وسق - وقز)

- العزُّ: الشيء الصعب بشفقة وإشفاق ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّ﴾ [التوبة: 128].
- الثُّقُلُ: الحمل الثقيل ﴿فَأَمَّا مَنْ نَقَلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ [القارعة: 6].
- الحِمْلُ: ما تحمله الدواب من أمتعة في الظاهر بكسر الحاء، وما تحمله الأمهات في الباطن بفتح الحاء.
- ﴿وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بَلَغِيهِ إِلَّا بَشِقَ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبِّكُمْ لَرءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [النحل: 7].
- الوَسْقُ: الحمل المتفرق، وهو ما يحمل في الظلام من أشياء مختلفة ﴿وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ﴾ [الانشقاق: 17].
- الوَقْزُ: بالكسر - الثقل على حمار أو بغل.
- بالفتح - الثقل في الأذى. ﴿وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ [الأنعام: 25].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والزاي أصلٌ صحيح واحد، يدلُّ على شدَّة وقوَّة وما ضاهاهما، من غلبة وقهر. قال الخليل: «العزَّة لله جل ثناؤه، وهو من العزيز. ويقال: عزَّ الشيء حتى يكاد لا يوجد». وهذا وإن كان صحيحاً فهو بلفظ

(1) معجم مقاييس اللغة.

آخر أحسن، فيقال: هذا الذي لا يكاد يُقدَّر عليه. ويقال: عزَّ الرَّجُلُ بعد ضعفٍ وأعزَّزْتُهُ أنا: جعلتُه عزيزاً. واعتزَّ بي وتعزَّز. قال: ويقال: عزَّه على أمرٍ يعزُّه، إذا غلبه على أمره. وفي المثل: «مَنْ عَزَّ بَزًّا»، أي من غلب سَلَب. ويقولون: «إذا عَزَّ أخوك فَهْنٌ»، أي إذا عاسَرَكَ فياسِرُهُ. والمُعَاوَزَةُ: المغالَبَةُ. تقول: عازَّني فلان عِزَاً ومُعَاوَزَةً فعزَّزْتُهُ: أي غالَبْتُهُ فغلبْتُهُ.

قال ابن السُّكَيْتِ⁽¹⁾: مطر عِزٌّ، أي شديد. قال: ويقال هذا سيلٌ عِزٌّ، وهو السَّيْلُ الغالب. ومن الباب: العُزِيزاء من الفرس: ما بين عُكُوْتِهِ وجاعرته.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: عَزَّ يَعِزُّ عِزًّا وَعِزَّةً، بكسرهما، وعِزَاةً: صارَ عِزِيًّا، كَتَعَزَّزَ، وقَوِيَ بعد ذِلَّةٍ. وأَعَزَّهُ وَعَزَّزَهُ، وعَزَّ الشَّيْءُ: قَلَّ، فلا يَكادُ يُوجَدُ، فهو عِزِيٌّ جمعه: عِزَاؤٌ وأَعِزَّةٌ وأَعِزَّاءٌ، وعَزَّ الماءُ: سَالَ، وعَزَّ القَرْحَةُ: سَالَ ما فيها، وعَزَّ عَلَيَّ أَنْ تَفْعَلَ كَذَا: حَقَّ، واشتَدَّ، يَعِزُّ، كَيْقَلُ، وَيَمَلُّ. وعَزَّزْتُ عليه أَعِزُّ: كَرُمْتُ. وأُعِزَّزْتُ بما أصابَكَ، بالضم، أي: عَظُمَ عَلَيَّ. والعَزُوزُ: الناقَةُ الصَّبِيْقَةُ الإحليلِ جمعه: عِزُّزٌ، وقد عَزَّزْتُ، كَمَدَّ، عَزُوزاً وعِزَاةً، بالكسر، وعَزَّزْتُ، كَكَرُمْتُ، وأَعَزَّزْتُ وتَعَزَّزْتُ. وعَزَّهُ، كَمَدَّهُ: غَلَبَهُ في المُعَاوَزَةِ، والاسْمُ: العِزَّةُ، بالكسر، كَعَزَّعَزَّهُ، وعَزَّ في الخِطَابِ: غالَبَهُ، كَعَاوَزَهُ. والعِزَّةُ: بِنْتُ الطَّيْبَةِ، وبها سُمِّيَتْ عَزَّةٌ. والعِزَاؤُ: الأَرْضُ الصُّلْبَةُ.

المعنى المشترك لكلمة (ع ز ن)

وقد وردت كلمة (عزز) في القرآن الكريم على ستة أوجه:

الوجه الأول: العزيز يعني: المنيع ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ [النساء: 158].

الوجه الثاني: العزيز يعني: العظيم ﴿قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [ص: 82].

الوجه الثالث: العزة يعني: الحمية ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزِّهِمْ وَشِقَاقِهِمْ﴾ [ص: 2].

(2) القاموس المحيط.

(1) إصلاح المنطق.

الوجه الرابع : أعزة يعني : غلاظاً ﴿أَعَزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [المائدة: 54].

الوجه الخامس : عزيزاً يعني : شديداً ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ [التوبة: 128].

الوجه السادس : عززنا يعني : قوينا ﴿فَعَزَّزْنَا بِشَالِثٍ﴾ [يس: 14].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى : ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ﴾ [البقرة: 206].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾ : ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ﴾ وفيه

مسائل :

المسألة الأولى : قال الواحدي : قوله تعالى : ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ﴾ معناه أن رسول الله دعاه إلى ترك هذه الأفعال فدعاه الكبر والأنفة إلى الظلم . واعلم أن هذا التفسير ضعيف ، لأن قوله : ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ﴾ ليس فيه دلالة إلا على أنه متى قيل له هذا القول أخذته العزة ، فإما أن هذا القول قيل أو ما قيل فليس في الآية دلالة عليه فإن ثبت ذلك برواية وجب المصير إليه وإن كنا نعلم أنه ﷺ كان يدعو الكل إلى التقوى من غير تخصيص .

المسألة الثانية : أنه تعالى حكى عن هذا المنافق جملة من الأفعال المذمومة أولها : اشتغاله بالكلام الحسن في طلب الدنيا وثانيها : استشهاده بالله كذباً وبهتاناً وثالثها : لجأه في إبطال الحق وإثبات الباطل ورابعها : سعيه في الفساد وخامسها : سعيه في إهلاك الحرث والنسل وكل ذلك فعل منكر قبيح وظاهر قوله : ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ﴾ فليس بأن ينصرف إلى بعض هذه الأمور أولى من بعض ، فوجب أن يحمل على الكل فكأنه قيل : اتق الله في إهلاك الحرث والنسل وفي

(1) التفسير الكبير .

السعي بالفساد، وفي اللجاج الباطل، وفي الاستشهاد بالله كذلك، وفي الحرص على طلب الدنيا فإنه ليس رجوع النهي إلى البعض أولى من بعض.

المسألة الثالثة: قوله: ﴿أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ﴾ فيه وجوه أحدها: أن هذا مأخوذ من قولهم أخذت فلاناً بأن يعمل كذا، أي ألزمته ذلك وحكمت به عليه، فتقدير الآية: أخذته العزة بأن يعمل الإثم، وذلك الإثم هو ترك الالتفات إلى هذا الواعظ وعدم الإصغاء إليه وثانيتها: ﴿أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ﴾ أي لزمته يقال: أخذته الحمى أي لزمته، وأخذه الكبر، أي اعتراه ذلك، فمعنى الآية إذا قيل له اتق الله لزمته العزة الحاصلة بالإثم الذي في قلبه، فإن تلك العزة إنما حصلت بسبب ما في قلبه من الكفر والجهل وعدم النظر في الدلائل، ونظيره قوله تعالى: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزِّهِمْ وَشِقَاقِي﴾ [ص: 2] والباء ههنا في معنى اللام، يقول الرجل: فعلت هذا بسببك ولسببك، وعاقبته بجنايته ولجنايته.

قال الطبري⁽¹⁾: القول في تأويل قوله تعالى: ﴿وَتَعَزَّزُ مِنْ تَشَاءٍ وَتُذِلُّ مِنْ تَشَاءٍ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: 26]. يعني جل ثناؤه: وتعزز من تشاء بإعطائه الملك والسلطان وبسط القدرة له، وتذل من تشاء بسلبك ملكه وتسلط عدو عليه.

قال البيضاوي⁽²⁾: ﴿وَتَعَزَّزُ مِنْ تَشَاءٍ وَتُذِلُّ مِنْ تَشَاءٍ﴾ [آل عمران: 26] في الدنيا أو في الآخرة، أو فيهما بالنصر والإدبار والتوفيق والخذلان.

● قال تعالى: ﴿أَيَبْنَعُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ [النساء: 139].

قال أبو السعود⁽³⁾: ﴿أَيَبْنَعُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ﴾ إنكاراً لرأيهم وإبطالاً له وبياناً لخيبة رجائهم وقطعاً لأطماعهم الفارغة، والجملة معترضة مقررة لما قبلها أي أيطلبون بموالاتة الكفرة القوة والغلبة؟ قال الواحدي: أصل العزة الشدة ومنه قيل

(3) إرشاد العقل السليم.

(1) جامع البيان.

(2) أنوار التنزيل.

للأرض الشديدة الصلابة: عَزَّازُ، وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ تعليلٌ لما يفيدُه الاستفهامُ الإنكاريُّ من بطلان رأيهم وخيبة رجائهم فإن انحصارَ جميع أفرادِ العِزَّةِ في جنبه عز وعلا بحيث لا ينالها إلا أولياؤه الذين كُتِبَ لهم العِزَّةُ والعَلْبَةُ، قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: 8] يقضي ببطلان التعزُّزِ بغيره سبحانه وتعالى واستحالة الانتفاع به، وقيل: هو جوابُ شرط محذوفٍ كأنه قيل: إن يبتغوا عندهم العِزَّةَ فإن العِزَّةَ لله.

قال الخازن⁽¹⁾: ﴿أَيَبْنَعُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ﴾ يعني يطلبون من اليهود العِزَّةَ والمعونة والظهور على محمد ﷺ وأصحابه ﴿فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ يعني فإن القوة والقدرة والغلبة لله جميعاً وهو الذي يعز أوليائه وأهل طاعته كما قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾.

● قال تعالى: ﴿وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾ [مریم: 81].

قال البغوي⁽²⁾: قوله عز وجل: ﴿وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا﴾ يعني: مشركي قريش اتخذوا الأصنام آلهة يعبدونها، ﴿لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾، أي منعة، حتى يكونوا لهم شفعاء يمنعونهم من العذاب.

قال مقاتل⁽³⁾: ﴿وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا﴾، يعني اللات، والعزى، ومناة، وهبل، ﴿لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾ [مریم: 81]، يعني منعاً يمنعونهم من الله عز وجل، نظيرها في يس، ﴿وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ﴾، يعني يمنعون.

● قال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾ [فاطر: 10].

قال ابن عجيبة⁽⁴⁾: يقول الحق جل جلاله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ﴾ أي: الشرف والمنعة على الدوام، في الدنيا والآخرة، ﴿فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾ فليطلبها من عنده، بالتقوى، والعلم، والعمل الصالح، كالزهد في الدنيا، والتبُّل إلى الله، أي:

(3) تفسير مقاتل.

(4) البحر المديد.

(1) لباب التأويل.

(2) معالم التنزيل.

فالعزة كلها مختصة بالله، عز الدنيا وعز الآخرة. وكان الكفار يتعززون بالأصنام، كما قال تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾ [مريم: 81]، والمنافقون كانوا يتعززون بالمشركين، كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَبِئِنَّهُمْ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ [النساء: 139]، فبيّن أن العزة إنما هي لله بقوله: ﴿فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ﴾ فليطلبها من أرادها من عنده. فوضع قوله: ﴿فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ﴾ موضعه، استغناء به عنه؛ لدلالته؛ لأن الشيء لا يُطلب إلا من عند صاحبه ومالكة. ونظيره قولك: مَنْ أَرَادَ النَّصِيحَةَ؛ فهي عند الأبرار، أي: فليطلبها من عندهم. وفي الحديث: «إِنْ رَبِّكُمْ يَقُولُ كُلَّ يَوْمٍ: أَنَا الْعَزِيزُ، فَمَنْ أَرَادَ عِزَّ الدَّارَيْنِ فَلْيُطِيعِ الْعَزِيزَ».

● قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: 8].

قال الألويسي⁽¹⁾: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ رد لما زعموه ضمناً من عزتهم وذل من نسبوا إليه الذل، وحاشاه منه أي ولله تعالى الغلبة والقوة ولمن أعزه الله تعالى من رسوله ﷺ والمؤمنين لا للغير، ويعلم مما أشرنا إليه توجيه الحصر المستفاد من تقديم الخبر، وقيل: إن العطف معتبر قبل نسبة الإسناد فلا ينافي ذلك ولا يضر إعادة الجار لأنها ليست لإفادة الاستقلال في النسبة بل لإفادة تفاوت ثبوت العزة فإن ثبوتها لله تعالى ذاتي وللرسول ﷺ بواسطة الرسالة وللمؤمنين بواسطة الإيمان.

قال ابن عاشور⁽²⁾: المعنى: إن كان الأعزّ يخرج الأذلّ فإن المؤمنين هم الفريق الأعزّ. وعزتهم بكون الرسول ﷺ فيهم وبتأييد الله رسوله ﷺ وأوليائه لأن عزة الله هي العزة الحق المطلقة، وعزة غيره ناقصة، فلا جرم أن أولياء الله هم الذين لا يُقهرون إذا أراد الله نصرهم ووعدهم به. فإن كان إخراج من المدينة فإنما يُخرج منها أنتم يا أهل النفاق.

(2) التحرير والتنوير.

(1) روح المعاني.

● قال تعالى: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [الصفات: 180].

قال الشعراوي⁽¹⁾: المعنى: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ﴾ أي: تنزه ربك عن كل نقص وعن كل مُشابهة، فالخَلْق ذواتٌ، لكن ليست كذاته سبحانه، ولهم وجود ليس كوجوده سبحانه، ولهم غِنَى ليس كغِنَاهُ، وحكمة ليست كحكمته. . إلخ.

ومعنى ﴿رَبِّ الْعِزَّةِ﴾ كلمة رب تفيد التربية وهي تأهيل المرابي لأنه ينجح في الغاية المنوطة به المطلوبة منه، ولكي تعده لا بُدَّ أن تعرف أولاً الغاية التي وُجد من أجلها، بعد ذلك لا بُدَّ أن تكون لديك حكمة تحدد له المنهج الذي يوصله إلى هذه الغاية.

فالعزة التي يتصف بها الحق سبحانه، ويفيض منها على عباده هي العَلْبَة التي لا تُتقهر، والقدرة التي لا تحتاج إلى أحد، وهناك عِزَّةٌ أخرى هي العِزَّةُ بالإثم، والتي قال الله عنها: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُ لَهُمْ جَهَنَّمُ وَكَيَسَسَ الْمِهَادُ﴾ [البقرة: 206]. فالعزة هنا كبر بلا رصيد ولا سند. ومنها أيضاً قوله تعالى حكايةً عن المنافقين: ﴿يَقُولُونَ لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنَّا الْأَذَلَّ﴾ [المنافقون: 8] نعم، صدقوا والله، لكن من الأَعَزُّ ومن الأَذَلُّ؟

قال السمين⁽²⁾: قوله: ﴿رَبِّ الْعِزَّةِ﴾: أضيف الربُّ إلى العِزَّةِ لاختصاصه بها، كأنه قيل: ذو العِزَّةِ كما تقول: صاحبُ صِدْقٍ لاختصاصه به. وقيل: المرادُ العِزَّةُ المخلوقةُ الكائنةُ بين خَلْقِهِ. ويترتَّبُ على القولين مسألةُ اليمين. فعلى الأول ينعقدُ بها اليمينُ؛ لأنها صفةٌ من صفاتِهِ تعالى بخلاف الثاني، فإنه لا ينعقدُ بها اليمينُ.

● قال تعالى: ﴿وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ﴾ [ص: 23].

(2) الدر المصون.

(1) تفسير الشعراوي.

قال السجستاني⁽¹⁾: ﴿وَعَزَّيْ فِي الْخُطَابِ﴾ أي غلبنني . وقيل عزني : أي صار أعز مني .

قال القاسمي⁽²⁾: ﴿وَعَزَّيْ فِي الْخُطَابِ﴾ أي : غلبنني في المكالمة .

● قال تعالى : ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ [التوبة : 128] .

قال الفخر الرازي⁽³⁾: ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ اعلم أن العزيز هو الغالب الشديد، والعزة هي الغلبة والشدة. فإذا وصلت مشقة إلى الإنسان عرف أنه كان عاجزاً عن دفعها إذ لو قدر على دفعها لما قصر في ذلك الدفع، فحيث لم يدفعها، علم أنه كان عاجزاً عن دفعها، وأنها كانت غالبية على الإنسان. فلهذا السبب إذا اشتد على الإنسان شيء قال: عز علي هذا، وأما العنت فيقال: عنت الرجل يعنت عنتاً إذا وقع في مشقة وشدة لا يمكنه الخروج منها، ومنه قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ﴾ [النساء: 25] وقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ﴾ [البقرة: 220] .

قال العزّ بن عبد السلام⁽⁴⁾: ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ شديد عليه ما شق عليكم أو شديد عليه ما ضللتهم، أو عزيز عليه عنت مؤمنكم .



(3) التفسير الكبير .

(4) التفسير العظيم .

(1) نزهة القلوب .

(2) محاسن التأويل .

عزب

(عَزَبَ - حَفِيَ - بَطَنَ - غَابَ - عَرَبَ)

■ العَازِبُ: المتباعد في طلب الكلا عن أهله ﴿وَمَا يَعَزُبُ عَن رَّبِّكَ مِن مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾ [يونس: 61].

■ الحَفَاءُ: استتار البدن أو الصوت ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ [الأعراف: 55].

■ البَاطِنُ: كل ما لا يرى بالعين المجردة ﴿وَدَرُّوْا ظَهِرَ الْاِثْمِ وَبَاطِنَهُ﴾ [الأنعام: 120].

■ الغِيَابُ: ما استتر عنه العين عمداً ﴿وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالأَرْضِ﴾ [النمل: 75].

■ الغُرُوبُ: إخفاء الشمس أو القمر المعتاد ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ﴾ [الكهف: 86].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والزاي والباء أصلٌ صحيحٌ يدلُّ على تباعدٍ وتنحُّ. يقال: عَزَبَ يَعَزُبُ عَزُوبًا. والعَزَبُ الذي لا أهلَ له. وقد عَزَبَ يَعَزُبُ عَزُوبَةً. والمَعِزَابَةُ: الذي طالت عُرْبته حتى ما له في الأهل من حاجة. يقال: عَزَبَ جِلْمٌ

(1) معجم مقاييس اللغة.

فلان، أي ذهب، وأعزب الله حلمه، أي أذهبته. قال الأعشى: والعازب من الكلا: البعيد المطلب. قال أبو النجم: وكلُّ شيء يفوتك لا تقدّر عليه فقد عزب عنك. وأعزب القوم: أصابوا عازباً من الكلا.

قال الجوهري⁽¹⁾: العزّاب: الذين لا أزواج لهم من الرجال والنساء. قال الكسائي: العزب: الذي لا أهل له، والعزبة: التي لا زوج لها. والاسم: العزبة والعزوبة. يقال: تعزّب فلان زماناً ثم تأهل. وعزّب عني فلان يعزّب ويعزّب: أي بعد وغاب، وعزّب عن فلان حلمه، وأعزبه الله. وأعزبت الإبل، أي بعدت في المرعى لا تروح. وأعزب القوم فهم معزبون، أي عزبت إبلهم. والمعزابة: الرجل الذي يعزّب بماشيته عن الناس في المرعى، وكذلك الذي طالت عزبته. والعازب الكلا البعيد، وقد أعزّبنا، أي أصبناه. وإبل عزيب، أي لا تروح على الحيّ، وهو جمع عازب، مثل غازٍ وعزّيّ. وهراوة الأعزاب: هراوة الذين يبعُدون بإبلهم في المرعى، ويشبه بها الفرس. وسوامٌ معزّبٌ بالتشديد، إذا عزّب به عن الدار، وفي الحديث: «من قرأ القرآن في أربعين ليلةً فقد عزّب»، أي بعد عهده بما ابتدأه منه. وعزّب طهر المرأة، إذا غاب عنها زوجها.

وعزبت الأرض، إذا لم يكن بها أحدٌ، مخصبةً كانت أو مجدبة.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: العزّب، مُحَرَّكَةً: من لا أهل له، كالمعزابة والعزيب، ولا تقلُّ أعزّب، أو قليلٌ، جمعه: أعزابٌ، وهي عزبةٌ وعزّبٌ، والاسم: العزبةُ والعزوبةُ، مضمومتين، والفعل: كَنَصَرَ. وتَعَزَّبَ: تَرَكَ النِّكَاحَ. والعزوبُ: الغيبَةُ، يعزّبُ ويعزّبُ، والذَّهابُ. والمعزابةُ: من طالت عزوبته، ومن يعزّبُ بماشيته، كالمعزابِ. والعزيبُ: الرَّجُلُ يعزّبُ عن أهله وماله، وعزب من الإبل والشاء: التي تعزّب عن أهلها في المرعى. وإبلٌ عزيبٌ: لا تروح على الحيّ، جمعُ عازبٍ، كعزّيٍّ جمع غازٍ. وأعزّب: بعد وأبعد، وعزب القوم: عزبت

(1) الصحاح في اللغة.

(2) القاموس المحيط.

إِبْلُهُمْ. وَالْمِعْزَبَةُ، كَالْمِعْرِفَةِ: الْأَمَةُ، وَامْرَأَةُ الرَّجُلِ، كَالْعَازِبَةِ وَالْمُعْزَبَةِ. وَالْعَازِبُ: الْكَلَاءُ الْبَعِيدُ، وَجَبَلٌ. وَالْمُعْزَبُ، كَمُعْظَمٍ: الَّذِي عُزِبَ بِهِ عَنِ الدَّارِ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾ [يونس: 61].

قال الألوسي⁽¹⁾: ﴿وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ﴾ أي ما يبعد وما يغيب، ﴿مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾ ﴿مِنْ﴾ مزيدة لتأكيد النفي، والمثقال اسم لما يوازن الشيء ويكون في ثقله وهو في الشرع أربعة وعشرون قيراطاً.

قال الشعراوي⁽²⁾: أي: أن كل أمورك، وأمور الخلق، والمخلوقات كلها معلومة لله تعالى، ومكتوبة في كتاب مبين واضح، فلا أحد بقادر على أن يختلس حركة قلب، أو يختلس حركة ضمير، وكلمة «يعزب» تعني: يغيب ويختفي. والحق سبحانه يخبرنا أنه لا يضيع عنده جزاء أي عمل أو نية مهما بلغ العمل أو النية أدنى درجة من القلة.

وقول الحق سبحانه: ﴿وَمَا يَعْزُبُ﴾. أي: لا يبعد ولا يغيب عنه أصغر شيء ولا أكبر شيء. يقول سبحانه ذلك؛ ليطمئننا أن كل خاطرة من خواطر الإنسان إنما يشهدها الله، ويعلمها، وهو المُجَازِي عليها.

قال القاسمي⁽³⁾: ﴿وَمَا يَعْزُبُ﴾ أي: يغيب ﴿عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾ أي: نملة أو هباء.

● قال تعالى: ﴿لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ﴾ [سبا: 3].

(1) روح المعاني.

(2) تفسير الشعراوي.

(3) محاسن التأويل.

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿لَا يَعْزُبُ عَنْهُ﴾ أي لا يغيب عنه، «ويَعْزِبُ» أيضاً. قال الفراء: والكسر أحب إليّ. النحاس: وهي قراءة يحيى بن وثاب، وهي لغة معروفة. يقال: عزب يعزب ويعزب إذا بعد وغاب. ﴿مِثْقَالُ ذَرَّةٍ﴾ أي قدر نملة صغيرة.

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿لَا يَعْزُبُ عَنْهُ﴾ أي لا يبعد. وقُرىء بكسر الزاي ﴿مِثْقَالُ ذَرَّةٍ﴾ مقدار أصغر نملة.

قال الخازن⁽³⁾: ﴿لَا يَعْزُبُ عَنْهُ﴾ أي لا يغيب عنه ﴿مِثْقَالُ ذَرَّةٍ﴾ يعني وزن ذرة.



(3) لباب التأويل.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

(2) إرشاد العقل السليم.

عزر

(عزر)

النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والزاي والراء كلمتان: إحداهما التَّعْظِيمُ والنَّصْرُ، والكلمة الأخرى جنسٌ من الضَّرْبِ. فالأولى النَّصْرُ والتوقير، كقوله تعالى: ﴿وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ﴾ [الفتح: 9]. والأصل الآخر التَّعْزِيرُ، وهو الضرب دون الحدِّ.

قال الجوهري⁽²⁾: التَّعْزِيرُ: التعظيم والتوقير. والتعزير أيضاً: التأديب؛ ومنه سُمِّيَ الضرب دون الحدِّ تعزيراً. وَعَزَّرْتُ الحمار: أوقرته. والعِيزَارُ: شجر. وأبو العيزار: كنية طائر طويل العنق، تراه أبداً في الماء الضحاح، ويسمى السَّيِّطِرُ.

قال الفيروزآبادي⁽³⁾: العَزْرُ: اللُّومُ، عَزَرَهُ يَعْزِرُهُ وَعَزَّرَهُ. والتَّعْزِيرُ: ضَرْبٌ دُونَ الحَدِّ، أو هو أَشَدُّ الضَّرْبِ، والتفخيم، والتعظيم، ضِدٌّ، والإعانة، كالعَزْرِ، والتَّوْقِيَةُ، والنَّصْرُ. والعَزْرُ، كَالضَّرْبِ: المَنْعُ، والنِّكاحُ، والإجبارُ على الأمرِ، والتَّوْقِيْفُ على بابِ الدِّينِ والفرائضِ والأحكامِ، وثَمَنُ الكَلْبِ إِذَا حُصِدَ وَبِيعَتْ مَزَارِعُهُ، كالعَزِيرِ. والعَزَائِرُ والعِيَازِرُ: دُونَ العِضَاءِ وفَوْقَ الدَّقِّ والعِيدَانِ، وبَقَايَا الشَّجَرِ، لا واحدَ لها. والعِيزَارُ: الصُّلْبُ الشَّدِيدُ، والعَلَامُ الخَفِيفُ الرُّوحِ، وَضَرْبٌ مِنْ أَقْدَاحِ الرُّجَاجِ، كالعِيزَارِيَّةِ، وشَجْرٌ.



(3) القاموس المحيط.

(1) معجم مقاييس اللغة.

(2) الصحاح في اللغة.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَعَزَّزْتُمُوهُمْ﴾ [المائدة: 12].

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿وَعَزَّزْتُمُوهُمْ﴾ أي رددتم عنهم أعداءهم.

قال الفخر الرازي⁽²⁾: ما معنى التعزير؟ الجواب: قال الزجاج: العزر في اللغة الرد، وتأويل عزرت فلاناً، أي فعلت به ما يرده عن القبيح ويزجره عنه، ولهذا قال الأكثرون: معنى قوله: ﴿وَعَزَّزْتُمُوهُمْ﴾ أي نصرتموهم، وذلك لأن من نصر إنساناً فقد رد عنه أعداءه. قال: ولو كان التعزير هو التوقير لكان قوله: ﴿وَتُعَزِّرُوهُ وَتُقِرُّوهُ﴾ [الفتح: 9] تكراراً.

قال أبو السعود⁽³⁾: ﴿وَعَزَّزْتُمُوهُمْ﴾ أي نصرتموهم وقويتموهم، وأصله الذب وقيل: التعظيم والتوقير والثناء بخير. وقرئ (وعزرتموهم) بالتخفيف.

قال الخازن⁽⁴⁾: وعزرتموهم: ونصرتموهم بأن تردوا أعداءهم عنهم. وقيل: معناه وقرتموهم وعظمتموهم.

● قال تعالى: ﴿وَتُعَزِّرُوهُ﴾ [الفتح: 9].

قال الألوسي⁽⁵⁾: ﴿وَتُعَزِّرُوهُ﴾ أي تنصروه كما روي عن جابر بن عبد الله مرفوعاً وأخرجه جماعة عن قتادة، والضمير لله عز وجل، ونصرته سبحانه بنصرة دينه ورسوله ﷺ: ﴿وَتُقِرُّوهُ﴾ أي تعظموه كما قال قتادة وغيره، والضمير له تعالى أيضاً، وقيل: كلا الضميرين للرسول ﷺ وروي عن ابن عباس، وزعم بعضهم أنه يتعين كون الضمير في ﴿وَتُعَزِّرُوهُ﴾ للرسول عليه الصلاة والسلام لتوهم أن التعزير

(4) لباب التأويل.

(5) روح المعاني.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

(2) التفسير الكبير.

(3) إرشاد العقل السليم.

لا يكون له سبحانه وتعالى كما يتعين عند الكل كون الضمير في قوله تعالى : ﴿وَسَبِّحُوهُ﴾ لله سبحانه وتعالى .

قال العزّ بن عبد السلام⁽¹⁾ : ﴿وَتُعَزِّرُوهُ﴾ الضمائر الثلاثة لله ، فتوقيره بإثبات ربوبيته ونفي الأولاد والشركاء عنه ، أو التعزير والتوقير للرسول ﷺ فتوقيره أن يدعى بالنبوة والرسالة دون الاسم والكنية ، أو تُسَوِّدوه ، والتعزير المنع وها هنا الطاعة ، أو التعظيم ، أو النصر .

● قال تعالى : ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة : 30] .

قال البغوي⁽²⁾ : قوله : ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾ وَقَالَتِ النَّصْرَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة : 30] روى سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس قال : أتى رسول الله ﷺ جماعة من اليهود : سلام بن مشكم ، والنعمان ابن أوفى وشاس بن قيس ، ومالك بن الصيف ، فقالوا : كيف نتبعك وقد تركت قبلتنا وأنت لا تزعم أن عزيراً ابن الله؟ فأنزل الله عزّ وجلّ : ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾ .

وقال عبيد بن عمير : إنما قال هذه المقالة رجل واحد من اليهود اسمه فنحاص بن عازوراء ، وهو الذي قال : ﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ [آل عمران : 181] .

قال ابن الجوزي⁽³⁾ : العزير : هو اسم أعجمي معرب ، وإن وافق لفظ العربية ، فهو عبراني ، كذا قرأته عليه . وقال مكي بن أبي طالب : العزير عند كل النحويين : عربي مشتق من قوله يعزّروه . وقال ابن عباس : إنما قالوا ذلك ، لأنهم لما عملوا بغير الحق ، أنساهم الله التوراة ، ونسخها من صدورهم ، فدعا عزير الله تعالى ، فعاد إليه الذي نُسخ من صدورهم ، ونزل نور من السماء فدخل جوفه ، فأذن في قومه فقال : قد آتاني الله التوراة؛ فقالوا : ما أوتيتها إلا لأنه ابن الله . وفي رواية أخرى عن ابن عباس : أن بختنصر لما ظهر على بني إسرائيل ، وهدم بيت

(3) زاد المسير .

(1) التفسير العظيم .

(2) معالم التنزيل .

المقدس، وقتل من قرأ التوراة، كان عزير غلاماً، فتركه. فلما توفي عزير ببابل، ومكث مائة عام، ثم بعثه الله تعالى إلى بني اسرائيل، فقال: أنا عزير، فكذبوه وقالوا: قد حدثنا آباؤنا أن عزيراً مات ببابل، فان كنت عزيراً فأملل علينا التوراة، فكتبها لهم؛ فقالوا هذا ابن الله. وفي الذين قالوا هذا عن عزير ثلاثة أقوال:

أحدها: أنهم جميع بني إسرائيل.

والثاني: طائفة من سلفهم.

والثالث: جماعة كانوا على عهد رسول الله ﷺ.



عزل

(عَزَلَ - تَرَكَ - وَدَرَ - اجْتَنَبَ - نَبَذَ - زَهَدَ)

- العَزْلُ: تجنب الشيء ﴿فَاعْتَرَلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ [البقرة: 222].
- التَّرْكَ: مفارقة ما يكون الإنسان فيه، أو رغبة عنه من غير دخول فيه ﴿كَمْ تَرَكَوا مِنْ جَنَّتٍ وَعَيْونٍ﴾ [الدخان: 25].
- الوَدَرُ: ترك الشيء يقذفه ترفاً ﴿وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأنعام: 110].
- الاجْتِنَابُ: ترك الشيء لشدة سوءه ﴿فَاجْتَنَبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنَبُوا فَوْكَ الزُّورِ﴾ [الحج: 30].
- النَّبْذُ: ترك الشيء مع شدة البغضاء له لخسته ﴿فَأَحْذَنُكُهُ وَجُنُودُهُ فَنَبَذْنَهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ [القصاص: 40].
- الزُّهْدُ: عدم الحرص على الشيء ﴿وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ﴾ [يوسف: 20].



عزل

(عَزَلَ - فَرَّقَ - فَصَلَ - حَدَّدَ - حَجَزَ)

- **الاعتزال:** التنحي عن الآخر احتجاجاً وكرهاً ﴿وَأَعَزَّلَكُمْ﴾ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴿[مريم: 48].
- **التفريق:** انفصال المتواصلين ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَرَوْجِهِ﴾ [البقرة: 102].
- **الفصل:** الفصل بين المتصلين بالمكان ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الدخان: 40].
- **التحديد:** منع اختلاط أحد الجارين بالآخر في الشيء الواحد ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ [الطلاق: الآية 1].
- **الحجز:** الفصل بين المشتبكين بفاصل ﴿وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا﴾ [النمل: 61].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والزاي واللام أصلٌ صحيح يدلُّ على تنحية وإمالة تقول: عزَلَ الإنسانُ الشيءَ يعزله، إذا نحاه في جانبٍ. وهو بمَعزِلٍ وفي مَعزِلٍ من أصحابه، أي في ناحيةٍ عنهم. والعزلة الاعتزال. والرجل يعزِلُ عن المرأة، إذا لم

(1) معجم مقاييس اللغة.

يُرْدُ وَلَدَهَا. ومن الباب: الأَعزَلُ: الذي لا رُمَحَ معه. وقال بعضهم: الأَعزَلُ الذي ليس معه شيء من السلاح يُقاتِلُ به، فهو يَعْتَزِلُ الحربَ.

وشبّه بهذا الكوكبُ الذي يقال له السِّمَّاكُ الأَعزَلُ. وإِنَّمَا سَمِّيَ أَعزَلٌ لأنَّ ثَمَّ سِمَاكاً آخَرَ يقال له الرَّامِحُ، بكوكبٍ يقدِّمه يقولون هو رُمُحُه. فهذا سَمِّيَ لذلك أَعزَلُ. ويقال إِنَّ المِعزَالَ من النَّاسِ: [الذي] لا يَنْزِلُ مع القوم في السفر ولكن يَنْزِلُ نَاحِيَةً. والأَعزَلُ من الدوابِّ: الذي يميلُ ذنبُه إلى أحدِ جَنبَيْهِ. فأَمَّا العَزَلَاءُ فَمِمَّ المَزَادَةِ.

ومحتمل أن يكون شاذًّا عن هذا الأصل الذي ذكرناه، ويُمكن أن يُجمع بينهما على بُعدٍ، وهو إلى الشذوذ أقرب.

قال الجوهري⁽¹⁾: اغْتَزَلَهُ وَتَعَزَّلَهُ بِمَعْنَى.

والاسمُ العَزْلَةُ. يقال: العَزْلَةُ عِبَادَةٌ. والأَعزَلُ الذي لا سلاح معه. وقومٌ عَزْلٌ، وَعُزْلَانٌ، وَعُزْلٌ بالتشديد. وسَمِّيَ أَحَدُ السِّمَّاكَيْنِ الأَعزَلُ كَأَنَّهُ لا سلاح معه، كما كانَ مع الرامِحِ. والأَعزَلُ من الخيل: الذي يقع ذنبُه في جانب، وذلك عادةٌ لا خِلْقَةً، وهو عيبٌ. والأَعزَلُ سحابٌ لا مطر فيه. والعَزَلَاءُ فم المَزَادَةِ الأسفل، والجمع العَزَالِي بكسر اللام، وإن شئت فتحت مثل الصَّحَارِي والصَّحَارِي.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: عَزَلَهُ يَعَزِلُهُ وَعَزَّلَهُ فاعْتَزَلَ وَأَعزَلَ وَتَعَزَّلَ: نَحَاهُ جَانِباً فَتَنَحَّى، وعزل عنها: لم يُرْدِ وَلَدَهَا، كاعْتَزَلَهَا. والمِعزَالُ: الراعي المُنْفَرِدُ، والنَّازِلُ نَاحِيَةً من السَّفَرِ، ومن لا رُمَحَ معه جمعه: مَعازِلُ، ومن يَعْتَزِلُ أَهْلَ المَيْسِرِ لُؤْماً، وَالضَّعِيفُ الأَحْمَقُ. وَتَعازَلُوا: انْعَزَلَ بَعْضُهُمْ عن بَعْضٍ. والعَزْلَةُ، بالضم: الاغْتِزَالُ. والأَعزَلُ: الرَّمْلُ المُنْفَرِدُ المُنْقَطِعُ، وعزل من الدوابِّ: المائلُ الذَّنْبِ عَادَةً، وَسحابٌ لا مَطَرَ فيه، وَنصيبُ الغائبِ من اللحمِ، وَأَحَدُ السِّمَّاكَيْنِ،

(2) القاموس المحيط.

(1) الصحاح في اللغة.

لأنه لا سلاح معه كما كان مع الراح، أو لأنه إذا طلع لا يكون في أيامه ريح ولا برد، والناقص إحدى الحرقفتين، ومن لا سلاح معه، كالعزل، بضمين، وجمعهما: عزل، بالضم، وأعزالٌ وعزَّلٌ، كرَّع، وعُزْلانٌ ومعازيلٌ، والاسم: العزْل، بالتحريك وبالضم. وكتاب: الضعْف.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿فَاعْتَرِلُوا الْنِسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ [البقرة: 222].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: ﴿فَاعْتَرِلُوا الْنِسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ معناه: فاعتزلوا النساء في الحيض، ويكون المراد فاعتزلوا النساء في زمان الحيض، ﴿فَاعْتَرِلُوا الْنِسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ الاعتزال التنحي عن الشيء، قدم ذكر العلة وهو الأذى، ثم رتب الحكم عليه، وهو وجوب الاعتزال.

فإن قيل: ليس الأذى إلا الدم وهو حاصل وقت الاستحاضة مع أن اعتزال المرأة في الاستحاضة غير واجب فقد انتقضت هذه العلة.

قلنا: العلة غير منقوضة لأن دم الحيض دم فاسد يتولد من فضلة تدفعها طبيعة المرأة من طريق الرحم، ولو احتبست تلك الفضلة لمرضت المرأة، فذلك الدم جارٍ مجرى البول والغائط، فكان أذى وقدر، أما دم الاستحاضة فليس كذلك، بل هو دم صالح يسيل من عروق تنفجر في عمق الرحم فلا يكون أذى، وهو قاعدة طيبة، وبتقريرها يتلخص ظاهر القرآن من الطعن والله أعلم بمراده.

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿فَاعْتَرِلُوا الْنِسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ أي: فاجتنبوهن في زمان

(1) التفسير الكبير.

(2) فتح القدير.

المحيض إن حمل المحيض على المصدر، أو في محل الحيض إن حمل على الاسم. والمراد من هذا الاعتزال: ترك المجامعة لا ترك المجالسة، أو الملامسة، فإن ذلك جائز، بل يجوز الاستمتاع منها بما عدا الفرج، أو بما دون الإزار على خلاف في ذلك.

● قال تعالى: ﴿فَلَقَنَّالُوكُمَّ فَإِنْ أَعْتَزَلُوكُمَّ فَلَمْ يُقَنَّالُوكُمَّ﴾ [النساء: 90].

قال الطبري⁽¹⁾: قال جل ثناؤه: ﴿فَإِنْ أَعْتَزَلُوكُمَّ﴾ يقول: فإن اعتزلكم هؤلاء الذين أمرتكم بالكف عن قتالهم من المنافقين بدخولهم في أهل عهدكم أو مصيرهم إليكم، حصرت صدورهم عن قتالكم وقاتل قومهم، فلم يقاتلوكم. قال البغوي⁽²⁾: ﴿فَإِنْ أَعْتَزَلُوكُمَّ﴾ أي: اعتزلوا قتالكم، ﴿فَلَمْ يُقَنَّالُوكُمَّ﴾، ومن اتصل بهم، ويقال: يوم فتح مكة يقاتلوكم مع قومهم.

● قال تعالى: ﴿وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يُعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ [الكهف: 16].

قال أبو السعود⁽³⁾: ﴿وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ﴾ أي فارقتموهم في الاعتقاد أو أردتم الاعتزال الجسماني ﴿وَمَا يُعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ عطف على الضمير المنصوب وما موصولة أو مصدرية، أي إذ اعتزلتموهم ومعبودهم إلا الله أو وعبادتهم إلا عبادة الله وعلى التقديرين فالاستثناء متصل على تقدير كونهم مشركين كأهل مكة، ومنقطع على تقدير تمحضهم في عبادة الأوثان.

قال ابن عجيبة⁽⁴⁾: ﴿وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ﴾ أي: فارقتموهم ﴿و﴾ فارقتم ﴿وَمَا يُعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْزُوا إِلَى الْكُفْهِ﴾ [الكهف: 16]: فالتجئوا إليه، والمعنى: وإذا اعتزلتموهم اعتزالاً اعتقادياً فاعتزلوهم اعتزالاً جسمانياً.

● قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعَزُولُونَ﴾ [الشعراء: 212].

(3) إرشاد العقل السليم.

(4) البحر المديد.

(1) جامع البيان.

(2) معالم التنزيل.

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ﴾ لكلام الملائكة ﴿لَمَعَزُولُونَ﴾ لانتفاء المشاركة بينهم وبين الملائكة في صفاء الذوات والاستعداد لقبول فيضان أنوار الحق والانتقاش بصور العلوم الربانية والمعارف النورانية، كيف لا ونفوسهم خبيثة ظلمانية شريرة بالذات غير مستعدة إلا لقبول ما لا خير فيه أصلاً من فنون الشرور فمن أين لهم أن يحوموا حول القرآن الكريم المنطوي على الحقائق الرائقة الغيبية التي لا يمكن تلقّيها إلا من الملائكة عليهم الصلاة والسلام.

قال الثعالبي⁽²⁾: وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعَزُولُونَ﴾ أي: لأنّ السماء محروسة بالشُّهبِ الجارية إثر الشياطين، ثم وصّى تعالى نبيه بالثبوت على التوحيد والمراد: أُمَّتُهُ.



(2) الجواهر الحسان.

(1) إرشاد العقل السليم.

عزم

(عَزَمَ - أَقْسَمَ - حَلَفَ)

■ العَزْمُ: عقد القلب على إمضاء الأمر ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ [آل عمران: 159].

■ القَسَمُ: عَقَدَ يَمِينًا على أنه سيفعل الفعل بالمستقبل ﴿إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ﴾ [القلم: 17].

■ الحَلْفُ: عَقَدَ يَمِينًا أنه فعل الفعل بالماضي ﴿وَلِيَحْلِفَنَّ إِنَّ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى﴾ [التوبة: 107].



شرح المعاني:

(الحمية - الصمود - الصبر - العرام - العزة - العزم)

النفس نوعان: هناك نفس ضعيفة لا يحترمها صاحبها وترضى الإهانة، ترضى الذل، ترضى أن تنتقد انتقاداً معيباً، ترضى بأن توصم بالعار ولا يحرك ذلك فيها ساكناً، هذه نفوس ذليلة ضعيفة والمؤمن قوي والمؤمن عزيز ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: 8].

والنفس القوية لها مواصفات ولها أسباب ولها مواقف. القرآن الكريم بين لنا نفساً قوية كما أطلق عليها النفس الخيرة ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ [النور: 12].

أول طريق إلى النجاح أن تثق بنفسك. الثقة بالنفس أول طريق إلى النجاح

وأول طريق إلى النصر، والنصر نجاح فما لم تكن أنت منتصراً من أعماقك فإنك لا تنتصر على الواقع، على الأرض، فإذا كنت منهزماً من أعماقك فأنت منهزمٌ في الواقع. فرب العالمين في قضية الإفك قال: ﴿أُولَآئِكَ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ حينئذ النفس الخيرة هي النفس التي لا يهتمها ما يقال لأنها واثقة من نفسها وبنفسها وذلك لشدة احترامهم لأنفسهم.

فإذا كنت تحترم نفسك لأنك تعرف جوانبها وتفاصيلها وعناصر القوة فيها فأنت منتصرٌ على كل أعدائك المادية والمعنوية.

وإذا كنت لا تحترم نفسك لشعورك بالذل، بالتدني، بالنقص، بالعار، بالذنب، كل هذه مثبتات ومحبطات تجعلك منهزماً في أي مواجهة وحينئذ هذه هي النفس الضعيفة. وهناك فرق بين أن يكون لك عزم أو لا يكون لك عزم، رب العالمين سبحانه وتعالى يقول عن آدم: ﴿فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ [طه: 115].

ضعف، بينما قال عن الآخرين ﴿فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الأحقاف: 35].

الحمية: هي القوة الغضبية التي تأبى الضيم: هناك من إذا اعتدي عليه في عرض أو مال أو وطن أو سمعة أو ما شاكل ذلك لا يأبه، فيه برود، تعلم على الذل كما قال الشاعر:

من يهّن يسهل الهوان عليه ما لجرحٍ بميتٍ إيلام
وهنالك أناس هكذا ليس لهم حمية وآخرون إذا سمع أحدهم طعناً أو شتماً في نفسه، في دينه، في عرضه، يثور، يحمى، ويغضب تسمى هذه الحمية: فالحمية قد تكون إيجابية إذا كانت في الحق وقد تكون جاهلية إذا كانت في الباطل: ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ [الفتح: 26] هذه الغضب للباطل كأن يغضب على الأصنام فمن يغضب للحق: «ومن استغضب ولم يغضب فهو جبان ومن استرضي ولم يرض فهو شيطان».

إذن فإن تغضب في الحق وتغضب لله هذه حمية على دين، على وطن، على

عرض، على حق، على مظلوم، هذه تسمى حمية، يقال رجلٌ حميُّ الأنف أي يأبى الضيم لا يرضى أن يذل، أن يقهر، أن يهان، لا يرضى هذا بل يغضب.

هذا الغضب يدل على أن نفسك قوية، هذا الغضب دليل احترامك لنفسك أولاً وإذا احترمت نفسك فأنت منتصرٌ لا محالة أو على أقل حال أنت تقوم بما يجعلك منتصراً في الواقع وإن كنت لم تنتصر بالسلاح لكنك أدت الذي عليك.

فعندما يقتل اثنان المقتول هو المنتصر لأن المقتول بذل حياته في سبيل قضية ولو أن القاتل يعلم أن المقتول ليس خطيراً لما قتله. وحينئذ أنت عندما ينتهك عرضك أو دينك أو وطنك أو تحتل أرضك؛ وعندما تُحتل الأرض فالناس نوعان:

نوع ذليل خانع قذر يعيش مع المحتل يفرغ سمّه وقتله لأبناء وطنه، يقتلهم، يعذبهم. أما صاحب الحمية الذي يأبى الضيم لا يملك إلا أن يقاتل دفاعاً عن وطنه بكل أعراف الدنيا. إن من لا يقاتل دون وطنه فهو إنسان ذليل لا حمية له، إنسان يسمى بالكلمات الفصيحة: نذل.

والنذل هو الإنسان الذي لا يحمي أنفه لا على عرض ابنته ولا على زوجته ولا على وطنه ولا على دينه فهو ديوث، والديوث هو الذي يقر الخنى في أهله أو في وطنه أو في دينه أو في مجتمعه.

الحمية هو أن يحمي أنفك غضباً، ومن استغضب ولم يغضب فهو جبان. ومتى يستغضب الإنسان؟ يستغضب في عرضه أو دينه أو ماله أو وطنه. والحمية - بضم الحاء - شدة الغضب وأوله يقال: فلان شديد الحمية أي شديد النفس والمنعة لا يقبل الضيم وحتى لو كان سيموت أو يقتل فليقتل ولكنه لا يسكت بل يفعل كل ما يستطيع فليقتل إذن وقتله انتصارٌ له. هذا الحمي. القرآن الكريم تحدث عن حمية قريش بالباطل ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ هذه هي الحمية.

الصمود: الصمد أصله التل الصخري الذي هو دون الجبل. والصمود هو

الشعور بالحياة، قوة الشعور بالحياة، أي لا تؤثر بي الأحداث والحوادث مهما حاولت أن تمحقني، أن تريحني، أن تبعدني عن الطريق، أن تطمس معالمي، لا تستطيع لأن شعوري بالحياة شعورٌ قوي فالأحداث والحوادث لا تؤثر بي إطلاقاً وإنما تمر وأنا صامد ولا ينال مني الدهر.

كلكم رأيتم بحراً وكلكم رأيتم صخرة صغيرة في هذا البحر من آلاف السنين والأمواج تتكسر على هذه الصخرة، أمواج قد تغرق السفن، قد تهدم السدود والصخرة باقية على صغرها لشدة صمدوها. ومن هنا كان من أسماء الله الحسنى الصمد ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴿٢﴾﴾ [الإخلاص: 1-2] لا تغييره الأحداث ولا الحوادث، هو الذي يغيرها وحينئذٍ الصمود دليل النفس القوية.

الصبر: وكل هذه معالم نفسية لقوة نفسك فكيف تكون نفسك قوية؟

أن تكون ذا حمية على أهلك ودينك ووطنك تقاتل وتقتل في الدفاع عن أهلك ومالك فهذه الحمية ويسمى حامى الضمار، حامى الحمى الذي تحمى من أجله وهو وطنك، حدود وطنك تحمى من أجلها إذا انتهكت ومن انتهك وطنه ولم يثر ولم يحم أنفه لا يهمه أن ينتهك حمى عرضه هذا يسمى الحمى.

الحمى القوة الغضبية، الصمود قوة الشعور بالحياة. الصبر قوة الشعور بالتحمل ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: 156].

لا تهزه الهزائم ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿١٥٦﴾ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَهْتَدُونَ ﴿١٥٧﴾﴾ [البقرة: 155-157].

﴿إِنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: 10].

هناك أناس تقطع أوصالهم كما في العراق الآن من قطعت أوصاله وقتل أولاده وأهله وانتهكت أعراضهم وسلبت أموالهم، أحرقت ديارهم ولم يغير هذا منهم شعرة، لا يزالون ينافحون عن وطنهم وعرضهم وديارهم وشعبهم هذا صبرٌ

﴿إِنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ والحسنة هنا ليست بعشر أمثالها بل عطاء غير مجذوذ، عطاء لا ينقطع ولا يعد ولا يحصى، هذا الصبر ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا﴾ [آل عمران: 200].

فأنت قد تكون جيشاً صغيراً، قد تكون أفراد من المقاتلين أو المقاومين قد تهزم دولة عظمى بالمطاوله وبالمصابرة ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا﴾.

أهل بدر كانوا معدودين 314 شخصاً وأتاهم جيش عرمرم، سيدنا طالوت مع جالوت معركة غير متكافئة، نفر قليل مع جيش عرمرم صبروا وصمدوا بالمطاوله، سيدنا عليّ مع عمرو بن ود هذا العملاق الهائل الذي كان يقدر بعشرة آلاف فارس وعليّ كان شاباً صغيراً وهو أصلاً قصير البنية وذاك مدجج بالسلاح والترس والدروع وعليّ مكشوف وليس له إلا سيف صغير ومع هذا بالمطاوله، بالصبر وإذا به يقتله فقال ﷺ: «لقتل علي لعمر بن ود يعدل عمل أمتي إلى يوم القيامة» هذا عليّ ذو الفقار وما سمي بهذه الأسماء إلا لشدة صبره. فالصبر قوة النفس.

وهناك من يهزم من أول المعركة يرى أنه لن يقدر فيهرب ﴿وَمَنْ يُؤَلِّمِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُورَهُ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِّقُنَالٍ أَوْ مَتَحَرِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَكَدَّ بَكَءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا وَنَهُ جَهَنَّمَ وَبَسَّكَ الْأَصْبِيرُ﴾ [الأنفال: 16] أصحاب الهزيمة هؤلاء نفوسهم ضعيفة جبانة وهم معذورون فليس لهم من الصمود شيء ولا من الصبر شيء، هذا هو الصبر.

العُرام: ثم لدينا كلمة العرام وهي قوة الشراسة فأنت قد تكون عندك حمية لكنك عاقل فأنت تغضب ثم تأخذ حقك ثم ينتهي الأمر وقد تكون صامداً فربما يكون المحتل في أرضك لمدة 20 أو 30 سنة وأنت تقاقل، صامداً إلى أن يتعب عدوك فينهار، وهذا حدث في التاريخ كثيراً. المطاوله.

ثم هناك الصبر، تصبر وأنت مستعد لكل شيء، العرام هو أن يكون لديك حمية وصمود وصبر لكنك شرس مندفع باتجاه العدو ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ﴾ [سبأ: 16].

السييل كثير ونحن نفرح بالسييل لأنه عندما يأتي السييل تسيل الوديان، تمتلئ

الآبار ونفرح، لكن يفرق سيل عن سيل، فهناك سيل يأخذ مدناً وقرى وعواصم كما حصل في كاترينا وغيره في كل مكان. وسمي الجيش العرمم من العرم ونحن في لغتنا العامية لا نستعمله إلا مع النساء فعندما تكون هناك امرأة شرسة نقول فلانة عرمة مع أنها كلمة عامة تطلق على كل ما هو شرس وماندفع وقوي، لكن نحن في لغتنا الدارجة نستعملها فقط مع المرأة الشرسة القوية المندفعة يقال: عرمة، وهي كلمة فصيحة ومنه العرمم الجيش الكثير المندفع مأخوذ من هذه الكلمة والعرام هو شدة الاندفاع ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ﴾ [سبأ: 16] أي انتهك الأول والثالي أي أخذ كل الدولة فسباً كلها اختفت تحت هذا السيل.

واعترام الفتن اشتدادها وشراستها كما في العراق يقال: اعترمت الفتنة، أصبحت عرمة.

والمعارمة المفاتنة، عندما يكون هناك أناس طائفيين وفئويين وحزبيين وعملاء للمحتل وجواسيس ومقاتلين وأشرف وأندال واختلط الحابل بالنابل يقال: اعترمت الفتنة.

ورجل عارم إذا كان خبيثاً شريراً لا يقهر يسمى هذا عارماً. هذه هي كلمة العرام ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ﴾.

العزة: هي قوة الشعور بالغلبة أنني أنا دائم منتصر، لا أقهر، لا أرضى أن يقهرني أحد، ولهذا حتى لو قهرتني بالسلح فأنا في أعماقي منتصر أتعبتك فأنت لم تحقق النصر علي إلا بعد أن أنهكتك، إلا أن جعلتك تياس رغم قوتك وجيوشك الجرارة وعندك طائرات وصواريخ ولديك قدرات هائلة ومئات الآلاف من الجنود أمام شلة قليلة قد دوخوك وقد تقتلهم في النهاية ولكن بعد أن مسحوا بك الأرض وبهيتك الدنيا ولم تعد لك هيبة ولو قتلهم.

إذاً هذا الذي قتله ولو أنه قتل لكن شعر بالعزة لأنه فعل بك شيئاً ليس وراءه وراء، فلم يبقَ من جهده شيء فمات وهو سعيد وهو يشعر بالفخر وأنه صاحب عزة.

رب العالمين يقول عن القرآن: ﴿وَإِنَّهُ لَكَنُزُّبٌ عَزِيزٌ﴾ [فصلت: 41].

لا يُغَلَّب، فكم حاول أناس في التاريخ القديم والمعاصر أن يجدوا تناقضاً في القرآن ولم يستطيعوا.

﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ﴾ [الزمر: 28].

لا يمكن أن تجد فيه آية تتناقض أبداً، تتناقض مع نفسها أو تتناقض مع قاعدة علمية أو أن هناك اكتشافاً ما يدل على أن القرآن خطأ وهذا مستحيل فهو كتاب عزيز ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ [فصلت: 42].

ورب العالمين العزيز لأنه لا يقهر، يغلب ولا يُغَلَّب فهو العزيز.

إذا العزة قوة الشعور بالعلبة أنت منتصر سواء كنت حياً أو مقتولاً أنت منتصر ﴿قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾ [التوبة: 52].

فما الذي ستفعله بي؟ إما أن تقتلني وأكون شهيداً أو أن أنتصر عليك فأنا عزيز في الحاليتين قُتلت أو قُتلت فأنت في عزة دائم وتشعر بالأنفة رافعاً رأسك حتى وإن عذبت في السجن بغوانتانامو أو في أبو غريب أنت مرفوع الرأس أنت منتصر حتى ولو قطعوك إرباً إرباً فأنت منتصر، أنت صاحب الأنفة، أنت صاحب التاريخ، والتاريخ ينحني أمامك.

أنت صاحب عزة ولا تشعر ولو للحظة أو مقدار ذرة أنك منهزم ولو مزقوك تمزيقاً وقطعوا أوصالك، كما قال بلال رضي الله عنه وهو يُعذَّب قال: أحدٌ أحد وهذا هو الشعور بالعزة.

العزم: قوة الشعور بالقدرة على الإنجاز. أي أنت أمامك مهمات صعبة هناك من قد ينسحب من هذه المهمات لصعوبتها فهو منهزم. آدم عليه السلام عندما أمره الله ألا يأكل من الشجرة إنهار ومن البداية هو لم يكن لديه قدرة على أن يقول لا: ﴿فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً﴾ [طه: 115].

﴿فَأَصْبَرَ كَمَا صَبَرَأُولُوا الْعَزْرِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الأحقاف: 35].

كسيدنا نوح عليه السلام يدعو قومه ألف سنة وهم يشبعونه ضرباً يومياً ولم يثبط هذا من عزمه ثم يقول: ﴿إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُون﴾ [يونس: 71].

بعد ألف عام من العذاب والتعذيب والإنكار ما هذا العزم؟! فلم يمل سيدنا نوح ولم ييأس ولم يتعب وهذا من العزم.

سيدنا إبراهيم ألقى بالنار من بعيد بالمنجنيق في نار هائلة فجاء عليه جبريل وهو في طريقه إلى النار الهائلة وسأله جبريل عليه السلام: يا إبراهيم ألك حاجة؟ فقال: أما إليك فلا وأما إليه فهو أعلم بحالي، ما هذا العزم؟!

﴿قُلْنَا يَنْبَأُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَيَّ إِبرَاهِيمَ﴾ [الأنبياء: 69] محمد عليه السلام: «إن لم يكن بك علي غضب فلا أبالي». بعد كل ما جرى ﴿فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ﴾ فصاحب العزم قوي الشعور بالإنجاز ولهذا هؤلاء الأنبياء الخمسة وفي رواية ستة وفي رواية سبعة وفي الحقيقة هم كلهم لكن هناك تفاوت بعض الشيء ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ﴾ [الإسراء: 55].

وحيئنذٍ بعض هؤلاء طوال عمره وهو مع المشركين يؤذونه ويضربونه ﴿أَنقَلْتُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [غافر: 28]. النبي عليه السلام ضرب وعُذِّب كما تعرفون جيداً وما ليّن عريكتهم ولا شعرة ولم ييأسوا كما قال تعالى عنهم: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ [آل عمران: 173].

أي أمر في غاية القوة والمنعة أهل بدر لم ييأسوا وإنما قالوا للرسول عليه السلام: لو خضت بنا البحر لخضناه معك.

إذن إن ذلك من عزم الأمور، القرآن الكريم أحياناً يقول: ﴿فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [آل عمران: 186].

وأحياناً ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [الشورى: 43].

فإذا قال: ﴿مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ أي أنك ليس لك خيار فأنت ميت ميت فتصبر رغباً عنك، لكن عندما يقول: ﴿لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾.

فيعني أنك لك خيار أن تنجو ورغم ذلك صبرت وذلك جاءت اللام للتأكيد. أصحاب العزم والعزائم الذين يقيمون دولاً وإمبراطوريات ومشاريع هائلة ويخوضون حروباً، الذين عمروا الدنيا حينئذ هؤلاء الناس الذين أقاموا كل هذا الملك في الأرض أصحاب العزائم فمنهم من أقام الدول، كعبد الرحمن الداخل الذي كان مطارداً يريدون أن يقتلوه فيذهب ويقيم دولة الأندلس في الغرب، أي عزم هذا؟ وقس على ذلك في كل الدنيا وكل الأمم والشعوب فيها عزم هائل. وهذه الصفات في الغالب هي تكوين كصاحب الصوت الجميل يُخَلَقُ بصوت جميل ولكن لا بد أن يدرّب نفسه على المقامات، وكمن يولد شاعراً ولكن لا بد أن يحسن هذا بمعرفة العروض والقوافي وهكذا.

هكذا هي القوة النفسية التي هي أساس كل نجاح فما لم تكن نفسك قوية وتكن ذا عزم وعزيمة وعرام وحمية وصبر فإنك لا تنتصر، ولهذا العدو أول ما يفعل هو أن يجعلك تنهزم نفسياً وهذه لها أساليب كما هو الحال على العرب والمسلمين الآن.

النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والزاي والميم أصلٌ واحدٌ صحيحٌ يدلُّ على الصَّريمة والقَطْع. يقال: عَزَمْتُ عَزْمًا. ويقولون: عَزَمْتُ عَلَيْكَ إِلَّا فَعَلْتَ كَذَا، أي جعلته أمراً عَزْمًا، أي لا مَثْنِيَّةَ فِيهِ. ويقال: كانوا يَروْنَ لِعَزْمَةِ الخُلَفَاءِ طَاعَةً.

(1) معجم مقاييس اللغة.

قال الخليل⁽¹⁾: العزم: ما عُقد عليه القلب من أمرٍ أنت فاعله، أي متيقنه. ويقال: ما لفلانٍ عزيمةٌ، أي ما يعزم عليه، كأنه لا يمكنه أن يصيرم الأمر، بل يختلط فيه ويتردد. ومن الباب قولهم: عَزَمْتُ على الجَنِيِّ، وذلك أن تقرأ عليه من عزائم القرآن، وهي الآيات التي يُرجى بها قَطْعُ الآفةِ عن المؤمن. واعتزم السائر، إذا سَلَكَ القصدَ قاطعاً له. والرجل يعزم الطريق: يمضي فيه لا ينثني. قال حميد: وأولو العزم من الرسل ﷺ: الذين قطعوا العلائق بينهم وبين مَنْ لم يؤمن من الذين بُعثوا إليهم، كنوح ﷺ، إذ قال: ﴿لَا نَدْرُ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكٰفِرِينَ دِبَارًا﴾ [نوح: 26]، وكمحمد ﷺ إذ تبرأ من الكفار وبرأه الله تعالى منهم، وأمره بقتالهم في قوله: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عٰهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: 1]، ثم قال: ﴿فَإِذَا أَنسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرْمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: 5].

قال الجوهري⁽²⁾: عَزَمْتُ على كذا عَزْماً وَعَزْماً بالضم وعزيمةً وعزيماً، إذا أردت فعله وقطعت عليه. قال الله تعالى: ﴿وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْماً﴾ [طه: 115] أي صريمةً أمرٍ. ويقال أيضاً: عَزَمْتُ عليك، بمعنى أقسمت عليك. واعتزمتُ على كذا وعزمتُ بمعنى. والاعتزامُ: لزوم القصد في المشي. والعزائمُ: الرقي. قال الأصمعي: العوزمُ: الناقة المسنة وفيها بقية من شباب. والعوزمُ: العجوزُ.

المعنى المشترك لكلمة (ع ز م)

وقد وردت كلمة (عزم) في القرآن الكريم على أربعة أوجه:

الوجه الأول: العزم يعني: القصد ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ [آل عمران:

[159].

الوجه الثاني: العزم يعني: الصبر ﴿وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْماً﴾ [طه: 115].

الوجه الثالث: العزم يعني: الحزم ﴿إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [لقمان: 17].

(2) الصحاح في اللغة، الأضداد.

(1) العين.

الوجه الرابع: العزم يعني: التحقيق ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾ [البقرة: 227].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: 227].

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾ العزم: العقد على الشيء ويقال: عزم يعزم عزمًا وعزيمة وعزمًا واعتزم واعتزماً، فمعنى عزموا الطلاق: عقدوا عليه قلوبهم. والطلاق: من طلقت المرأة تطلق - كنصر ينصر طلاقاً فهي طالق وطالقة أيضاً، ويجوز طلقت بضم اللام، مثل عظم يعظم، وأنكره الأخفش. والطلاق: حلّ عقد النكاح، وفي ذلك دليل على أنها لا تطلق بمضي أربعة أشهر كما قال مالك ما لم يقع إنشاء تطليق بعد المدة، وأيضاً، فإنه قال: ﴿سَمِيعٌ﴾، وسميع يقتضي مسموعاً بعد المضي. وقال أبو حنيفة: ﴿سَمِيعٌ﴾ لإيلائه ﴿عَلِيمٌ﴾ بعزمه الذي دل عليه مضي أربعة أشهر. واعلم أن أهل كل مذهب قد فسروا هذه الآية بما يطابق مذهبهم، وتكلفوا بما لم يدل عليه اللفظ، ولا دليل آخر، ومعناها ظاهر واضح، وهو أن الله جعل الأجل لمن يولي - أي يحلف من امرأته أربعة أشهر.

ثم قال مخبراً لعباده بحكم هذا المولى بعد هذه المدة: ﴿فَإِنْ قَاءُوا﴾ [البقرة: 226] رجعوا إلى بقاء الزوجية، واستدامة النكاح ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: 192] أي: لا يؤاخذهم بتلك اليمين بل يغفر لهم، ويرحمهم ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾ أي: وقع العزم منهم عليه، والقصد له ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لذلك منهم ﴿عَلِيمٌ﴾ به، فهذا معنى الآية الذي لا شك فيه، ولا شبهة، فمن حلف أن لا يطأ امرأته، ولم يقيد بمدة، أو قيد بزيادة على أربعة أشهر كان علينا إمهاله أربعة أشهر، فإذا مضت، فهو بالخيار، إما رجوع إلى نكاح امرأته، وكانت زوجته بعد مضي المدة كما كانت

(1) فتح القدير.

زوجته قبلها، أو طلقها، وكان له حكم المطلق لامرأته ابتداءً، وأما إذا وقت بدون أربعة أشهر، فإن أراد أن يبرّ في يمينه اعتزل امرأته التي حلف منها حتى تنقضي المدة، كما فعل رسول الله ﷺ حين آلى من نسائه شهراً، فإنه اعتزلهنّ حتى مضى الشهر، وإن أراد أن يطأ امرأته قبل مضي تلك المدة التي هي دون أربعة أشهر حنث في يمينه، ولزمتة الكفارة، وكان ممثلاً لما صح عنه من قوله: «من حلف على شيء، فرأى غيره خيراً منه فليأت الذي هو خير منه، وليكفر عن يمينه».

● قال تعالى: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ [آل عمران: 159].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ وفيه مسائل:

المسألة الأولى: المعنى أنه إذا حصل الرأي المتأكد بالمشورة فلا يجب أن يقع الاعتماد عليه بل يجب أن يكون الاعتماد على إعانة الله وتسديده وعصمته، والمقصود أن لا يكون للعبد اعتماد على شيء إلا على الله في جميع الأمور.

المسألة الثانية: دلت الآية على أنه ليس التوكل أن يهمل الإنسان نفسه، كما يقوله بعض الجهال، وإلا لكان الأمر بالمشاورة منافياً للأمر بالتوكل، بل التوكل هو أن يراعي الإنسان الأسباب الظاهرة، ولكن لا يعول بقلبه عليها، بل يعول على عصمة الحق.

قال الخازن⁽²⁾: قوله تعالى: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ﴾ يعني على المشاورة ﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ أي فاستعن بالله في أمورك كلها وثق به ولا تعتمد إلا عليه فإنه ولي الإعانة والعصمة والتسديد والمقصود أن لا يكون للعبد اعتماد على شيء إلا على الله تعالى في جميع أموره وأن المشاورة لا تنافي التوكل.

● قال تعالى: ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [الشورى: 43].

قال الشعراوي⁽³⁾: ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾.

(3) تفسير الشعراوي.

(1) التفسير الكبير.

(2) لباب التأويل.

يعني: الأمور المهمة التي تحتاج منك إلى عزيمة وثبات وقوة تطفئ بها نار الحقد والثأر والانتقام، وقوة أخرى تستمد منها طاقة للمغفرة، وهذه لا تكون إلا للمؤمن الواثق بأن ما عند الله خير وأبقى، وأنه سينال بالعفو ما لم ينل بالانتقام.

قال ابن عطية⁽¹⁾: ﴿عَزَمَ الْأُمُورَ﴾ محكمها ومتقنها والحميد العاقبة منها. ومن رأى أن هذه الآية هي فيما بين المؤمنين والمشركين وأن الضمير للمشركين كان أفضل، قال إن الآية نسخت بآية السيف، ومن رأى أن الآية إنما هي بين المؤمنين، قال هي محكمة، والصبر والغفران أفضل إجماعاً، وقال رسول الله ﷺ: «إذا كان يوم القيامة نادى مناد، من كان له على الله أجر فليقم، فيقوم عنق من الناس كثير، فيقال ما أجركم؟ فيقولون: نحن الذين عفونا ظلمنا في الدنيا».

● قال تعالى: ﴿وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ [طه: 115].

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ العزم في اللغة: توطين النفس على الفعل والتصميم عليه، والمضى على المعتقد في أي شيء كان، وقد كان آدم عليه السلام قد وطن نفسه على أن لا يأكل من الشجرة وصمم على ذلك، فلما وسوس إليه إبليس لانت عريكته وفتر عزمه وأدركه ضعف البشر.

وقيل: العزم: الصبر، أي لم نجد له صبراً عن أكل الشجرة. قال النحاس: وهو كذلك في اللغة، يقال: لفلان عزم، أي صبر وثبات على التحفظ عن المعاصي حتى يسلم منها، ومنه ﴿كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَرْشِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الأحقاف: 35].
وقيل: المعنى: ولم نجد له عزمًا على الذنب، وبه قال ابن كيسان. وقيل: ولم نجد له رأياً معزوماً عليه، وبه قال ابن قتيبة.

● قال تعالى: ﴿وَلَا تَعَزَّمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ﴾ [البقرة: 235].

(2) فتح القدير.

(1) المحرر الوجيز.

قال الشعراوي⁽¹⁾: ﴿وَلَا تَعَزِّمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ﴾ [البقرة: 235] وهكذا نرى أن مجرد العزم الأكيد أمر نهى عنه. والعزم مقدم على الفعل فإذا نهى عنه كان النهي عن الفعل أقوى وأشد وأنهى، فلك أن تنوى الزواج منها وتتوكل على الله، لكن لا تجعله أمراً مفروضاً منه، إلا بعد أن تتم عدتها، فإن بلغ الكتاب أجله وانتهت عدتها فاعزموا عقدة النكاح. فكأن عقدة النكاح تمر بثلاث مراحل: المرحلة الأولى: وهي التعريض أي التلميح. والمرحلة الثانية: هي العزم الذي لا يصح ولا يستقيم أن يتم إلا بعد انتهاء فترة العدة. والمرحلة الثالثة: هي العقد. والمقصود بهذه المراحل أن يأخذ كل طرف فرصته للتفكير العميق في هذا الأمر الجاد، فإن كان التفكير قد هدى إلى العزم فإن للإنسان أن يعقد بعد انتهاء العدة، وإن كان التفكير قد اهتدى إلى الابتعاد وصرف النظر عن مثل هذا الأمر فللإنسان ما يريد. ويريد الحق من هذه المراحل أن يعطي الفرصة في التراجع إن اكتشف أحد الطرفين في الآخر أمراً لا يعجبه. وكل هذه الخطوات تدل على أن العقد لا يكون إلا بعزم، فلا يوجد عقد دون عزم، إن الحق يريد من المسلم ألا يقدم على عقدة النكاح إلا بعد عزم. والعزم معناه التصميم على أنك تريد الزواج بحق الزواج وبكل مسؤولياته، وبكل مهر الزواج، ومشروعيته، وإعفافه؛ فالزواج بدون أرضية العزم مصيره الفشل.

ومعنى العزم: أن تفكر في المسألة بعمق وروية في نفسك حتى تستقر على رأي أكيد، ثم لك أن تقبل على الزواج على أنه أمر له ديمومة وبقاء لا مجرد شهوة طارئة ليس لها أرضية من عزيمة النفس عليها.



(1) تفسير الشعراوي.

عزا

(عَزَا - ثَبَا - زُمِرَة - رَهَطَ - ثُلَّةٌ - شَرْدِمٌ)

- العَزَا: جماعات متفرقة ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ﴾ [المعارج: 37].
- الثَّبَا: جماعة منفردة عن أقرانها ﴿فَأَنْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا﴾ [النساء: 71].
- الزُّمِرَةُ: الجماعة المتخصصة في شيء دقيق ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا﴾ [الزمر: 71].
- الرَّهْطُ: العصابة ما دون العشرة من الرجال ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ سَعَةٌ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ [النمل: 48].
- الثُّلَّةُ: جماعة مؤثرة في الكل ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾ [الواقعة: 13].
- الشَّرْدِمُ: جماعة منقطعة. قال تعالى: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشَرْدِمَةٌ قَلِيلُونَ﴾ [الشعراء: 54].



النصوص اللغوية:

قال الجوهري⁽¹⁾: عَزَوْتُهُ إِلَى أَبِيهِ، وَعَزَيْتُهُ لُغَةً، إِذَا نَسَبْتَهُ إِلَيْهِ، فَاغْتَزَى هُوَ وَتَعَزَّى، أَي انْتَمَى وَانْتَسَبَ. وَالاسْمُ الْعَزَاءُ. وَالْعِزَّةُ الْفِرْقَةُ مِنَ النَّاسِ، وَالْهَاءُ عَوْضٌ مِنَ الْيَاءِ. وَالْجَمْعُ عِزَّى عَلَى فِعْلِ، وَعِزُونَ وَعُزُونَ أَيْضًا بِالضَّمِّ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ﴾ [المعارج: 37].

(1) الصحاح في اللغة.

قال الأصمعي: يقال في الدار عِزُونَ: أي أصناف من الناس.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العَزَاءُ: الصَّبْرُ، أو حُسْنُهُ، كالتَّعْزُوءِ. عَزِي، كَرَضِي، عَزَاءٌ، فَهُوَ عَزِي، وَعَزَاهُ تَعْزِيَةٌ. وَتَعَارَوْا: عَزَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا. وَعَزَاهُ يَعْزِيهِ، كَيْعُزُوهُ. وَالاعْتِزَاءُ: الِادِّعَاءُ، وَالشُّعَارُ فِي الْحَرْبِ. وَيَعْزَى مَا كَانَ كَذَا، كَقَوْلِكَ: لَعَمْرِي لَقَدْ كَانَ كَذَا.

قال ابن منظور⁽²⁾: العَزَاءُ: الصَّبْرُ عن كل ما فَقَدْتَ، وقيل: حُسْنُهُ، عَزِي يَعْزَى عَزَاءً، ممدود، فهو عَزِي. ويقال: إنه لعَزِيٌّ صَبُورٌ إذا كان حَسَنَ العَزَاءِ على المَصَائِبِ. وَعَزَاهُ تَعْزِيَةٌ، على الحذف والعِوَضِ، فَتَعَزَّى؛ قال سيبويه: لا يجوز غير ذلك. قال أبو زيد: الإِتِمَامُ أَكْثَرُ فِي لِسَانِ الْعَرَبِ، يَعْنِي التَّفْعِيلَ مِنْ هَذَا النُّحُو، وَإِنَّمَا ذَكَرْتُ هَذَا لِيُعْلَمَ طَرِيقُ الْقِيَاسِ فِيهِ، وَقِيلَ: عَزَيْتُهُ مِنْ بَابِ تَطَلَّيْتُ، وَقَدْ ذَكَرْتُ تَعْلِيلَهُ فِي مَوْضِعِهِ. وَتَقُولُ: عَزَيْتُ فَلَانًا أُعْزِيهِ تَعْزِيَةً أَيْ أَسَيْتُهُ وَضَرَبْتُ لَهُ الْأُسَى، وَأَمْرْتُهُ بِالْعَزَاءِ فَتَعَزَّى تَعْزِيًّا أَيْ تَصَبَّرَ تَصَبُّرًا.

وَتَعَارَى الْقَوْمُ: عَزَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا؛ عَنْ ابْنِ جَنِيٍّ. وَالتَّعْزُوءُ: العَزَاءُ؛ حَكَاهُ ابْنُ جَنِيٍّ عَنْ أَبِي زَيْدٍ، اسْمٌ لَا مَصْدَرٌ لِأَنَّ تَفْعُلَةً لَيْسَتْ مِنْ أَبْنِيَّةِ الْمَصَادِرِ، وَالْوَاوُ هُنَا يَاءٌ، وَإِنَّمَا انْقَلَبَتْ لِلضَّمَّةِ قَبْلَهَا كَمَا قَالُوا الْفُتُوَّةُ. وَعَزَا الرَّجُلَ إِلَى أَبِيهِ عَزْوًا: نَسَبَهُ، وَإِنَّهُ لِحَسَنُ العِزْوَةِ. قَالَ ابْنُ سَيْدِهِ: وَعَزَاهُ إِلَى أَبِيهِ عَزِيًّا نَسَبَهُ، وَإِنَّهُ لِحَسَنُ العِزْيَةِ؛ عَنِ اللُّحْيَانِيِّ. يُقَالُ: عَزَوْتُهُ إِلَى أَبِيهِ وَعَزَيْتُهُ، قَالَ الْجَوْهَرِيُّ: وَالاسْمُ العَزَاءُ. وَعَزَا فَلَانٌ نَفْسَهُ إِلَى بَنِي فَلَانٍ يَعْزُوها عَزْوًا وَعَزَا وَاعْتَزَى وَتَعَزَّى، كُلُّهُ: انْتَسَبَ، صِدْقًا أَوْ كَذِبًا، وَانْتَمَى إِلَيْهِمْ مِثْلَهُ، وَالاسْمُ العِزْوَةُ وَالتَّنْمُوَّةُ، وَهِيَ بِالْيَاءِ أَيْضًا. وَالاعْتِزَاءُ: الِادِّعَاءُ وَالشُّعَارُ فِي الْحَرْبِ مِنْهُ. وَالاعْتِزَاءُ: الِانْتِمَاءُ.

(2) اللسان.

(1) القاموس المحيط.

في القرآن الكريم:

قال تعالى: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ﴾ [المعارج: 37].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: وذلك لأنهم كانوا عن يمينه وعن شماله مجتمعين، ومعنى: عزين جماعات في تفرقة، واحدها عزة، وهي العصابة من الناس، قال الأزهري: وأصلها من قولهم: عزا فلان نفسه إلى بني فلان يعزوها عزواً إذا انتهى إليهم، والاسم العزوة وكان العزة كل جماعة اعتزوها إلى أمر واحد، وأعلم أن هذا من المنقوص الذي جاز جمعه بالواو والنون عوضاً من المحذوف وأصلها عزوة، والكلام في هذه الكلام في ﴿عِزِينَ﴾ [الحجر: 91] وقد تقدم، وقيل: كان المستهزئون خمسة أرهط.

قال العزّ بن عبد السلام⁽²⁾: ﴿عِزِينَ﴾ متفرقين أو مجتنبين أو الرفقاء الحلفاء، أو الجماعة القليلة أو الحلق والفرق. خرج الرسول ﷺ على أصحابه وهم حلق فقال: «ما لي أراكم عزين».

قال أبو السعود⁽³⁾: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ﴾ أي فرقاً شتّى جمع عِزَّة، وأصلها عِزْوَةٌ من العِزِّ، وكأنَّ كلَّ فرقةٍ تعتزِّي إلى غيرِ من تعتزِّي إليه الأخرى، كانَ المُشركونَ يحلِّقونَ حولَ رسولِ الله ﷺ حِلَقاً حِلَقاً وِفِرَقاً وِفِرَقاً ويستَهزئونَ بكلامِهِ عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ ويقولونَ إنَّ دَخَلَ هؤُلاءِ الجَنَّةَ كما يقولُ محمدٌ فلندخلنَّها قبلَهُم فنزلت: ﴿أَبْطَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُم أَن يَدْخَلَ جَنَّةً نَّعِيرِ﴾ [المعارج: 38] بلا إيمانٍ.

(3) إرشاد العقل السليم.

(1) التفسير الكبير.

(2) التفسير العظيم.

عس

(عَسَّ - تَحَسَّسَ - تَرَبَّصَ)

- العَسَّ: إفساد الليل على أهل الريبة برقة الظلام وتيسير المراقبة ﴿وَأَلِيلٍ إِذَا عَسَّسَ﴾ [التكوير: 17].
- التَّحَسُّسُ: مراقبة أهل الريبة والبحث عن الغرض المفقود بالحواس السليمة ﴿يَبْتَغِي أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾ [يوسف: 87].
- التَّرَبُّصُ: الوصول إلى الهدف بطول الوقت مع المراقبة ﴿وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَابَّرَ﴾ [التوبة: 98].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والسين أصلان متقاربان: أحدهما الدنو من الشيء وطلبه، والثاني خفة في الشيء. فالأول العسُّ بالليل، كأن فيه بعض الطَّلَب. قال الخليل: العسُّ: نفض الليل عن أهل الريبة. يقال: عَسَّ يَعْسُ عَسًّا. وبه سمي العسس الذي يطوف للسلطان بالليل. والعساس: الذئب، وذلك أنه يعسس بالليل. ويقال: عَسَّسَ اللَّيْلَ، إذا أقبل. وعسست السحابة، إذا دنت من الأرض ليلاً. ولا يقال ذلك إلا ليلاً في ظلمة.

ويقال: تَعَسَّسَ الذَّئْبَ، إذا دنا من الشيء يَشْمُهُ. وأنشد: يطلبه. وقد يقال بالكسر. ويعتسه: يطلبه أيضاً.

(1) معجم مقاييس اللغة.

وأما الأصل الآخر فيقال إنَّ العَسَّ خَفَّةٌ في الطعام. يقال عَسَسْتُ أصحابي، إذا أطعمتهم طعاماً خفيفاً. قال: عَسَسْتُهُمْ: قَرَيْتُهُمْ أَدْنَى قَرِيٍّ. قال أبو عمرو: ناقةٌ ما تَدِرُّ إِلَّا عِساساً، أي كَرَّهاً. وإذا كان كذا كان دَرُّها خفيفاً قليلاً. وإذا كانت كذا فهي عَسوس.

قال الخليل⁽¹⁾: العَسُوس: التي تَضْرِبُ برجليها وتصبُّ اللبن. يقولون: فيها عَسَسٌ وَعِساسٌ. وقال بعضهم: العَسُوس من الإبل: التي تَرَأْمُ ولدها وتدرُّ عليه ما نَأَى عنها النَّاسُ، فإن دُنِيَ منها أو مُسَّتْ جذبت دَرَّها. قال يونس: اشتق العَسُّ من هذا، كأنه الاتِّقاء بالليل. قال: وكذلك اعتساس الذئب. وفي المثل: «كلب عَسَّ، خير من أسدٍ اندسَّ». وقال الخليل أيضاً: العَسُوس التي بها بَقِيَّةٌ من لبنٍ ليس بكثير. فأما قولهم عَسَسَ اللَّيْلُ، إذا أدبَرَ، فخارج عن هذين الأصلين. والمعنى في ذلك أنه مقلوب من سَعَسَعَ، إذا مضى.

قال الجوهري⁽²⁾: عَسَسَ الذئب، أي طاف بالليل. ويقال أيضاً: عَسَسَ اللَّيْلُ، إذا أقبل ظلامه. وقوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ﴾ [التكوير: 17]، قال الفراء: أجمع المفسرون على أن ممن عسَس أدبر. قال: وقال بعض أصحابنا أنه إذا دنا من أوَّله وأظلم. وكذلك السحابُ، إذا دنا من الأرض. يقال للذئب: العَسَسُ، والعَسَعَسُ، والعَسَّاسُ، لأنه يَعَسُّ بالليل ويطلب. ويقال للقنفاذ: العَسَاعَسُ، لكثرة ترددها بالليل. قال أبو عمرو: التَّعَسُّسُ: الشمُّ. والتَّعَسُّسُ أيضاً: طلبُ الصيد بالليل.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ﴾ [التكوير: 17].

(2) الصحاح في اللغة.

(1) العين.

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿وَأَيْلٍ إِذَا عَسَّسَ﴾ أي أدبرَ ظلامه أو أقبلَ فإنَّه من الأضدادِ وكذلك سَعَسَ قال الفراءُ أجمعَ المفسرونَ على أنَّ معنى عَسَسَ أدبرَ وعليه قولُ العجاجِ:

حَتَّى إِذَا الصُّبْحُ لَهَا تَنَفَّسَا وَانْجَابَ عَنْهَا لَيْلُهَا وَعَسَّسَا

وقيلَ هي لغةُ قريشٍ خاصَّةٌ وقيلَ: مَعْنَى إقبالِ ظلامِهِ.

قال ابن عجيبة⁽²⁾: ﴿وَأَيْلٍ إِذَا عَسَّسَ﴾؛ أقبلَ بظلامه، أو: أدبر، فهو من الأضداد، وقال الفراء: أجمع المفسرون على أن معنى عَسَسَ: أدبر، تقول العرب: عَسَسَ الليلَ وَسَعَسَ: إذا أدبرَ ولم يبقَ منه إلا اليسير.

والحاصل: أنهما يرجعان إلى شيء واحد، وهو ابتداء الظلام في أوله وإدباره في آخره.



عسر

(عَسْر - شَدَّ - ثَقُلَ - قَلَّ)

- العُسْرَةُ: قلة المال مع خوف ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ﴾ [البقرة: 280].
- الشُّدَّةُ: الفقر مع مرض أو غلبة العدو ﴿حَتَّىٰ إِذَا اتَّخَذْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ﴾ [محمد: 4].
- الثَّقُلُ: العجز عن الدين والعقاب ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ آجْرًا فَهُمْ مِّنْ مَّغْرَمٍ مُّثْقَلُونَ﴾ [الطور: 40].
- القِلَّةُ: القلة في العدد ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَذَّبْتُمْ﴾ [الأعراف: 86].



شرح المعاني:

(الفقر - العسر - الحاجة - المسكنة - العيلة - البؤس - الضنك - الضرر)
 قال تعالى: ﴿وَتُحِبُّونَ أَمْالَ حُبًّا جَمًّا﴾ [الفجر: 20]. وقد فُطِرَ الإنسان على هذا من حيث أن الله أراد بهذا المال أن يعمر هذا الكون: ﴿هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]. والذي يُعَمِّرُ الأرض ويعمرها هو المال.
 فالمال ذو وظيفة عظيمة في الكتاب والسنة وهذا لا يعني أن الفقر محبوب لذاته كما يزعم بعض الناس من أن الفقر وضع مقدس والفقير داخل الجنة لا محالة، هذا تصور خاطئ.

إذا أصابك الله بالفقر حينئذٍ أنت عليك أن تصبر، أما أنك أنت تتعمد الفقر هذا شيء خطأ. وهناك فرق بين الفقر وبين الزهد، الفقر أنت لا تملك شيئاً ولم تسع إلى أن تكون غنياً وكان عليك أن تفعل، أما الزهد فإن المال بين يديك وأنت الذي تستعمله استعمالاً محدوداً محدداً بعداً عن الدنيا أو كراهة في التمتع هذا هو الوضع القدسي.

نتكلم عن الفروق بين الكلمات التي جاءت في كتاب الله تدل على الفقر وهي:

الفقر، العسر، الحاجة، المسكنة، العيلة، البؤس، الضنك، والضرر.

هذه هي مجموعة الكلمات، وكل كلمة تعطي معنى لا تعطيه الكلمة الأخرى وهذا هو شأن كتاب الله عز وجل من خلال قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ [النساء: 122].

وكل كلمة في كتاب الله لا تغني عنها أي كلمة أخرى وهذا من الإعجاز اللغوي.

الفقير والمسكين: الفرق بين الفقير والمسكين أن المسكين لا يملك قوت يومه والفقير لا يملك قوت عامه ليس لديه مال يكفيه عاماً فهو فقير، فهناك من لديهم مال يكفيهم عامين ثلاثة أو أربعة فهم أغنياء. الذي لا يملك مالاً يكفيه إلى عام يسمى فقيراً والذي لا يملك مالاً يكفيه يوماً واحداً يسمى مسكيناً. هذا هو الفرق بين الفقير والمسكين كما قال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ﴾ [البقرة: 273] فهؤلاء أناس هاجروا مع النبي ﷺ لكن عندهم من الطعام ما يكفيهم إلى أقل من عام أو عام لكن لديهم شيئاً يكفيهم أسبوعاً أو شهراً أو شهرين أو أربعة فهؤلاء فقراء، المسكين ليس لديه قوت يوم وهذا هو الفرق بين الاثنين.

العسر: ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾ [الطلاق: 7] العسر هو الفقر

الذي سببه شدة وقسوة المهنة أي تحصيل للرزق عسير كأن تكون المهنة شاقة كأن يكون عامل بناء، مهنة شاقة فلاح في الحقل ليل نهار أو حارس أو جندي في الجيش شرطي في الشرطة، فالعمل شاق ففيه دراسات ومطاردات وأخطار والمرتب محدود ورزقهم قليل ولكن العمل صعب وفي غاية المشقة يقف على رجليه طول النهار فهذا يسمى عسراً، وهو ليس قلة مال فقط بل قلة مال مع مشقة في المهنة يسمى عسراً.

الحاجة: هو أن تكون فقيراً إلى شيء تحبه فقد يكون لديك مال ولكن هناك شيء تحبه جداً عظيماً ولم تحصل عليه كأن لا يكون لديك بيت وأنت تحبه حباً عظيماً تمنى أن يكون عندك بيت فهذا فقير لأنه محتاج فيسمى محتاجاً ولا يسمى فقيراً.

أو أن يكون هناك شخص يعيش على مرتب يكفيه ولكن ليس لديه سيارة وحينئذ هو محتاج لهذه السيارة يحب هذه الحاجة محبة عظيمة ويحتاجها احتياجاً كاملاً يسمى محتاجاً. فالمحتاج غير الفقير وغير المسكين وغير المعسر فهو الذي يفتقد شيء يحبه الناس كما قال النبي ﷺ عن هذا الذي هو من ملوك الجنة: «الذي يموت وحاجته في صدره» فهو طوال عمره يتمنى أن يكون لديه بيت ولم يحصل على هذا البيت أو يتمنى سيارة ولم يحصل عليها يسمى هذا محتاج.

العيلة: ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِن شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: 28].

إذن المسكنة: الفقر المدقع، والحاجة: الفقر إلى الشيء مع محبته، والعسر: الفقر لصعوبة المهنة، والعيلة: الفقر من كثرة العطاء كأن يكون هناك شخص لديه مال وكان غنياً لا بأس لكن بابه مفتوح واشتهر بين الناس أنه معطاء فيوم بعد يوم، شهر بعد شهر لم يبق لديه شيء كما يقول الشاعر:

لولا المشقة ساد الناس كلهم الجود يُفقر والإقدام قتال

حاتم الطائي هرب في النهاية ونحن نعرف في حياتنا بعض الأجواد الأسخياء لأن دخلهم محدود وأعطوا كل شيء ولكن الناس تكاثروا على أبوابهم هربوا من أماكن إقامتهم واختفوا لأنه لا يستطيع أن يرد أحداً حتى باع كل ما يملك ثم هرب لأنه لا يستطيع أن يرد أحداً. هذا الذي يفتقر لكثرة عطائه وسخائه يسمى عيلة ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى﴾ [الضحى: 8].

من هو أسخى من النبي ﷺ؟ أسخى الخلق رسول الله ﷺ كان كالريح المرسلة ينفق إنفاق من لا يخشى الفقر فلم يكن يبئ شيئاً ويقول: «أنفق يا بلال ولا تخش من الله إقلاقاً».

لا تضمن بشيء، فهو عائل أي أنه أصبح فقيراً من شدة ما يعطي.

البئس: من البؤس وهو الفقر مع الذلة، شخص ذليل، مهين، مردول، كما في الحديث «إن الله جميل يحب الجمال» وفي رواية «يبغض البؤس والتبؤس» أنت فقير ولكن لماذا تكون مذلولاً تافهاً أمام الأغنياء أنت في غاية المهانة؟

ورب العالمين امتدح الفقراء الذين يظهرون كأنهم أغنياء ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ الْعَفْفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيئِهِمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَاِنَّ اللَّهَ بِوَعْدِهِ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: 273].

فهو فقير لكن شامخ «إن الله يحب العبد العفيف المتعفف ذا العيال».

فهو فقير لكن عفيف لا يسأل ولا يستجدي وشامخ ولا يبدو عليه أنه فقير، هذا الوضع المثالي الإنساني في الإسلام فعليك أن تظهر بهذا المظهر وألا تكون ذليلاً.

«فإن الرزق ليجري وراء أحدكم كما يجري وراءه أجله».

الكرامة في هذا الدين مصونة والمهانة والذلة مرفوضة إلا لله عز وجل وإلا للمؤمنين بعضهم على بعض ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [المائدة: 54].

فالبؤس إذن الفقر مع الذل سواء كان أفراداً أو شعوباً . هناك شعوب أصابها الفقر وذلت بالاحتلال والقهر والسلطان الغاشم وما أكثر الدول التي كانت غنية كالعراق ومصر وليبيا وكثير من الدول فيها من أسباب الثراء ما فيها ؛ لكنها ابتليت بنظام سياسي سيء ، أو الروس ، روسيا بلد غني ابتليت بالشيوعيين . وحينئذ كل بلد يتلى بمن يفقره يسمى هذا بلداً بائساً ، فلا تقل : هذا بلد فقير ، فقير أي أنه ليس لديه موارد لا معادن ولا مياه ولا زراعة ولا صناعة فهو بلد فقير . لكن أن يكون فيه هذه الموارد وشعبه يتضور جوعاً لحاكم مستبد مَحَقَّ الثروة ومزقها وعبث بها وقسمها على أتباعه وهذا معروف الآن هناك حزب يحكم أو جماعة تحكم أو فلسفة تحكم أو تيار مذهبي يحكم يُقسَّم الثروة على أنصاره المعدودين ويترك الشعب يموت جوعاً .

فلا نقول شعب فقير ولكن نقول شعب بائس لأنه شعب مع الذل ، هذا الفرق بين البؤس والفقر إذن .

الضنك : عندنا الضنك وهو الفقر مع الكآبة . الضنك ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا ﴾ [طه : 124] .

ضنك : فقر لكن كئيب ، فبعضهم عندما يصبح فقيراً ، يصبح انعزالياً وكئيباً وحزيناً وفي غاية الحزن فهو فقر نفسي بالإضافة إلى المادي .

فالضنك الفقر المادي يؤدي به إلى فقر نفسي يسمى ضنكاً لأنه حُرِمَ ذكر الله ، هذا الضنك .

الضر : هو الفقر مع المرض . عندنا بأساء وضرأء : البأساء الفقر مع الذل وضرأء الفقر مع المرض كما قالوا أخوة يوسف : ﴿ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ مُّزْجَلَةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْرِي الْمُتَصَدِّقِينَ ﴾ [يوسف : 88] .

أي كنا نحن أيضاً فقراء ومرضى من الفقر فأعطونا شيئاً .

إذا هكذا هي دقة القرآن الكريم . وكذلك سيدنا أيوب عليه السلام أصابه الفقر والمرض فقد حورب وأفرز ولم يعد يراه أحد ولا يرى أحداً إلا زوجته (رحمة) رضي الله عنها لشدة وفائها وهي حُجَّة على كل امرأة تترك زوجها إذا مرض فقد كانت مثلاً للمرأة الصالحة .

النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾ : العين والسين والراء أصلٌ صحيحٌ واحدٌ يدلُّ على ضُعبيةٍ وشِدَّةٍ . فالعُسرُ : نقيض اليُسْرِ . والإقلال أيضاً عُسرَةٌ ، لأنَّ الأمر ضيقٌ عليه شديد . قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ ﴾ [البقرة: 280] . الخلاف والالتواء . ويقال : أمرٌ عَسِرٌ وَعَسِيرٌ . ويومٌ عَسِيرٌ . وربما قالوا : رجُلٌ عَسِرٌ .

ويقولون : عَسَرَ الأمرُ عُسرًا وَعَسْرًا أيضاً . وقالوا : «عليك بالمَيْسُور» وأترك ما عَسِر . الرَّجُلُ ، إذا صارَ من مَيْسرةٍ إلى عُسرةٍ . وعَسَرْتُهُ أنا أعَسِرُهُ ، إذا طالبتَه بدينك وهو مُعَسِرٌ ولم تُنظِرْهُ إلى مَيْسرتِهِ . ويقال : عَسَرْتُ عليه تعسيراً ، إذا خالفتَه . والعُسْرَى خلاف اليُسْرَى ، وتعَسَّر الأمرُ : التوى . ويقال لِلْعَزْلِ إذا التَبَس فلم يُقدِّر على تخليصه : قد تعَسَّر . وسمعت ابنَ أبي خالدٍ يقول : سمعت ثعلباً يقول : تعَسَّر الأمرُ بالعين ، وتَعَسَّر العَزْلُ بالعين معجمة . ويقال : أعَسَرَتِ المرأةُ ، إذا عَسَرَ عليها ولأدِّها . ويُدعى عليها فيقال : أعَسَرَتِ وأنثت . ويُدعى لها : أَيْسَرَتِ وأذكَرَت . ويقال : العَسِيرُ : النَّاقَةُ إلى اعتاطتْ واعتاصتْ فلم تحوِلْ عامها .

ويقال للنَّاقَةُ التي تُركب قبل أن تُراضَ : عَوْسْرَانِيَّةٌ . وهذا ممَّا قلنا إنَّ زيادةَ حروفه يدلُّ على الزيادة في المعنى . ويقال للذي يعمل بِشِماليه : أعَسَرَ . والعُسْرَى ، هي الشُّمال ، وإِثْمًا سُمِّيَت عُسْرَى لِأَنَّهُ يتعَسَّر عليها ما يتيسَّر على

(1) معجم مقاييس اللغة .

الْيُمْنَى . فَأَمَّا تَسْمِيَتُهُمْ إِيَّاهَا يُسْرَى فَيُرَى أَنَّهُ عَلَى طَرِيقَةِ التَّفَاوُلِ ، كَمَا يُقَالُ لِلْبَيْدَاءِ مَفَازَةٌ ، وَكَمَا يُقَالُ لِلدِّيْعِ سَلِيمٍ . وَالْعَاسِرُ مِنَ النَّوْقِ إِذَا عَدَتْ رَفَعَتْ ذَنْبَهَا . وَلَا أَحْسَبُ ذَلِكَ يَكُونُ إِلَّا مِنْ عَسَرَ فِي حُلُقِهَا ؛ وَالْجَمْعُ عَوَاسِرٌ .

قال الجوهري⁽¹⁾ : العَسْرُ: نقيض اليسر. يقال: عَسِرَ وَعُسِرَ. وقد عَسَرَ الأمرُ بالضم يَعَسِرُ عُسْرًا، فهو عَسِيرٌ. وَعَسِيرَ الأمرُ بالكسر يَعَسِرُ عُسْرًا، أي التَّائِبُ، فهو عَسِيرٌ. وَعَسَرَتِ النَّاقَةُ بِذَنْبِهَا تَعَسِرُ عَسْرَانًا، إِذَا شَالَتْ بِهِ. وَعَسَرْتُ الْغَرِيمَ أَعَسَرُهُ وَأَعَسِرُهُ عَسْرًا، إِذَا طَلَبْتَ مِنْهُ الدِّينَ عَلَى عُسْرَتِهِ. وَعَسَرَتِ الْمَرْأَةُ، إِذَا عَسَرَ وَلَادَهَا. وَعَسَرَنِي فَلَانٌ، أَي جَاءَ عَلَى يَسَارِي. وَيُقَالُ: رَجُلٌ أَعَسَرَ بَيْنَ الْعَسْرِ، لِلَّذِي يَعْمَلُ بِيَسَارِهِ. وَأَمَّا الَّذِي يَعْمَلُ بِكُلْتَا يَدَيْهِ فَهُوَ أَعَسَرُ يَسَرٌ، وَلَا تَقُلْ أَعَسَرُ أَيَسَرُ. وَعَقَابُ عَسْرَاءَ: رِيْشُهَا مِنَ الْجَانِبِ الْأَيْسَرِ أَكْثَرُ مِنَ الْأَيْمَنِ. وَحَمَامٌ أَعَسَرُ: بَجْنَاحِهِ مِنْ يَسَارِهِ بِيَاضٍ. وَأَعَسَرَ الرَّجُلُ: أَضَاقَ. وَالْمُعَاسِرَةُ: ضِدُّ الْمِيَاسِرَةِ. وَالتَّعَاسُرُ: ضِدُّ التِّيَاسُرِ. وَالْمُعَسُورُ: ضِدُّ الْمِيَسُورِ، وَهُمَا مُصْدَرَانِ. وَقَالَ سِيبَوَيْهِ: هُمَا صِفَتَانِ. وَالْعُسْرَى نَقِيضُ الْيَسْرَى. وَالْعَسْرَةُ، بِالتَّحْرِيكِ: الْقَادِمَةُ الْبِيضَاءُ. وَيُقَالُ عَقَابُ عَسْرَاءٍ: فِي يَدَيْهَا قَوَادِمُ بِيضٍ. وَالْعَسِيرُ: النَّاقَةُ إِذَا اعْتَاطَتْ عَامَهَا فَلَمْ تَحْمِلْ. وَالْعَسِيرُ: النَّاقَةُ الَّتِي لَمْ تُرَضْ. وَقَدْ اعْتَسَرَتْهَا إِذْ رَكَبَتْهَا قَبْلَ أَنْ تُرَاضَ . وَاعْتَسَرَهُ: مِثْلُ اقْتَسَرَهُ .

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾ [البقرة: 280].

قال القرطبي⁽²⁾: فيه مسائل منها:

(2) الجامع لأحكام القرآن.

(1) الصحاح في اللغة.

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ﴾ لما حكم جلّ وعزّ لأرباب الربا برؤوس أموالهم عند الواجدين للمال، حكم في ذي العسرة بالنظرة إلى حال الميسرة؛ وذلك أن ثقيفاً لما طلبوا أموالهم التي لهم على بني المغيرة شكوا العسرة - يعني بني المغيرة - وقالوا: ليس لنا شيء، وطلبوا الأجل إلى وقت ثمارهم؛ فنزلت هذه الآية: ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ﴾.

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ﴾ مع قوله: ﴿وَإِنْ تَبَتُّمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ﴾ [البقرة: 279] يدل على ثبوت المطالبة لصاحب الدين على المدين وجواز أخذ ماله بغير رضاه. ويدل على أن الغريم متى امتنع من أداء الدين مع الإمكان كان ظالماً؛ فإن الله تعالى يقول: ﴿فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ﴾ فجعل له المطالبة برأس ماله. فإذا كان له حق المطالبة فعلى من عليه الدين لا محالة وجوب قضاؤه.

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ﴾ لما حكم سبحانه لأهل الربا برءوس أموالهم عند الواجدين للمال حكم في ذوي العسرة بالنظرة إلى يسار، والعسرة: ضيق الحال من جهة عدم المال، ومنه جيش العسرة. والنظرة: التأخير، والميسرة مصدر بمعنى اليسر، وارتفع ﴿ذُو﴾ بكان التامة التي بمعنى وجد، وهذا قول سيبويه، وأبي عليّ الفارسي، وغيرهما.

● قال تعالى: ﴿فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ﴾ [التوبة: 117].

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ﴾ أي في وقتها، والتعبير عنه بالساعة لزيادة تعيينه وهي حالهم في غزوة تبوك كانوا في عسرة من الظهر، يعتقب عشرة على بغير واحد، ومن الزاد تزودوا التمر المدود والشعير المسوس والإهالة الزنخة، وبلغت بهم الشدة إلى أن اقتسم التمرة اثنان وربما مصّها الجماعة ليشربوا عليها الماء المتغيّر، وفي عسرة من الماء، حتى نحروا الإبل واعتصروا فروئها

(1) فتح القدير.

(2) إرشاد العقل السليم.

وفي شدة زمانٍ من حِمارة القَيْظِ ومن الجذب والقحط والضيقة الشديدة، ووصفُ المهاجرين والأنصارِ بما ذكر من اتباعهم له عليه الصلاة والسلام في مثل هاتيك المراتبِ من الشدة للمبالغة في بيان الحاجةِ إلى التوبة فإنه ذلك حيث لم يُغنهم عنها فلائُن لا يستغني عنها غيرُهم أولى وأحرى.

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: ﴿الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ﴾ [التوبة: 117]، يعني: حين محاولة غزوة تبوك. والساعة هنا بمعنى الحين والوقت. والعسرة: الشدة والضيق، أي: الذين خرجوا معه وقت العسرة والضيق، فقد كانوا في عسرة الظهر، يعتقب العشرة على بعير واحد، وفي عسرة الزاد؛ حتى قيل: إن الرجلين كانا يقتسمان ثمرة واحدة.

● قال تعالى: ﴿وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا﴾ [الفرقان: 26].

قال الألوسي⁽²⁾: ﴿وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا﴾ أي وكان ذلك اليوم مع كون الملك فيه لله تعالى المبالغ في الرحمة بعباده شديداً على الكافرين، والمراد شدة ما فيه من الأهوال، وفسر الراغب العسير بما لا يتيسر فيه أمر؛ والجملة اعتراض تذييلي مقرر لما قبله، وفيها إشارة إلى كون ذلك اليوم يسيراً للمؤمنين وفي الحديث: «إنه يهون على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة صلاها في الدنيا».

قال الشعراوي⁽³⁾: ﴿وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا﴾ فينبهنا إلى الخطر قبل الوقوع فيه، وهذه رحمة بنا أن ينصحنا ربنا ويعدل لنا، وإلا لو فاجأنا بالعقوبة لكان الأمر صعباً. فإن ذكرت المقابل تقول إنه يسير على المؤمنين، فاحرص أيها الإنسان أن تكون من الميسر لهم لا من المعسر عليهم.

● قال تعالى: ﴿وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمُ فَسُدِّعْ لَهُ أُخْرَى﴾ [الطلاق: 6].

(3) تفسير الشعراوي.

(1) البحر المديد.

(2) روح المعاني.

قال ابن عاشور⁽¹⁾: وقوله: ﴿وَإِنْ تَعَاسَرْتُم فَاسْتَرْضِعْ لَهُ أُخْرَى﴾ عتاب وموعظة للأب والأم بأن ينزل كل منهما نفسه منزلة ما لو اجتلبت للطفل ظئر، فلا تسأل الأم أكثر من أجر أمثالها، ولا يشح الأب عما يبلغ أجر أمثال أم الطفل، ولا يسقط حق الأم إذا وجد الأب من يرضع له مجاناً لأن الله قال: ﴿فَسْتَرْضِعْ لَهُ أُخْرَى﴾ وإنما يقال: أرضعت له، إذا استؤجرت لذلك، كما يقال: استرضع أيضاً، إذا أجر من يرضع له ولده. وتقدم في سورة البقرة قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ [البقرة: 233] الآية.

والتعاسر صدور العسر من الجانبين. وهو تفاعل من قولكم: عسرت فلاناً، إذا أخذته على عسره، ويقال: تعاسر البيعان إذا لم يتفقا.

فمعنى ﴿تَعَاسَرْتُمْ﴾ اشتد الخلاف بينكم ولم ترجعوا إلى وفاق، أي فلا يبقى الولد بدون رضاعة.

قال الخازن⁽²⁾: ﴿وَإِنْ تَعَاسَرْتُمْ﴾ أي في حق الولد وأجرة الرضاع فأبى الزوج أن يعطي المرأة أجرة رضاعها وأبت الأم أن ترضعه فليس له إكراهها على إرضاعه بل يستأجر للصبى مرضعاً غير أمه وذلك قوله: ﴿فَسْتَرْضِعْ لَهُ أُخْرَى﴾ ﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ﴾ [الطلاق: 6-7] أي على قدر غناه.

● قال تعالى: ﴿فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴿٩﴾ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ﴿١٠﴾﴾ [المدثر: 9-10].

قال القرطبي⁽³⁾: ﴿فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ﴾ أي فذلك اليوم يوم شديد ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أي على من كفر بالله وبأنبيائه صلى الله عليهم ﴿غَيْرُ يَسِيرٍ﴾ أي غير سهل ولا هين؛ وذلك أن عقدهم لا تنحل إلا إلى عقدة أشد منها، بخلاف المؤمنين الموحدين المذنبين فإنها تنحل إلى ما هو أخف منها حتى يدخلوا الجنة برحمة الله تعالى.

(3) الجامع لأحكام القرآن.

(1) التحرير والتنوير.

(2) لباب التأويل.

قال الزمخشري⁽¹⁾: والفاء في ﴿فَذَلِكَ﴾ للجزاء فإن قلت: بم انتصب إذا، وكيف صح أن يقع ﴿يَوْمِيذٍ﴾ ظرفاً ليوم عسير؟ قلت: انتصب إذا بما دلّ عليه الجزاء، لأنّ المعنى: فإذا نقر في الناقور عسر الأمر على الكافرين، والذي أجاز وقوع ﴿يَوْمِيذٍ﴾ ظرفاً ليوم عسير: أنّ المعنى: فذلك وقت النقر وقوع يوم عسير، لأنّ يوم القيامة يأتي ويقع حين ينقر في الناقور. واختلف في أنها النفخة الأولى أم الثانية. ويجوز أن يكون يومئذ مبنياً مرفوع المحل، بدلا من (ذلك) و﴿يَوْمَ عَسِيرٍ﴾ خبر، كأنه قيل: فيوم النقر يوم عسير. فإن قلت: فما فائدة قوله: ﴿غَيْرِ يَسِيرٍ﴾ و﴿عَسِيرٍ﴾ مغن عنه؟ قلت: لما قال: ﴿عَلَى الْكٰفِرِيْنَ﴾ فقصر العسر عليهم قال: ﴿غَيْرِ يَسِيرٍ﴾ ليؤذن بأن لا يكون عليهم كما يكون على المؤمنين يسيراً هيناً، ليجمع بين وعيد الكافرين وزيادة غيظهم وبشارة المؤمنين وتسليتهم ويجوز أن يراد أنه عسير لا يرجى أن يرجع يسيراً، كما يرجى تيسر العسير من أمور الدنيا.

● قال تعالى: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٥﴾ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٦﴾﴾ [الشرح: 5-6].

قال الطبري⁽²⁾: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٥﴾ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٦﴾﴾ يقول تعالى ذكره لنبية محمد ﷺ: فإنّ مع الشدّة التي أنت فيها، من جهاد هؤلاء المشركين، ومن أوله: ما أنت بسبيله، رجاء وفرجاً بأن يُظْفِرَكَ بهم، حتى ينقادوا للحقّ الذي جئتهم به طوعاً وكرهاً.

عن الحسن، قال: خرج النبي ﷺ يوماً مسروراً فرحاً وهو يضحك، وهو يقول: «لَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يُسْرَيْنِ، لَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يُسْرَيْنِ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا».

قال الشوكاني⁽³⁾: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ أي: إن مع الضيقة سعة، ومع الشدّة

(3) فتح القدير.

(1) الكشاف.

(2) جامع البيان.

رخاء، ومع الكرب فرج. وفي هذا وعد منه سبحانه بأن كل عسير يتيسر، وكل شديد يهون، وكل صعب يلين. ثم زاد سبحانه هذا الوعد تقريراً وتأكيذاً، فقال: مكرراً له بلفظ ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ أي: إن مع ذلك العسر المذكور سابقاً يسراً آخر لما تقرّر من أنه إذا أعيد المعرّف يكون الثاني عين الأوّل سواء كان المراد به الجنس أو العهد، بخلاف المنكر إذا أعيد، فإنه يراد بالثاني فرد مغاير لما أريد بالفرد الأوّل في الغالب، ولهذا قال النبي ﷺ في معنى هذه الآية: «لن يغلب عسر يسرين».



عسل

(عَسَلَ - شَهِدَ - جَنَى)

- العَسَلَ: لعاب النحل ﴿وَأَمَّهْرٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى﴾ [محمد: 15].
- الشَّهَدُ: عسل النحل المصفى .
- الجَنَى: المجتنى من الثمر والعسل ﴿وَجَنَّ الْجَنَيْنِ دَانَ﴾ [الرحمن: 54].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والسين واللام، الصحيح في هذا الباب أصلان، وبعدهما كلمتا إن صحّت. فالأول [من] الأصلين دالٌّ على الاضطراب، والثاني طعامٌ حُلُو، ويشتقُّ منه. فالطَّعامُ العَسَل، معروف. والعَسَّالَة: التي يتخذ فيها النَّحْلُ العَسَلَ. والعاسل صاحب العَسَل الذي يَشْتَارُه من مَوْضِعِه يستخرجه. وقال النَّحْلُ تعسِلاً. وفي تأنيث العسل قال: وَمِمَّا حُمِلَ عَلَى هَذَا العُسَيْلَة. وفي الحديث: «حَتَّى يَذُوقَ عُسَيْلَتَهَا وَتَذُوقَ عُسَيْلَتِهِ» إنما يُرَادُ بِهِ الجِماع. ويقال: خَلِيَّةٌ عاسلة، وجنحٌ عاسل، أي كثير العسل. والجِنحُ شِقٌّ في الجبل.

ويقال للذي يَشْتَارُه: عاسل. وفي الحديث: «إِذَا أَرَادَ اللهُ بَعْدَ خَيْرٍ عَسَلَهُ»، وهو من هذا، ومعناه طَيَّبَ ذِكْرَهُ وَحَلَّاهُ فِي قُلُوبِ النَّاسِ بِالصَّالِحِ مِنَ العَمَلِ. من قولك عَسَلْتُ الطَّعامَ، أي جعلتُ فيه عَسَلاً. وفلانٌ معسولُ الخُلُقِ، أي طَيِّبُه. وَعَسَلْتُ فلاناً: جَعَلْتُ زَادَهُ العَسَلَ. والعرب تقول: «فلان ما يُعَرِّفُ لَهُ مَضْرِبَ

(1) معجم مقاييس اللغة.

عَسَلَةٌ»، أي لا يُعَرَفُ له أصل. ومثله «لا يُعَرَفُ له مَنْبِضُ عَسَلَةٌ». الثاني: العَسَلَانُ، وهو شِدَّةُ اهْتِزَازِ الرُّمَحِ إذا هَزَزْتَهُ. يقال: عَسَلَ يَعْسِلُ عَسَلَانًا، كما يُعْسِلُ الذُّبُّ، إذا مَضَى مُسْرِعًا. والذُّبُ عاسِلٌ، والجمعُ عُسَلٌ وَعَواسِلٌ. ويقال رمحٌ عَسَالٌ.

قال الجوهري⁽¹⁾: العَسَلُ يذْكَرُ ويؤنَّثُ، تقول منه: عَسَلْتُ الطَّعَامَ أَعْسَلُهُ وَأَعْسَلُهُ، أي عَمِلْتَهُ بالعَسَلِ. وزنجبيلٌ مُعَسَّلٌ، أي معمولٌ بالعَسَلِ. والعاسِلُ الذي يأخذ العَسَلَ من بيت النحل. وخَلِيَّةٌ عاسِلَةٌ. والنحل عَسَالَةٌ. ويقال: ما لفلانٍ مَضْرِبُ عَسَلَةٍ، يعني من النسب. وما أعرف له مَضْرِبَ عَسَلَةٍ، يعني أَعْرَافَهُ. وَعَسَلِيُّ اليهود: علامتُهُم. وفي الجماع العُسَيْلَةُ، شُبَّهت تلك اللدَّةُ بالعَسَلِ، وَصُغِّرَتْ بالهاء، لأنَّ الغالب على العَسَلِ التأنِيثُ. والعَسِيلُ: مِكنسَةُ العَطَّارِ التي يجمع بها العِطْرَ.

والعَسِيلُ: قَضِيبُ الفِيلِ. ويقال: جاءوا يَسْتَعْسِلُونَ، أي يطلبون العَسَلَ. وَعَسَلْتُهُمْ تَعْسِيلًا، أي زَوَّدْتُهُم العَسَلَ.

والعَسَلُ والعَسَلَانُ: الخَبَبُ. يقال: عَسَلَ الذُّبُّ يَعْسِلُ عَسَلًا وَعَسَلَانًا، إذا أعنق وأسرع؛ وكذلك الإنسان. والذُّبُّ عاسِلٌ، والجمع العُسَلُ والعَواسِلُ. وَعَسَلَ الرَّمْحُ عَسَلَانًا: اهْتَرَّ واضطرب.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: العَسَلُ، محرَّكَةً: حَبَابُ المَاءِ إذا جَرَى، ولُعَابُ النَّحْلِ، أو طَلٌّ خَفِيٌّ يَقَعُ على الزَّهْرِ وغيره، فَيَلْقُطُهُ النَّحْلُ. وهو بُخَارٌ يَصْعَدُ فَيَنْضَجُ في الجَوِّ، فَيَسْتَحِيلُ فَيَعْلُظُ في الليل، فَيَقَعُ عَسَلًا، وقد يَقَعُ العَسَلُ ظاهراً فَيَلْقُطُهُ الناسُ، وأفردتُ لِمَنَافِعِهِ وأسمائه كتاباً، ويؤنَّثُ جمعه: أَعْسَالٌ وَعُسَلٌ وَعُسْلٌ وَعُسُولٌ وَعُسَلَانٌ. والعَسَالُ، والعاسِلُ: مُشْتَارَةٌ من مَوْضِعِهِ. والعَسَالَةُ، كجَبَانَةٍ: سُورَةُ النَّحْلِ، والنَّحْلُ نَفْسُهَا. وَعَسَلَ الطَّعَامُ يَعْسِلُهُ وَيَعْسَلُهُ وَعَسَلَهُ: خَلَطَهُ بِهِ. واستَعْسَلُوا: استَوْهَبُوهُ. فَعَسَلْتُهُمْ وَعَسَلْتُهُمْ: زَوَّدْتُهُمْ إِيَّاهُ. والعَسَلُ

(1) الصحاح في اللغة.

(2) القاموس المحيط.

أَيْضاً: صَقْرُ الرُّطْبِ، وَصَمْنَعُ العُرْفُطِ. وَعَسَلِيَّ اليَهُودِ: عَلَامَتُهُمْ. وَعَسَلُ اللَّبْنِي: طِيبٌ يَنْضَحُ مِنْ شَجَرَةٍ، وَيَتَبَخَّرُ بِهِ. وَالْعَامَّةُ تَقُولُ: حَصَى لُبَانٍ. وَعَسَلُ الرَّمْثِ: أَيْضُ كَالْجُمَانِ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَأَنهَرُ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى﴾ [محمد: 15].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: فإن قيل العسل لا يشرب، نقول شراب الجلاب لم يكن إلا من العسل والسكر قريب الزمان، ألا ترى أن السكنجيين من «سركه وانكبين» وهو الخل والعسل بالفارسية كما أن استخراجاه كان أولاً من الخل والعسل ولم يعرف السكر إلا في زمان متأخر، ولأن العسل اسم يطلق على غير عسل النحل حتى يقال عسل النحل للتمييز، والله أعلم.

قال القرطبي⁽²⁾: ﴿وَأَنهَرُ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى﴾ العسل ما يسيل من لعاب النحل. «مُصَفًّى» أي من الشمع والقَدَى، خلقه الله كذلك لم يطبخ على نار ولا دنسه النحل. وفي الترمذي عن حكيم بن معاوية عن أبيه عن النبي ﷺ قال: «إن في الجنة بحر الماء وبحر العسل وبحر اللبن وبحر الخمر ثم تشقق الأنهار بعد» قال: حديث حسن صحيح. وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «سَيحان وجَيحان والنيل والفُرات كلُّ من أنهار الجنة» وقال كعب: نهر دجلة نهر ماء أهل الجنة، ونهر الفرات نهر لبنهم، ونهر مصر نهر خمرهم، ونهر سَيحان نهر عسلهم. وهذه الأنهار الأربعة تخرج من نهر الكوثر. والعسل: يذكر ويؤنث. وقال ابن عباس: «مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى» أي لم يخرج من بطون النحل.

(2) الجامع لأحكام القرآن.

(1) التفسير الكبير.

عسى

(عَسَى - لَعَلَّ - كَادَ)

■ **عَسَى**؛ تدل على قرب حصول المراد ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: 102].

■ **لَعَلَّ**؛ تدل على طمع بالحصول على المبتغى البعيد ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ [طه: 44].

■ **كَادَ**؛ تدل على القرب الشديد لحصول الفعل ﴿لَقَدْ كِدَّتْ تَرَكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: 74].



شرح المعاني:

الطمع هو أن ترغب بحصول شيء ليس عندك وترغب الحصول عليه من غير أن تقدم أسبابه . هذه لها في كتاب الله ثلاث صيغ : عسى ، لعل ، ليت .
عسى أن أدخل الجنة ، لعلي أدخل الجنة ، ليتني أدخل الجنة . ثلاث صيغ كل صيغة منها تدل على حالة معينة .

عسى : عندما أقول : عسى أن أدخل الجنة ، أنا أرغب في شيء محبوب ممكن وكل شيء محبوب وليس عندي أقول : عسى .

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تُؤْبَأُ إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [التحریم: 8].

﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [يوسف: 83].

من غير أن يقدم أسبابه، يعقوب عليه السلام ما عنده شيء وإنما قال: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [يوسف: 86].

إذن عسى تستعمل لكل شيء محبوب يمكن أن تحصل عليه في المستقبل.

إذن (عسى) هي الطمع بشيء محبوب قادم.

لعل: طمع بشيء مفقود لا وجود له.

﴿فَأَجْعَل لِي صَرْحاً لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لِأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ [القصص: 38].

شيء مفقود تماماً ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيباً﴾ [الأحزاب: 63].

﴿إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ إِنيْ ءَانَسْتُ نَارًا سَتَابِئُكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ ءَاتِيَكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ [النمل: 7].

ليت: هو الطمع بشيء مستحيل.

﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْتُنَا نَرُدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنعام: 27].

دخل النار وانتهى. بعدما جاء المسلمون وانتصروا واحد منهم تخلف يقول: ﴿يَلَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ﴾ [النساء: 73].

مريم عليها السلام قالت: ﴿فَاجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِثُّ قَبَلِ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنَسِيًّا﴾ [مريم: 23].

إذن ليت طمع في شيء مستحيل، عسى طمع في شيء محبوب قادم ممكن، ولعله طمع في شيء مفقود.

علماء التفسير لهم كلام طويل في (عسى) عسى فيها تمييز وهي مجرد طمع

والطمع قد لا يتحقق لكن قالوا (عسى) عند الله واجبة وهذا كلام غير دقيق وما توصلنا إليه أحد أمرين: إما أن ترجو لنفسك أو ترجو لغيرك وفي الحالتين فإما أن تمتلك تحقيق هذا الطمع أو تتوقع أن يصدر من غيرك. إذا كنت غير قادر قُل: عسى رئيس الدولة أن يُكرم فلاناً، أنت لا تملك إلا الطمع والفاعل رئيس الدولة فإذا قال رئيس الدولة: تعال يا فلان أكرمك هذا لا يعني أن يشكك رئيس الدولة وإنما أراد أن يبعث الرجاء في نفسك، اذهب إليه وأنت طامع في عطائه، هكذا رب العالمين.

(عسى) الله تعالى يريد أن يغرّس فيك قوة الطمع والرجاء فيه: «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله».

وفي الحديث القدسي: «يا ابن آدم إنك ما رجوتني ودعوتني إلا أجبتك، يا ابن آدم إنك ما استغفرتني إلا غفرت لك، يا ابن آدم لو جئتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لقيت بكقرباً مغفرة».

رب العالمين يريدنا أن نكون طامعين في رحمته كما يريدنا أن نلحظ في الدعاء. إذا أردت شيئاً لا تستحي فإن الله تعالى لا يحب من يقنط من رحمته مهما فعل وهذا شأن الكرام. كلنا قرأنا في التاريخ عن أهل الحلم والعطاء هؤلاء إذا عرف أحدهم أنك ما جئت إلى بابه ظناً منك أنه لا يكرمك يغضب ويجد في نفسه أذى ويقول: هل منعت غيرك؟ هل شممت مني بخلاً؟ فكيف تقول هذا؟ اطرق بابي واعرف من أنا، هذا في العباد فكيف برّب العباد عز وجل الكريم الغني؟ رب العباد يحبك أن تكون طامعاً به ولو كنت على شفيع جهنم كالرجل الذي كان على شفيع جهنم.

(عبدى لو أذنبت الليل والنهار ثم استغفرتني لغفرت لك).

ليس بوسع عقلك بقوانين الدنيا أن تتصور قوانين الله عز وجل وعفوه وكرمه وعطائه. لو أذنبت الذنوب كلها ثم قبل الموت قلت: أستغفر الله استغفاراً من قلبك يغفر الله تعالى لك ذنوب مائة عام.

﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرُ اللَّهُ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران: 135].

حشرهم مع العاملين.

هذا جزء من كرم الله تعالى ولا يمكن للعقل أن يحيط بذلك لأنه لا يحيط بذات الله تعالى فلا يحيط بصفاته. عندما يقول: ﴿وَعَاخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَعَاخِرَ سَيِّئًا عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: 102].

يبعث الله تبارك وتعالى فينا قوة الطمع فيه والرجاء بعفوه. الآية: ﴿وَعَاخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَعَاخِرَ سَيِّئًا عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: 102].

رب العالمين يصنف الناس أصنافاً: منهم أناسٌ مشركون، ليس بينك وبين رحمة الله إلا «لا إله إلا الله» ومن العجيب أن هذه الكلمة لا يمحصها ولا يقولها بحق إلا المسلم اليوم حصراً، لا اليهود ولا النصارى وما من أمة أخرى تمحص «لا إله إلا الله، إله واحد، رب واحد، لا شريك له هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو على كل شيء قدير» إلا هذا المسلم. لذا قال ﷺ: «لا أخشى عليكم أن تشركوا بعدي أبداً».

ونحن هاجسنا ليل نهار منذ 15 قرناً تشرك أو لا تشرك. هذا الرب الذي لا يمنعك من رحمته إلا أنك لا تقول لا إله إلا الله مصداقاً بها قلبك، ظنن به ما تشاء والله تعالى يقول: «أنا عند ظن عبدي بي».

النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والسين والحرف المعتل أصلٌ صحيحٌ يدلُّ على قوَّةٍ واشتدادٍ في الشَّيءِ. يقال: عَسَا الشَّيءُ يُعَسُو، إذا اشتدَّ. قال: فالكلمات الثلاث

(1) معجم مقاييس اللغة.

في البيت متقاربة المعنى في الشدة والقوة. ومن الباب: شيخ عاسٍ، [عَسَا] يعسو وعسي يعسى. وذلك أنه يكثف منهما كان من بشرته لطيفاً. وربما اتسعوا في هذا حتى يقولوا: عسا الليل، إذا اشتدت ظلمته، وهو بالغين أشهر، أعني في الليل. ويقال: عسا النبات، إذا غلظ واشتد. وقال في صفة الشيخ: فأما عسى فكلمة ترج، تقول: عسى يكون كذا. وهي تدل على قرب وإمكان. وأهل العلم يقولون: عسى من الله تعالى واجب، في مثل قوله تعالى: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوَدَّةً﴾ [المتحنة: 7].

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: عسى: فعلٌ مطلقاً، أو حرفٌ مطلقاً، للترجى في المحبوب، والإشفاق في المكروه، واجتماعاً في قوله تعالى: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا﴾ [البقرة: 216]. الآية، وللشك واليقين، وقد تشبه بكاد، وعسى من الله: إيجاب، وبمنزلة كان في المثل السائر: «عسى الغوير أبؤساً». وعسى النبات عسى. والعاسي: النخل، والغسا: للبلح، بالغين، وغلط الجوهرى. والمعسية، كمحسنة: الناقة يشك أبها لبن أم لا. وإنه لمعساء بكذا، أي: مخلقة. وأعس به: أخلق. وهو عسي به، وعس: خليق. وبالعسى أن تفعل: بالحرى. والمعساء، كمكسال: الجارية المراهقة. وقوله تعالى: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ﴾ [محمد: 22] الآية، أي: هل أنتم قريب من الفرار.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: 216].

قال الألوسي⁽²⁾: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ وهو جميع ما كلفوا به فإن الطبع يكرهه وهو مناط صلاحهم ومنه القتال فإن فيه الظفر والغنيمة

(2) روح المعاني.

(1) القاموس المحيط.

والشهادة التي هي السبب الأعظم للفوز بغاية الكرامة. ﴿وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ﴾ وهو جميع ما نهوا عنه فإن النفس تحبه وتهواه وهو يفضي بها إلى الردى، ومن ذلك ترك قتال الأعداء فإن فيه الذل وضعف الأمر وسبي الذراري ونهب الأموال وملك البلاد وحرمان الحظ الأوفر من النعيم الدائم، والجملتان الإسميتان حالان من النكرة وهو قليل، ونص سيبويه على جوازه كما في «البحر»، وجوز أبو البقاء أن يكونا صفة لها وساغ دخول الواو لما أن صورة الجملة هنا كصورتها إذا كانت حالاً (وعسى) الأولى: للإشفاق والثانية: للترجي على ما ذهب إليه البعض، وإنما ذكر عسى الدالة على عدم القطع لأن النفس إذا ارتاضت وصفت انعكس عليها الأمر الحاصل لها قبل ذلك فيكون محبوبها مكروهاً ومكروهاً محبوباً فلما كانت قابلة بالارتياض لمثل هذا الانعكاس لم يقطع بأنها تكره ما هو خير لها وتحب ما هو شر لها فلا حاجة إلى أن يقال إنها هنا مستعملة في التحقيق كما في سائر القرآن ما عدا قوله تعالى: ﴿عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَنَّ﴾ [التحریم: 5].

● قال تعالى: ﴿هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا﴾

[البقرة: 246].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا﴾ فصل بين عسى وخبره بالشرط للاعتناء به أي هل قاربتم ألا تقاتلوا كما أتوقعه منكم؟ والمراد تقرير أن المتوقع كائن وإنما لم يذكر في معرض الشرط ما التمسوه بأن قيل: هل عسيتم إن بعثت لكم ملكاً الخ مع أنه أظهر تعلقاً بكلامهم بل ذكر كتابة القتال عليهم للمبالغة في بيان تخلفهم عنه فإنهم إذا لم يقاتلوا عند فرضية القتال عليهم بإيجاب الله تعالى فلائ لا يقاتلوا عند عدم فرضيته أولى، ولأن إيراد ما ذكروه ربما يوهم أن سبب تخلفهم عن القتال هو المبعوث لا نفس القتال وقرىء عسيتم بكسر السين وهي ضعيفة.

(1) إرشاد العقل السليم.

● قال تعالى: ﴿فَعَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ﴾ [المائدة: 52].

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿فَعَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ﴾ وعسى أن يأتي الله بالفتح؛ إذ لا يجوز عسى زيد أن يأتي ويقوم عمرو، لأنه لا يصح المعنى إذا قلت: وعسى زيد أن يقوم عمرو، ولكن لو قلت: عسى أن يقوم زيد ويأتي عمرو كان جيداً. فإذا قدرت التقديم في أن يأتي إلى جنب عسى حسن؛ لأنه يصير التقدير: عسى أن يأتي وعسى أن يقوم.

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿فَعَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ﴾ ردّ عليهم ودفع لما وقع لهم من الخشية، وعسى في كلام الله وعد صادق لا يتخلف. والفتح: ظهور النبي ﷺ على الكافرين، ومنه ما وقع من قتل مقاتلة بني قريظة وسبي ذراريهم، وإجلاء بني النضير؛ وقيل هو فتح بلاد المشركين على المسلمين؛ وقيل فتح مكة. والمراد بالأمر من عنده سبحانه: هو كل ما تندفع به صولة اليهود ومن معهم وتنكسر به شوكتهم؛ وقيل: هو إظهار أمر المنافقين وإخبار النبي ﷺ بما أسروا في أنفسهم وأمره بقتلهم؛ وقيل: هو الجزية التي جعلها الله عليهم؛ وقيل: الخصب والسعة للمسلمين، فيصبح المنافقون.

● قال تعالى: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ [محمد: 22].

قال القشيري⁽³⁾: أي فلعلكم إن أعرضتم عن الإيمان - بمحمد ﷺ - ورجعتم إلى ما كنتم عليه أن تفسدوا في الأرض، وتسفكوا الدماء الحرام، وتقطعوا أرحامكم، وتعودوا إلى جاهليتكم.

قال ابن عجيبة⁽⁴⁾: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ [محمد: 22] أي: فلعلكم إن أعرضتم عن دين الله وسنة رسول الله ﷺ أن

(3) لطائف الإشارات.

(4) البحر المديد.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

(2) فتح القدير.

ترجعوا إلى ما كنتم عليه في الجاهلية من الإفساد في الأرض، بالتغاور والتناهب، وقطع الأرحام، بمقاتلة بعض الأقارب بعضاً، أو: فهل عسيتم إن توليتم أمور الناس وتأمّرتم عليهم أن تُفسدوا في الأرض، تَفَاخراً على الملك، وتهالكاً على الدنيا، فإن أحوالكم شاهدة بذلك من خراب الدين، والحرص على الدنيا.



عشر

(عَاشِر - صَاحِب - خَلِيل - خِدْن - صَدِيق - رَفِيق)

■ **المعاشِر:** الذي ليس بينه وبين عشيره كلفة ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [النساء: 19].

■ **الصَّاحِبُ:** بالملازمة والانتماء ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ﴾ [التوبة: 40].

■ **الْخَلِيلُ:** الصاحب الوفي ﴿وَأَتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ [النساء: 125].

■ **الْخِدْنُ:** الصاحب بشهوة ﴿وَلَا تُتَّخَذَاتِ أَخْدَانٍ﴾ [النساء: 25].

■ **الصَّدِيقُ:** الصاحب الناصح الزاجر المعلم ﴿أَوْ يُوتِ أَخْوَالَكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتُمْ أَيْمَانُهُمْ أَوْ صَدِيقِكُمْ﴾ [النور: 61].

■ **الرَّفِيقُ:** الصاحب المعين على الشدة ﴿وَحَسَنَ أَوْلِيَّتِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: 69].



النصوص اللغوية:

قال ابن منظور⁽¹⁾: العَشْرَة: أولُ العقود. والعَشْر عدد المؤنث، والعَشْرَة: عدد المذكر. تقول: عَشْرُ نِسْوَة وعَشْرَة رجال، فإذا جاوزت العَشْرين استوى المذكر والمؤنث فقلت: عَشْرُون رجلاً وعَشْرُون امرأة، وما كان من الثلاثة إلى العَشْرَة فالهاء تلحقه فيما واحده مذكر، وتحذف فيما واحده مؤنث، فإذا جاوزت

(1) اللسان.

العَشْرَةَ أَنْثَتْ المذكَرَ وَذَكَرَتِ المؤنثَ، وحذفت الهاء في المذكر في العَشْرَةَ وألحقتها في الصَّدْرَ، فيما بين ثلاثة عَشْرَ إلى تسعة عَشْرَ، وفتحت الشين وجعلت الاسمين اسماً واحداً مبنياً على الفتح، فإذا صِرَتْ إلى المؤنث ألحقت الهاء في العجز وحذفتها من الصدر، وأسكنت الشين من عَشْرَةَ، وإن شئت كَسَرْتَهَا، ولا يُنسَبُ إلى الاسمين جُجِلاً اسماً واحداً، وإن نسبت إلى أحدهما لم يعلم أنك تريد الآخر، فإن اضطرَّ إلى ذلك نسبته إلى أحدهما ثم نسبته إلى الآخر، ومن قال أَرْبَعُ عَشْرَةَ قال: أَرْبَعِي عَشْرِي، بفتح الشين، وَمِنَ الشاذِ في القراءة: فأنفَجَرَتْ منه اثنتا عشرة عَيْنًا، بفتح الشين؛ ابن جنبي: وجهُ ذلك أن ألفاظ العدد تُغَيَّرُ كثيراً في حدِّ التركيب، ألا تراهم قالوا في البَسِيطِ: إِحْدَى عَشْرَةَ، وقالوا: عَشْرَةَ وَعَشْرَةَ، ثم قالوا في التركيب: عِشْرُونَ؟ ومن ذلك قولهم ثلاثون فما بعدها من العقود إلى التسعين، فجمعوا بين لفظ المؤنث والمذكر في التركيب، والواو للتذكير وكذلك أُخْتُهَا، وسقوط الهاء للتأنيث، وتقول: إِحْدَى عَشْرَةَ امرأة، بكسر الشين، وإن شئت سكنت إلى تسع عَشْرَةَ، والكسرُ لأهل نجد والتسكينُ لأهل الحجاز. قال الأزهري: وأهل اللغة والنحو لا يعرفون فتح الشين في هذا الموضع، وروي عن الأعمش أنه قرأ: وَقَطَّعْنَاهُمْ اثْنَتِي عَشْرَةَ، بفتح الشين، قال: وقد قرأ القراء بفتح الشين وكسرها، وأهل اللغة لا يعرفونه، وللمذکر أَحَدَ عَشْرَ لا غير. وعِشْرُونَ اسم موضوع لهذا العدد، وليس بجمع العَشْرَةَ لأنه لا دليل على ذلك، فإذا أَضْفَتْ أَسْقَطْتَ النون قلت: هذه عِشْرُونَ وَعِشْرِي، بقلب الواو ياء للتي بعدها فتدغم. قال ابن السكيت: ومن العرب من يُسَكِّنُ العين فيقول: أَحَدَ عَشْرَ، وكذلك يُسَكِّنُهَا إلى تِسْعَةَ عَشْرَ إلا اثني عَشْرَ فإن العين لا تسكن لسكون الألف والياء قبلها.

وقوله تعالى: ﴿وَلَيْلٍ عَشْرٍ﴾ [الفجر: 2]؛ أَي عَشْرِ ذِي الحِجَّةِ. وَعَشْرَ القَوْمِ يَعْشِرُهُم، بالكسر، عَشْرًا: صار عاشرهم، وكان عاشرَ عَشْرَةَ. وَعَشْرَ أَحَدًا واحداً من عَشْرَةَ. وَعَشْرَ زَادَ واحداً على تسعة. وَعَشْرَتْ الشيءَ تَعْشِيرًا: كان تسعة فزادت

واحدًا حتى تمَّ عَشْرَةٌ. وَعَشْرَتْ، بالتخفيف: أخذت واحدًا من عَشْرَةِ فِصَارٍ تسعة. وَالْعُشُورُ: نقصان، والتَّعْشِيرُ زيادة وتمامٌ. وَأَعْشَرَ الْقَوْمَ: صاروا عَشْرَةً. وَعَشْرَنْتُ الشَّيْءَ: جعلته عَشْرِينَ، نادر للفرق الذي بينه وبين عَشْرَتْ. وَالْعُشُرُ وَالْعَشِيرُ: جزء من عَشْرَةٍ، يَطْرُدُ هَذَا الْبِنَاءُ فِي جَمِيعِ الْكُسُورِ، وَالْجَمْعُ أَعْشَارٌ وَعُشُورٌ، وَهُوَ الْمِعْشَارُ؛ وَفِي التَّنْزِيلِ: وَمَا بَلَغُوا مِعْشَارًا مَا آتَيْنَاهُمْ؛ أَي مَا بَلَغَ مُشْرِكُو أَهْلِ مَكَّةَ مِعْشَارًا مَا أُوتِيَ مَنْ قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُدْرَةِ وَالْقُوَّةِ. وَالْعَشِيرُ: الْجُزْءُ مِنْ أَجْزَاءِ الْعَشْرَةِ، وَجَمْعُ الْعَشِيرِ أَعْشِرَاءٌ مِثْلَ نَصِيبٍ وَأَنْصِبَاءٍ، وَلَا يَقُولُونَ هَذَا فِي شَيْءٍ سِوَى الْعُشْرِ. وَفِي الْحَدِيثِ: تِسْعَةُ أَعْشِرَاءِ الرِّزْقِ فِي التِّجَارَةِ وَجُزْءٌ مِنْهَا فِي السَّابِغِ؛ أَرَادَ تِسْعَةَ أَعْشَارِ الرِّزْقِ. وَالْعَشِيرُ وَالْعُشْرُ: وَاحِدٌ مِثْلُ الثَّمِينِ وَالثُّمْنِ وَالسُّدَيْسِ وَالسُّدُسِ. وَالْعَشِيرُ فِي مَسَاحَةِ الْأَرْضِينَ: عَشْرُ الْقَفِيزِ، وَالْقَفِيزُ: عَشْرُ الْجَرِيبِ. وَالَّذِي وَرَدَ فِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ: لَوْ بَلَغَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَسْنَانَنَا مَا عَاشَرَهُ مِنْ رَجُلٍ، أَي لَوْ كَانَ فِي السَّنِّ مِثْلَنَا مَا بَلَغَ أَحَدٌ مِنْهُ عَشْرَ عِلْمِهِ. وَعَشَرَ الْقَوْمَ يَعْشُرُهُمْ عُشْرًا، بِالضَّمِّ، وَعُشُورًا وَعَشَّرَهُمْ: أَخَذَ عَشْرَ أَمْوَالِهِمْ؛ وَعَشَرَ الْمَالَ نَفْسَهُ وَعَشَّرَهُ: كَذَلِكَ، وَبِهِ سُمِّيَ الْعَشَّارُ؛ وَمِنْهُ الْعَاشِرُ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَادِقُونَ﴾ [الأنفال: 65].

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَادِقُونَ يَغْلِبُوا مَائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنفال: 65]، وهذا خبر بمعنى الأمر، أي: يقاتل العشرون منكم المائتين، والمائة الألف، وليثبتوا لهم، ولا يصح أن

(1) البحر المديد.

يكون خبراً محضاً؛ إذ لو كان خبراً محضاً لَمَا تخلف في الواقع، ولو في جزئية؛ إذ خبره تعالى لا يخلف.

قال ابن عادل⁽¹⁾: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَادِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾ معناه: ليكن العشرون صابرون لمقابلة المائتين، وعلى هذا التقدير فالنسخ لازم.

فالجواب: لم لا يجوز أن يكون المراد من الآية إن حصل عشرون صابرون في مقابلة المائتين فليشتغلوا بجهادهم؟.

والحاصل أن لفظ الآية ورد بلفظ الخبر؛ خالفنا هذا الظاهر وحملناه على الأمر، أما على رعاية الشرط فقد تركناه على ظاهره، وتقديره: إن يحصل منكم عشرون موصوفون بالصبر على مقاومة المائتين، فليشتغلوا بمقاومتهم، وعلى هذا فلا نَسَخَ.

● قال تعالى: ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ [المدثر: 30].

قال القرطبي⁽²⁾: قوله تعالى: ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ أي على سَقَرِ تِسْعَةِ عَشْرٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يَلْقَوْنَ فِيهَا أَهْلِهَا. ثم قيل: على جملة النار تسعة عشر من الملائكة هم خَزَنَتُهَا؛ مَالِكٌ وَثَمَانِيَةُ عَشْرَ مَلَكًا.

ويحتمل أن تكون التسعة عشر نقيباً، ويحتمل أن يكون تسعة عشر ملكاً بأعيانهم. وعلى هذا أكثر المفسرين.

قال الزمخشري⁽³⁾: ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ أي يلي أمرها ويتسلط على أهلها تسعة عشر ملكاً. وقيل: صنفاً من الملائكة. وقيل: صفة. وقيل: نقيباً. وقرئ: «تسعة عشر» بسكون العين لتوالي الحركات في ما هو في حكم اسم واحد وقرئ «تسعة أعشر» جمع عشير، مثل: يمين وأيمن جعلهم ملائكة لأنهم خلاف جنس المعذبين من الجن والإنس، فلا يأخذهم ما يأخذ المجانس من الرأفة والرقّة، ولا

(3) الكشاف.

(1) اللباب في علوم الكتاب.

(2) الجامع لأحكام القرآن.

يستروحون إليهم، ولأنهم أقوم من خلق الله بحق الله وبالغضب له، فتؤمن هواتهم، ولأنهم أشد الخلق بأساً وأقواهم بطشاً. عن عمرو بن دينار: واحد منهم يدفع بالدفة الواحدة في جهنم أكثر من ربيعة ومضر. وعن النبي ﷺ:

«كأن أعينهم البرق، وكأن أفواهم الصياصي يجرون أشعارهم، لأحدهم مثل قوة الثقلين، يسوق أحدهم الأمة وعلى رقبته جبل فيرمى بهم في النار بالجبل عليهم» وروي أنه لما نزلت ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ قال أبو جهل لقريش: ثكلتكم أمهاتكم، أسمع ابن أبي كبشة يخبركم أن خزنة النار تسعة عشر وأنتم الدهم، أيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا برجل منهم، فقال أبو الأشد بن أسيد بن كلدة الجمحي وكان شديد البطش، أنا أكفيكم سبعة عشر، فأكفوني أنتم اثنين، فأنزل الله ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً﴾ [المدثر: 31] أي ما جعلناهم رجالاً من جنسكم يطاقون.

● قال تعالى: ﴿وَمَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ﴾ [سبأ: 45].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: وقوله تعالى: ﴿وَمَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ﴾ قال المفسرون معناه: وما بلغ هؤلاء المشركون معشار ما آتينا المتقدمين من القوة والنعمة وطول العمر، ثم إن الله أخذهم وما نفعتهم قوتهم، فكيف حال هؤلاء الضعفاء، وعندي [أنه] يحتمل ذلك وجهاً آخر وهو أن يقال المراد: ﴿وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ﴾ [سبأ: 45] أي الذين من قبلهم ما بلغوا معشار ما آتينا قوم محمد من البيان والبرهان، وذلك لأن كتاب محمد ﷺ أكمل من سائر الكتب وأوضح، ومحمد ﷺ أفضل من جميع الرسل وأفصح، وبرهانه أوفى، وبيانه أشفى، ثم إن المتقدمين لما كذبوا بما جاءهم من الكتب ويمن أتاهاهم من الرسل أنكر عليهم وكيف لا ينكر عليهم، وقد كذبوا بأفصح الرسل، وأوضح السبل.

(1) التفسير الكبير.

قال العزّ بن عبد السلام⁽¹⁾: ﴿وَمَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ﴾ ما عملوا معشار ما أمروا به «ع»، أو ما أعطي من كذب محمداً ﷺ معشار ما أعطي من قبلهم من القوة والمال، أو ما بلغ الذين من قبلهم معشار شكر ما آتيناهم، أو ما أعطي من قبلهم معشار ما أعطي هؤلاء من البيان والعلم والبرهان «ع» فلا أمة أعلم من أمته ولا كتاب أبين من كتابه. والمعشار والعشر واحد، أو المعشار عشر العشر وهو العشير، أو عشر العشير والعشير عشر العشر فيكون جزءاً من ألف. (نكيري): عقابي تقديره فأهلكتهم فكيف كان نكيري.

● قال تعالى: ﴿وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ﴾ [التكوير: 4].

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ﴾ العشار: النوق الحوامل التي في بطونها أولادها الواحدة عشراء، وهي التي قد أتى عليها في الحمل عشرة أشهر، ثم لا يزال ذلك اسمها حتى تضع. وخصّ العشار لأنها أنفس مال عند العرب، وأعرّزه عندهم، ومعنى ﴿عُطِّلَتْ﴾: تركت هملاً بلا راع، وذلك لما شاهدوا من الهول العظيم. قيل: وهذا على وجه المثل لأن يوم القيامة لا تكون فيه ناقة عشراء، بل المراد: أنه لو كان للرجل ناقة عشراء في ذلك اليوم، أو نوق عشراء لتركها، ولم يلتفت إليها اشتغالاً بما هو فيه من هول يوم القيامة، وسيأتي آخر البحث إن شاء الله ما يفيد أن هذا في الدنيا. وقيل: العشار السحاب، فإن العرب تشبهها بالحامل، ومنه قوله: ﴿فَالْحَمِلَتِ وَقْرًا﴾ [الذاريات: 2] وتعطيلها عدم إمطارها قرأ الجمهور: ﴿عُطِّلَتْ﴾ بالتشديد، وقرأ ابن كثير في رواية عنه بالتخفيف. وقيل: المراد أن الديار تعطل، فلا تسكن. وقيل: الأرض التي تعشر زرعها تعطل، فلا تزرع.

قال البيضاوي⁽³⁾: ﴿وَإِذَا الْعِشَارُ﴾ النوق اللواتي أتى على حملهن عشرة أشهر

(1) التفسير العظيم.

(2) فتح القدير.

(3) أنوار التنزيل.

جمع عشراء. ﴿عُطِّلَتْ﴾ تركت مهملة، أو السحائب عطلت عن المطر، وقرىء بالتخفيف.

● قال تعالى: ﴿وَأَزْوَاجَكُمْ وَعَشِيرَتَكُمْ﴾ [التوبة: 24].

قال الألوسي⁽¹⁾: ﴿وَعَشِيرَتَكُمْ﴾ أي ذوا قرابتكم، وقيل: عشيرة الرجل أهله الأذنون، وأياً ما كان فذكره للتعميم والشمول وهو من العشرة أي الصحبة لأنها من شأن القربى، وقيل من العشرة العدد المعروف وسميت العشيرة بذلك على هذا لكمالهم لأن العشرة كما علمت عدد كامل أو لأن بينهم عقد نسب كعد العشرة فإنه عقد من العقود وهو معنى بعيد.

● قال تعالى: ﴿وَعَاشِرُوهُمْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [النساء: 19].

قال الشعراوي⁽²⁾: ﴿وَعَاشِرُوهُمْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ وكلمة «المعروف» أوسع دائرة من كلمة المودة؛ فالمودة هي أنك تحسن لمن عندك ودادة له وترتاح نفسك لمواددته، أنك فرح به وبوجوده، لكن المعروف قد تبذله ولو لم تكره، وهذه حلت لنا إشكالات كثيرة، عندما أراد المستشرقون أن يبحثوا في القرآن ليجدوا شيئاً يدعون به أن في القرآن تعارضاً فيقولون: قرآنكم يقول: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [المجادلة: 22].

كيف لا يواد المؤمن ابنه أو أباه أو أحداً من عشيرته لمجرد كفره. والقرآن في موقع آخر منه يقول؟ ﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ [لقمان: 15].

(2) تفسير الشعراوي.

(1) روح المعاني.

ونقول: إن هؤلاء لم يفهموا الفرق بين المودة والمعروف. ف «الود» شيء و«المعروف» شيء آخر. الود يكون عن حُب، لكن المعروف ليس ضرورياً أن يكون عن حُب، ساعة يكون جوعان سأعطيه ليأكل وألبي احتياجاته المادية. هذا هو المعروف، إنما الود هو أن أعمل لإرضاء نفسي. وساعة يعطف الرجل المؤمن على أبيه الكافر لا يعطف عليه نتيجة للود، إنما هو يعطف عليه نتيجة للمعروف؛ لأنه حتى لو كان كافراً سيعطيه بالمعروف.



عشي

(عَشِي - عَمِي - كَمَهُ - ابْيَضَّ)

- العِشَاءُ: ظلمة تعترض في العين فيتعطل بصره ليلاً ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُفِيضَ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ [الزخرف: 36].
- العَمَى: افتقاد البصر ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ ﴿أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾ [عبس: 1-2].
- الكَمَهُ: العمى من ساعة الولادة ﴿وَأُزْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَمَ وَأُحِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: 49].
- البِيَاضُ: عمى من كثرة البكاء يجعل سواد العين يبييض فتكف عن البصر ﴿وَأَبْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ﴾ [يوسف: 84].



عشي

(عَشِيّ - صُبْح - ضُحَى - عَصْر - مَغْرِب)

- العَشِيّ: من صلاة المغرب إلى العتمة ﴿كَانَ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ [النازعات: 46].
- الصُّبْحُ: أول النهار من احمرار الأفق بحاجب الشمس ﴿أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾ [هود: 81].
- الضُّحَى: انبساط الشمس من الشروق إلى ما قبل الزوال ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾ [الشمس: 1].
- العَصْرُ: من برودة شمس الظهر إلى المغيب ﴿وَالعَصْرُ﴾ [المصدر: 1-2].
- المَغْرِبُ: من غروب الشمس إلى صلاة العشاء ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ﴾ [الكهف: 86].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والشين أصلٌ واحد صحيح، يدلُّ على قِلَّةٍ ودِقَّةٍ، ثم يرجع إليه فروعه بقياسٍ صحيح. قال الخليل: العَشُّ: الدقيقُ عظام اليدين والرَّجْلين، وامرأة عَشَّة.

(1) معجم مقاييس اللغة.

ويقال شجرة عَشَّةٌ، أي قليلة الورق. وأرض عَشَّةٌ: قليلة [الشَّجر]. قال الشَّيباني: العَشُّ من الدَّوابِّ والناس: القليل اللَّحم، ومن الشَّجر: ما كان على أصل واحد وكان فرعه قليلاً وإن كان أخضر. قال الخليل: العَشَّةُ: شجرةٌ دقيقة القُضبان، متفرقة الأغصان، والجمع عَشَّات.

ويقال عَشَّ الرجلُ القومَ، إذا أعطاهم شيئاً نزرأً. وعَطِيَّةٌ معشوشةٌ، أي قليلة.

قال ابنُ الأعرابي: قالت امرأةٌ من كِنانة: «فَقَدْنَاكَ فَاعْتَشَشْنَا لَكَ»، أي دخلتْنَا من ذلك ذِلَّةٌ وقلةٌ. ومن هذا القياس العَشُّ للغراب على الشَّجرة، وكذلك لغيره من الطَّير، والجمع عَشَّشة. يقال: اعتَشَّ الطَّائرُ يعتشُّ اعتشاشاً. قال: إنَّما نعتَه بالبائض وهو ذَكَرٌ لأنَّ له شِرْكَةً في البيض، على قياسِ والد. قال أبو عمرو: وعَشَّشَ الطَّائرُ: اتَّخَذَ عُشًّا. وأنشد وفي الأشاء النَّابتِ الأصاغرِ مُعَشَّشُ الدُّخْلِ والتَّمامِرِ، قال أبو عبيد: تقول العرب: «ليس هذا بعُشِّكَ فادرُجي»، يُضْرَبُ مثلاً لمن ينزل منزلاً لا يصلحُ لمثله. وإنما قلنا إنَّ هذا من قياس الباب لأنَّ العَشَّ لا يكاد يعتشه الطَّائرُ إلا من دقيق القُضبان والأغصان. وقال ابن الأعرابي: الاعتشاش: أن يمتارَ القومَ مِيرةً ليست بالكثيرة. ومن الباب ما حكاه الخليل: عَشَّشَ الحُبْزُ، إذا كَرَّج. وقال غيره: عَشَّ فهو عاشٌ، إذا تغيَّرَ وييس. وعَشَّشَ الكلاءُ: ييس. ويقال عَشَّشت الأرض: ييس. ومما شدَّ عن هذا الأصل قولهم: أعششتُ القومَ، إذا نزلتَ بهم على كرهٍ حتَّى يتحوَّلوا من أجلك. ومن الأماكن التي لا تنقاس: أعشاشٌ، موضعٌ بالبادية.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العِشَا، مَقْصُورَةٌ: سَوْءُ البَصْرِ بالليل والنَّهار، كالعشاوة، أو العَمَى. عَشِي، كَرَضِي ودَعَا، عَشَى، وهو عَشٍ وأعشى، وهي عَشْواءٌ. وعَشَى الطَّيرُ تَعْشِيَةٌ: أَوْقَدَ لَهَا ناراً لتَعْشَى، فَتُصَاد. وتَعَشَى: تَجَاهَلَ. وَخَبَطَهُ خَبَطَ عَشْواءً: رَكِبَهُ على غيرِ بصيرةٍ. والعَشْواءُ: الناقَةُ لا تُبْصِرُ أَمامَها.

(1) القاموس المحيط.

وعشا النارَ، وعشا إليها عَشَوْاً وَعُشُوّاً: رآها لَيْلاً من بعيدٍ، فَقَصَدَهَا مُسْتَضِيئاً، كَاعْتَشَاهَا، وعشا بها. والعُشُوَةُ، بالضم والكسر: تلك النارُ، ورُكُوبُ الأمرِ على غيرِ بيانٍ، وَيُتَلَّثُ، وبالفتح: الظُّلْمَةُ، كالعُشُوءِ، أو ما بين أوَّلِ الليلِ إلى رُبُعِهِ. والعِشاءُ: أوَّلُ الظُّلامِ، أو من المَغْرِبِ إلى العَتَمَةِ، أو من زَوَالِ الشمسِ إلى طُلُوعِ الفجرِ. والعِشِيُّ والعِشِيَّةُ: آخِرُ النَّهَارِجِ: عَشَايا وَعَشِيَّاتٍ، والسَّحَابُ. ولَقِيئُهُ عَشِيْشَةٌ وَعُشَيْشَانًا وَعُشَانًا وَعُشَيْشِيَّةٌ وَعُشَيْشِيَّاتٍ وَعُشَيْشِيَّانَاتٍ. والعِشِيُّ، بالكسر، والعِشَاءُ، كَسَمَاءِ: طَعَامُ العِشِيَّجِ: أَعْشِيَّةٌ. وَعِشِيٌّ وَعِشِيٌّ: أَكَلَهُ، وهو عَشِيَّانٌ وَمُتَعَشٍ. وعِشَاهُ عَشَوْاً وَعَشِيَّانًا: أَطْعَمَهُ إِيَّاهُ، كَعِشَاهُ وَأَعِشَاهُ. والعَوَاشِي: الإِبِلُ والغَنَمُ التي تَرعى لَيْلاً، وبعيرٌ عِشِيٌّ: يُطِيلُ العِشَاءَ، وهي: بهاءٍ. وعِشَا الإِبِلِ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ [النازعات: 46].

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: ﴿لَمْ يَلْبُثُوا﴾ في الدنيا ﴿إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ أي: ضحى العشية، استقلوا مدة لبثهم في الدنيا لما عاينوا من الهول، كقوله: ﴿لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ﴾ [الأحقاف: 35] وإنما صحَّ إضافة الضحى إلى العشية للملابسة، لاجتماعهما في نهارٍ واحدٍ، والمراد: أن مدة لبثهم لم تبلغ يوماً كاملاً، ولكن أحد طرفي النهار عشية يومٍ واحدٍ أو ضحاه.

وقال أبو السعود⁽²⁾: الآية إما تقرير وتأكيد لما يُنبىء عنه الإنذار من سرعة مجيء المنذر به، أي: كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا بعد الإنذار إلا عشية يومٍ واحدٍ أو ضحاه، فلما ترك اليوم أضيف ضحاه إلى عشيته.

(2) إرشاد العقل السليم.

(1) البحر المديد.

● قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ﴾ [الزخرف: 36].

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ﴾ يقال: عشوت إلى النار: قصدتها، وعشوت عنها: أعرضت عنها، فالمعنى: ومن يعرض عن ذكر الرحمن. قال الزجاج: معنى الآية: أن من أعرض عن القرآن، وما فيه من الحكمة إلى أباطيل المضلين يعاقبه الله بشيطان يقيضه له حتى يضلّه، ويلازمه قريناً له، فلا يهتدى مجازاة له حين أثر الباطل على الحق البين.

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿وَمَنْ يَعِشْ﴾ أي يتعام ﴿عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ﴾ وهو القرآن. وإضافته إلى اسم الرحمن للإيدان بنزوله رحمة للعالمين. وقُرِيَءَ يَعِشَ بالفتح، أي يعمّ يقال: عَشَى يَعِشَى إذا كَانَ فِي بَصَرِهِ آفَةٌ وَعَشَا يَعِشُو إذا تَعَشَّى بلا آفَةٍ كَعَرَجَ وَعَرَجَ. وقُرِيَءَ يَعِشُو على أَنَّ مَنْ مَوْصُولُهُ مضمَنَةٌ مَعْنَى الشرط، والمَعْنَى وَمَنْ يُعْرِضُ عنه لفرط اشتغاله بزهرة الحياة الدنيا وانهماكّه في حظوظها الفانية والشهوات.



(2) إرشاد العقل السليم.

(1) فتح القدير.

عصب

(عُصْبَةٌ - رَهْطٌ - حِزْبٌ - زُمْرَةٌ)

- طَائِفَةٌ - فَرِيقٌ - فَوْجٌ

■ **العُصْبَةُ:** الجماعة المتعاضدة بقوة ﴿قَالُوا لَئِن آكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ [يوسف: 14].

■ **الرَّهْطُ:** جماعة دون العشرة ينقادون لواحد منهم انقياداً أعمى ﴿تِسْعَةٌ رَهْطٌ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ [النمل: 48].

■ **الحِزْبُ:** جماعة فيها غلظة وشدة لما تؤمن به مما يخالف الجميع ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [المؤمنون: 53].

■ **الزُّمْرَةُ:** الجماعة النادرة المتخصصة بعمل دقيق ونادر ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا﴾ [الزمر: 73]، كأهل بدر زمرة، ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ زُمَرًا﴾ [الزمر: 71] كالخوارج زمرة.

■ **الطَّائِفَةُ:** جماعة من الواحد إلى الألف يعرفون بأمر معين ﴿وَإِن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾ [الحجرات: 9].

■ **الفَرِيقُ:** جماعة متفرقة عن الكل بعمل محدد ﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُؤْنَ أَسْنَتَهُمْ بِالْإِكْتِبِ﴾ [آل عمران: 78].

■ **الفَوْجُ:** جماعة تشكل بسرعة للقيام بعمل مستجمل ﴿وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾ [النصر: 2].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والصاد والباء أصلٌ صحيحٌ واحدٌ يدلُّ على رَبَطَ شيءٍ بشيءٍ، مستطيلاً أو مستديراً. ثم يفرِّع ذلك فروعاً، وكله راجعٌ إلى قياس واحد. من ذلك العَصَب. قال الخليل: هي أطناب المفاصل التي تُلائم بينها، وليس بالعَقَب. ويقال: لحمٌ عَصِب، أي صلبٌ مكتنزٌ كثير العَصَب. وفلانٌ معصوب الخَلْق، أي شديد اكتناز اللحم. وهو حَسَن العَصَب، وامرأته حَسَنَة العَصَب. والعَصَب الطيُّ الشديد. ورجلٌ مَعصوب الخَلْق كأنما لويَ لياً.

وإنما سُمِّي العَصِيب من أمعاء الشَّاء لأنه معصوبٌ مطويٌّ. فأما قولهم للجائع معصوب، فقال قوم: هو الذي تكاد أمعاؤه تَعْصَب، أي تَيْبَس. وليس هذا بشيء، وإنما المعصوبُ الذي عَصَب بَطْنَه من الجُوع. ويقال: عَصَبَهُم، إذا جَوَّعَهُم. قال ابنُ الأعرابيِّ: المَعْصَب: المحتاج، من قولهم عَصَبَهُ الجوعُ، وليس هو الذي رَبَط حجراً أو غيره. وقال أبو عبيد: المَعْصَب الذي يتعصَّب من الجوع بالخرق. والقولُ ما قاله أبو عبيد، للقياس الذي قسناه، ولأنَّ قوله أشهرٌ عند أهل العلم: وقال أبو زيد: المَعْصَب: الذي عَصَبته السُّنُون، أي أكلت ماله، وهذا صحيحٌ، وتلخيصه أنها ذَهَبَتْ بماله فصار بمنزلة الجائع الذي يلجأ إلى التَّعَصُّب بالخرق.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: العَصَب، مُحَرَكَةً: أطنابُ المفاصلِ، وشَجَرُ اللَّبْلَابِ، كالعَصَبِ، ويُضَمُّ، وخيارُ القَوْمِ. وعَصَبَ اللَّحْمِ، كَفَرِحَ: كَثُرَ عَصَبُهُ. والعَصَبُ: الطيُّ، واللِّي، والشَّد، وضَمُّ ما تَفَرَّقَ من الشَّجَرِ، وَحَبَطُهُ، وشَدُّ حُصَيِّ التَّيْسِ والكَبْشِ حتى يَسْقُطَا من غير نَزْعٍ، وَضَرْبٌ من البُرُودِ، وَعَيْمٌ أَحْمَرٌ يَكُونُ في الجَدْبِ، كالعِصَابَةِ، بالكسر، وشَدُّ فَخْذِي الناقَةِ لِتَدْرَ، وائْتِساخُ الأَسنانِ من عُبارٍ ونحوه، كالعُصُوبِ، والغَزْلُ، والقَبْضُ على الشيءِ، كالعِصابِ، وَجَفافُ الرِّيْقِ في

(1) معجم مقاييس اللغة.

(2) القاموس المحيط.

الْفَمِ، وَلُزُومُ الشَّيْءِ، وَالْإِطَافَةُ بِالشَّيْءِ، وَإِسْكَانُ لَامِ «مُفَاعَلَتُنْ» فِي عَرُوضِ الْوَافِرِ، وَرَدُّ الْجُزْءِ بِذَلِكَ إِلَى مَفَاعِيلُنْ، وَفَعْلُ الْكُلِّ: كَضَرَبَ. وَالْعِصَابَةُ، بِالْكَسْرِ: مَا عُصِبَ بِهِ، كَالْعِصَابِ، وَالْعِمَامَةُ. وَالْمَعْصُوبُ: الْجَائِعُ جِدًّا، وَالسَيْفُ اللَّطِيفُ. وَتَعَصَّبَ: شَدَّ الْعِصَابَةَ، وَأَتَى بِالْعَصَبِيَّةِ، وَتَقَنَّعَ بِالشَّيْءِ وَرَضِيَ بِهِ، كَاعْتَصَبَ بِهِ.

قال الجوهري⁽¹⁾: العَصَبَةُ: واحد العصب والأعصاب، وهي أطناب المفاصل. تقول: عَصِبَ اللحمُ بالكسر، أي كثر عصبه. وانعصب، اشتدَّ. والمعصوب: الشديد اكتناز اللحم. والعصب الطَّيِّبُ الشديد. ورجل مَعْصُوب الخلق. وجارية معصوبةٌ حَسَنَةُ الْعَصْبِ، أي مجدولة الخلق. والمعصوب في لغة هُذَيْلٍ: الْجَائِعُ. وَالْمَعْصَبُ الَّذِي يُعْصَبُ وَسَطُهُ مِنَ الْجُوعِ. وَقَالَ أَبُو عَيْدٍ: هُوَ الَّذِي عَصَبَتْهُ السِّنُونُ، أَي أَكَلَتْ مَالَهُ. وَتَقُولُ أَيْضًا: عَصَبَ رَأْسَهُ بِالْعِصَابَةِ تَعْصِيًّا. وَعَصَبَةُ الرَّجْلِ: بَنُوهُ وَقَرَابَتُهُ لِأَبِيهِ، وَإِنَّمَا سَمَّوْا عَصَبَةً لِأَنَّهُمْ عَصَبُوا بِهِ أَي أَحَاطُوا بِهِ. فَالْأَبُ طَرَفُ وَالابْنُ كَرْفٌ، وَالْعَمُّ وَالْأَخُ جَانِبٌ. وَالْجَمْعُ الْعَصَبَاتُ. وَالتَعْصَبُ مِنَ الْعَصَبِيَّةِ. وَتَعَصَّبَ، أَي شَدَّ الْعِصَابَةَ. وَالْعَصَبَةُ مِنَ الرَّجَالِ: مَا بَيْنَ الْعِشْرَةِ إِلَى الْأَرْبَعِينَ. وَالْعَصْبُ ضَرْبٌ مِنَ بُرُودِ الْيَمَنِ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْسِّحَابِ كَاللَّطَخِ: عَصَبٌ. وَالْعَصَابُ الْعَزَّالُ.

والعصابة: العِمَامَةُ وَكُلُّ مَا يُعْصَبُ بِهِ الرَّأْسُ. وَقَدْ اعْتَصَبَ بِالتَّاجِ وَالْعِمَامَةِ. وَالْعِصَابَةُ: الْجَمَاعَةُ مِنَ النَّاسِ وَالْخَيْلِ وَالطَّيْرِ. وَاعْصُوبُ الْقَوْمِ: اجْتَمَعُوا وَصَارُوا عَصَائِبَ. وَاعْصُوبُ الْيَوْمِ، أَي اشْتَدَّ. وَيَوْمٌ عَصِيبٌ وَعَصِيبٌ، أَي شَدِيدٌ. وَالْعَصِيبُ: الرَّثَّةُ تُعْصَبُ بِالْأَمْعَاءِ فَتُشْوَى. وَعَصَبْتُ فِخْذَ النَّاقَةِ لِتَدْرَّ. وَنَاقَةٌ عَصُوبٌ: لَا تَدْرُّ حَتَّى تُعْصَبَ. وَاسْمُ الْحَبْلِ الَّذِي تَعْصَبُ بِهِ عِصَابٌ. وَعَصَبْتُ الشَّجْرَةَ، إِذَا ضَمَمْتَ أَغْصَانَهَا ثُمَّ ضَرَبْتَهَا لِيسْقُطَ وَرَقُهَا. وَعَصَبَ الْقَوْمُ بِفُلَانٍ، أَي اسْتَكْفُوا حَوْلَهُ. وَعَصَبَتِ الْإِبِلُ بِالْمَاءِ، إِذَا دَارَتْ بِهِ.

(1) الصحاح في اللغة.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾ [هود: 77].

قال الشعراوي⁽¹⁾: ﴿هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾. أي: يوم شديد المتاعب. ويقال: «يوم عصيب» و«يوم عصبصب»، ومنه «العُصْبَة» وهم جماعة يتكاتفون على شيء، ويقوى الفرد بمجموعهم، وقد صدق ظن لوط.

قال السجستاني⁽²⁾: ﴿عَصِيبٌ﴾: شديد، يقال: يوم عصيب، وعصبصب، أي شديد.

● قال تعالى: ﴿قَالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ الذَّنْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ [يوسف: 14].

قال القرطبي⁽³⁾: قوله تعالى: ﴿قَالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ الذَّنْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ أي جماعة نرى الذنب ثم لا نرده عنه.

قال الطبري⁽⁴⁾: يقول تعالى ذكره: قال إخوة يوسف لوالدهم يعقوب: لئن أكل يوسف الذنب في الصحراء، ونحن أحد عشر رجلاً معه نحفظه، وهم العصابة.

قال الخازن⁽⁵⁾: ﴿لَئِنْ أَكَلَهُ الذَّنْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ أي جماعة عشرة رجال.

● قال تعالى: ﴿لَنَنْوَأُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ﴾ [القصص: 76].

قال الشوكاني⁽⁶⁾: ﴿لَنَنْوَأُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ﴾ هذه الجملة خبر إن وهي واسمها وخبرها صلة ما الموصولة، يقال: ناء بحمله: إذا نهض به مثقلاً، ويقال:

(4) جامع البيان.

(5) لباب التأويل.

(6) فتح القدير.

(1) تفسير الشعراوي.

(2) نزهة القلوب.

(3) الجامع لأحكام القرآن.

ناء بي الحمل: إذا أثقلني، والمعنى: يثقلهم حمل المفاتيح. قال أبو عبيدة: هذا من المقلوب، والمعنى: لتنوء بها العصبه، أي تنهض بها. قال أبو زيد: نؤت بالحمل: إذا نهضت به. وقال الفراء: معنى تنوء بالعصبه: تميلهم بثقلها كما يقال: يذهب بالبؤس، ويذهب البؤس وذهبت به، وأذهبت وجئت به وأجأته ونؤت به، وأنأته، واختار هذا النحاس، وبه قال كثير من السلف. وقيل: هو مأخوذ من النأي، وهو البعد وهو بعيد. وقرأ بديل بن ميسرة: «لينوء» بالياء، أي لينوء الواحد منها أو المذكور، فحمل على المعنى. والمراد بالعصبه: الجماعة التي يتعصب بعضها لبعض. قيل: هي من الثلاثة إلى العشرة، وقيل: من العشرة إلى الخمسة عشر، وقيل: ما بين العشرة إلى العشرين، وقيل: من الخمسة إلى العشرة. وقيل: أربعون. وقيل: سبعون.

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿لَنَنْوَأُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ﴾ خبر إن والجملة صلة ما وهو ثاني مفعولي آتى. وناء به الحمل إذا أثقله حتى أماله والعصبه والعصابة الجماعة الكثيرة. وقرئ لينوء بالياء على إعطاء المضاف حكم المضاف إليه كما مر في قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: 56].



(1) إرشاد العقل السليم.

عصر

(عَصْر - إِعْصَار - رَعْدٌ - قَضْفٌ - ظُلَّةٌ)

■ العَصْرُ: إخراج السائل من أحد الأجسام ﴿إِنِّي أَرِنِّي أَعْصِرُ خَمْرًا﴾ [يوسف: 36].

■ الإِعْصَارُ: ريح شديدة تثير الغبار ثم الغيم ثم المطر والرعد والبرق والصواعق. ﴿فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ﴾ [البقرة: 266].

■ الرَّعْدُ: صوت السحاب ﴿وَيَسِيحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَايِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ﴾ [الرعد: 13].

■ القَضْفُ: صوت الريح التي تقصف ما مرت عليه من الشجر والبناء ﴿فِيُرْسَلْ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ﴾ [الإسراء: 69].

■ الظُّلَّةُ: غمامة موحشة ﴿عَذَابٌ يَوْمِ الظُّلَّةِ﴾ [الشعراء: 189].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والصاد والراء أصولٌ ثلاثة صحيحة: فالأول دهرٌ وحين، والثاني ضَغَطُ شيءٍ حتَّى يتحلَّب، والثالث تعلَّقُ بشيءٍ وامتسأكَ به. فالأول العَصْرُ، وهو الدَّهْرُ. قال الله: ﴿وَالْعَصْرِ﴾ ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ﴾ [العصر: 1-2]. وربَّما قالوا: عُصْرُ.

(1) معجم مقاييس اللغة.

قال الخليل: والعَصْران: اللَّيْل والنهار.

قالوا: وبه سُمِّيت صلاةُ العصر، لأنَّها تُعَصَّر، أي تؤخَّر عن الظُّهر. والغداة والعشيُّ يسمَّيان العصرين. قال: ابن الأعرابي: أَعْصَرَ القومُ وأَقْصَرُوا، من العَصْر والقَصْر. ويقال: عَصَّروا واحتبسوا إلى العصر. وروي حديث أنَّ رسولَ الله ﷺ قال لرجلٍ: «حَافِظٌ على العَصْرَيْنِ». قال الرَّجُل: وما كانت من لغتنا، فقلت: وما العصران؟ قال: «صلاةٌ قبلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ، وصلاةٌ قبلَ غروبِها»، يريد صلاة الصُّبح وصلاة العصر. فأما الجارية المُعَصِّر فقد قاسه ناسٌ هذا القياس، وليس الذي قالوه فيه ببعيد. قال الخليل وغيره: الجارية إذا رأت في نفسها زيادةَ الشَّبَابِ فقد أَعْصَرَتْ، وهي مُعَصِّرٌ بلغت عَصْرَ شبابِها وإدراكها. قال أبو ليلى: إذا بلغت الجاريةُ وَقُرْبَتْ من حَيْضِها فهي مُعَصِّرٌ. وأنشد جاريةً بسَفَوَانِ دارُها قد أَعْصَرَتْ أو قَدْ دنا إِعْصَارُها.

قال قومٌ: سُمِّيت معصراً لأنَّها تَغْيِرَتْ عن عَصْرِها. وقال آخرونَ فيه غير هذا، وقد ذكرناه في موضعه. والأصل الثَّاني العُصارة: ما تَحَلَّبَ من شيءٍ تَعَصِرُه. قال: وهو العَصِير.

قال الخليل⁽¹⁾: العَصْر: العطاء.

العَصْر: الملجأ، يقال: اعتَصَرَ بالمكان، إذا التجأ إليه.

ويقال: ليس لك من هذا الأمر عَصْرَةٌ، على فُعلة، وعَصَرَ على تقدير [فَعَلَ]، أي [ملجأ].

والمعاصر: العمائم. وقالوا: هي ثيابٌ سُود. والصحيح من ذلك أنَّ المعاصر الدَّرُوع، مأخوذ من العَصْر، لأنَّه يُعَصَّرُ بها.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: العَصْرُ، مُثَلَّثَةٌ وبضمَّتَيْنِ: الدَّهْرُ جمعه: أَعْصَارٌ وَعُصُورٌ

(2) القاموس المحيط.

(1) العين.

وَأَعَصِرُ وَعُصِرٌ. وَالْعَصْرُ: الْيَوْمُ، وَاللَّيْلَةُ، وَالْعَشِيُّ إِلَى أَحْمَرِ الشَّمْسِ، وَيُحْرَكُ، وَالغَدَاةُ، وَالْحَبْسُ، وَالرَّهْطُ، وَالْعَشِيرَةُ، وَالْمَطَرُ مِنَ الْمُعْصِرَاتِ، وَالْمَنْعُ، وَالْعَطِيَّةُ، عَصْرَهُ يَعْصِرُهُ، وَبِالتَّحْرِيكِ: الْمَلْجَأُ، وَالْمَنْجَاةُ، كَالْعُصْرِ، بِالضَّمِّ، وَالْمُعْصِرِ، كَمُعْظَمٍ، وَالغُبَارُ. وَأَعَصَرَ: دَخَلَ فِي الْعُصْرِ، وَعَصَرَ الْمَرْأَةُ: بَلَغَتْ شَبَابَهَا، وَأَذْرَكَتْ، أَوْ دَخَلَتْ فِي الْحَيْضِ، أَوْ رَاهَقَتْ الْعِشْرِينَ، أَوْ وَكَلَدَتْ، أَوْ حُبِسَتْ فِي الْبَيْتِ سَاعَةً طَمِثَتْ، كَعَصَّرَتْ، فِي الْكَلِّ، وَهِيَ مُعْصِرٌ جَمَعَهُ: مَعَاصِرٌ وَمَعَاصِيرٌ.

المعنى المشترك لكلمة (ع ص ر)

وقد وردت كلمة (عصر) في القرآن الكريم على ثلاثة أوجه:

الوجه الأول: العصر يعني: الدهر ﴿وَالْعَصْرَ﴾ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴿٢﴾ [العصر: 1-2].

الوجه الثاني: العصر من التعصير ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ﴾ [يوسف: 49].

الوجه الثالث: (الإعصار): الشدة ﴿فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ﴾ [البقرة: 266].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿إِنِّي أَرْنِيَّ أَعْصِرُ خَمْرًا﴾ [يوسف: 36].

قال القاسمي⁽¹⁾: ﴿إِنِّي أَرْنِيَّ أَعْصِرُ خَمْرًا﴾ أي: عنبا، تسمية للعنب بما يؤول

(1) محاسن التأويل.

إليه . أو الخمر بلغة عمان اسم للعنب ، وذلك أنه قال : رأيت في المنام كأن بين يدي وعاء فيه ثلاثة قضبان عنب ثم نضجت عناقيدها وصارت عنباً وكانت كأس فرعون في يدي فأخذت العنب وعصرته في الكأس ، وناولتها لفرعون .

قال السجستاني⁽¹⁾ : ﴿أَعَصِرُ خَمْرًا﴾ أي أستخرج الخمر ، لأنه إذا عصر العنب فإنما يستخرج الخمر . ويقال : الخمر العنب بعينه ، حكى الأصمعي عن معتمر بن سليمان قال لقيت أعرابياً ومعه عنب فقلت له : ما معك؟ فقال : خمر .

● قال تعالى : ﴿وَفِيهِ يَعْصِرُونَ﴾ [يوسف : 49] .

قال العزّ بن عبد السلام⁽²⁾ : ﴿يَعْصِرُونَ﴾ العنب والزيتون من خصب الثمار ، أو يحلبون الماشية من خصب المرعى ، أو يعصرون السحاب بنزول الغيث وكثرة المطر ﴿مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا﴾ [النبا : 14] أو ينجون من العصرة وهي النجاة ، قاله أبو عبيدة والزجاج ، أو يحبسون ويفضلون . وليس هذا من تأويل الرؤيا وإنما هو خبر أطلعه الله - تعالى - عليه علماً لنبوته .

● قال تعالى : ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا﴾ [التين : الآية 14] .

قال الشوكاني⁽³⁾ : ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا﴾ المعصرات هي : السحاب التي تنعصر بالماء ولم تمطر بعد ، كالمرأة المعتصرة التي قد دنا حيضها ، كذا قال سفيان والربيع ، وأبو العالية ، والضحاك . وقال مجاهد ، ومقاتل ، وقتادة ، والكلبي : هي الرياح ، والرياح تسمى معصرات ، يقال أعصرت الرياح تعصر إعصاراً : إذا أثارت العجاج . قال الأزهري : هي الرياح ذوات الأعاصير ، وذلك أن الرياح تستدرّ المطر . وقال الفراء : المعصرات السحاب التي يتحلب منها المطر . ويكون المعنى : وأنزلنا من ذوات المعصرات ماء ثجاجاً . قال في الصحاح والمعصرات السحاب تعتمر بالمطر ، وعصر القوم أي : مطروا .

(1) نزهة القلوب .

(2) التفسير العظيم .

(3) فتح القدير .

● قال تعالى: ﴿وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴿٢﴾﴾ [العصر: 1-2].

قال الطبري⁽¹⁾: اختلف أهل التأويل في تأويل قوله: ﴿وَالْعَصْرِ﴾ فقال بعضهم: هو قسم أقسم ربنا تعالى ذكره بالدهر، فقال: العصر: هو الدهر.

وقوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ﴾ يقول: إن ابن آدم لفي هلكة ونقصان. وكان علي رضي الله عنه يقرأ ذلك: «إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ، وإنه فيه إلى آخر الدهر».

قال البغوي⁽²⁾: ﴿وَالْعَصْرِ﴾، قال ابن عباس: والدهر. قيل: أقسم به لأن فيه عبرة للناظر. وقيل: معناه ورب العصر، وكذلك في أمثاله. وقال ابن كيسان: أراد بالعصر الليل والنهار، يقال لهما العصران. وقال الحسن: من بعد زوال الشمس إلى غروبها. وقال قتادة: آخر ساعة من ساعات النهار. وقال مقاتل: أقسم بصلاة العصر وهي الصلاة الوسطى.

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ﴾، أي خسران ونقصان، قيل: أراد به الكفار بدليل أنه استثنى المؤمنين، و«الخسران»: ذهاب رأس مال الإنسان في هلاك نفسه وعمره بالمعاصي، وهما أكبر رأس ماله.

● قال تعالى: ﴿فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ﴾ [البقرة: 266].

قال أبو السعود⁽³⁾: ﴿فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ﴾ [البقرة: 266] أي ريح عاصفة تستدير في الأرض ثم تنعكس منها ساطعة إلى السماء على هيئة العمود.

قال ابن عادل⁽⁴⁾: والإعصار: الريح الشديدة المرتفعة، وتسميها العامة: الزوينة. وقيل: هي الريح السموم، سُميت بذلك؛ لأنها تُلَفُّ كما يُلَفُّ الثوب المعصور، حكاة المهدي.

(3) إرشاد العقل السليم.
(4) اللباب في علوم الكتاب.

(1) جامع البيان.
(2) معالم التنزيل.

عصف

(عَصَفَ - حَطَّمَ - بَسَّ - جَدَّ - قَصَمَ - هَشَمَ - صَرَصَرَ)

■ العَصْفُ: النبت الذي صار حطاماً بعد أكله ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾ [الفيل: 5].

■ الحَطْمُ: تكسير الشيء بغيظ شديد ﴿لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [النمل: 18].

■ البَسُّ: تكسير الشيء إلى فتات ﴿وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا﴾ [الواقعة: 5].

■ الجُدُّ: تكسير الشيء قطعاً ﴿فَجَعَلَهُمْ جُدًّا إِلَّا كَبِيرًا هَمًّا﴾ [الأنبياء: 58].

■ القَصْمُ: تكسير الشيء نصفين ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً﴾ [الأنبياء: 11].

■ الهَشْمُ: تكسير الشيء الرخو إلى أجزاء لا تعد ﴿فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْحَخِيرِ﴾ [القمر: 31].

■ الصَّرَصْرُ: شدة البرودة ﴿فَأَهْلِكُوا بَرِيحٍ صَرَصِرٍ عَاتِيَةٍ﴾ [الحاقة: 6].



النصوص اللغوية:

قال الجوهري⁽¹⁾: العَصْفُ: بقلُّ الزرع، عن الفراء. وقد أعصَفَ الزرعُ.

(1) الصحاح في اللغة.

ومكانٌ مُعَصِفٌ، أي كثير الزرع.

وقال الحسن في قوله تعالى: ﴿جَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾: أي كزرع قد أُكِلَ حَبُّهُ وبقي تَبْنُهُ. وَعَصَفْتُ الزَّرْعَ، أي جززته قبل أن يُدْرِكَ. وَعَصَفَتِ الرِّيحُ، أي اشتدَّت، فهي رِيحٌ عاصِفٌ وَعَصُوفٌ. ويومٌ عاصِفٌ، أي تَعَصِفُ فيه الرِّيحُ، وهو فاعلٌ بمعنى مفعول فيه، مثل قولهم: ليلٌ نائمٌ وهمٌ ناصِبٌ. وفي لغة بني أسدٍ: أَعَصَفَتِ الرِّيحُ فهي مُعَصِفٌ ومُعَصِفةٌ. والعَصْفُ الكَسْبُ.

وكذلك الاغتِصافُ. وأَعَصَفَ الفرسُ، إذا مرَّ مرًّا سريعاً، لغةٌ في أَحَصَفَ. ونعامَةٌ عَصُوفٌ. وناقَةٌ عَصُوفٌ، أي سريعةٌ، وهي التي تَعَصِفُ براكبها فتمضي به. والحرْبُ تَعَصِفُ بالقوم، أي تذهب بهم وتُهْلِكهم.

وأَعَصَفَ الرجلُ، أي هلك. والعَصِيفَةُ: الورقُ المجمعُ الذي يكون فيه السُّنْبُلُ. والعَصَافَةُ: ما سقط من السُّنْبُلِ من التِّينِ وغيره.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العَصْفُ: بَقْلُ الزَّرْعِ، وقد أَعَصَفَ الزَّرْعُ. و﴿كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾ [الفيل: 5]، أي: كزرع أُكِلَ حَبُّهُ وبَقِيَ تَبْنُهُ، أو كورقٍ أُخِذَ ما كان فيه وبقي هو لا حَبَّ فيه، أو كورقٍ أَكَلْتَهُ البَهَائِمُ. وَعَصَفَهُ: جَزَّهُ قبل أن يُدْرِكَ. والعَصَافَةُ، ككُنَاسَةٍ: ما سَقَطَ من السُّنْبُلِ من التِّينِ. وككنيسةٍ: الورقُ المُجْمَعُ الذي لَيْسَ فيه السُّنْبُلُ. وَسَهْمٌ عاصِفٌ: مائِلٌ عن الغَرَضِ، وكُلُّ مائِلٌ: عاصِفٌ. وَعَصَفَتِ الرِّيحُ تَعَصِفُ عَصْفاً وَعُصُوفاً: اشتدَّت، فهي عاصِفةٌ وعاصِفتٌ وَعَصُوفٌ، وأَعَصَفَتْ فهي مُعَصِفٌ ومُعَصِفةٌ. و﴿في يَوْمٍ عاصِفٍ﴾ [إبراهيم: 18]، أي: تَعَصِفُ فيه الرِّيحُ، فاعِلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ. وَعَصَفَ عِيالَهُ يَعْصِفُهُمْ: كَسَبَ لهم. وناقَةٌ ونعامَةٌ عَصُوفٌ: سريعةٌ. والعُصُوفُ: الكُدْرَةُ، والخُمُورُ. وَعَصَفْتُها: رِيحُها. وَأَعَصَفَ: هَلَكَ، وعَصَفَ الفَرَسُ: مرَّ سريعاً، وعَصَفَ الإِبِلُ: اسْتَدَارَتْ حَوْلَ البُرِّ حِرْصاً على الماءِ، وهي تُثِيرُ التُّرابَ.

(1) القاموس المحيط.

المعنى المشترك لكلمة (ع ص ف)

وقد وردت كلمة (عصف) في القرآن الكريم على وجهين:
الوجه الأول: عاصف يعني: قاصف شديد ﴿وَلَسَلَيْمَنَّ الرَّيْحَ عَاصِفَةً﴾ [الأنبياء:
81].

الوجه الثاني: العصف يعني: الورق ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾ [الرحمن:
12].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ﴾ [الرحمن: 12]

قال ابن عاشور⁽¹⁾: ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ﴾: هو الحب الذي لنباته سنابل ولها ورق وقصب فيصير تبناً، وذلك الورق والقصب هو العصف، أي الذي تعصفه الرياح وهذا وصف لحب الشعير والحنطة وبهما قوام حياة معظم الناس وكذلك ما أشبههما من نحو السلت والأرز. وسمي العصف عصفاً لأن الرياح تعصفه، أي تحركه ووصف الحب بأنه ﴿ذُو الْعَصْفِ﴾ للتحسين وللتذكير بمنة جمال الزرع حين ظهوره في سنبله في حقوله نظير وصف النخل بذات الأكمام ولأن في الموصوف ووصفه أقوات البشر وحيوانهم.

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿وَالْحَبُّ﴾ هو ما يُتَغَذَّى بِهِ كَالْحَنْطَةِ وَالشَّعِيرِ. ﴿ذُو الْعَصْفِ﴾ هو ورق الزرع، وقيل: التبن.

● قال تعالى: ﴿رِيحٌ عَاصِفٌ﴾ [يونس: 22].

(2) إرشاد العقل السليم.

(1) التحرير والتنوير.

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ﴾ الضمير في «جاءتها» للسفينة. وقيل للريح الطيبة. والعاصف الشديدة. وقال «عاصف» بالتذكير لأن لفظ الريح مذكر، وهي القاصف أيضاً.

قال الطبري⁽²⁾: جاءتها رِيحٌ عَاصِفٌ يقول: جاءت الفلك ريح عاصف، وهي الشديدة، والعرب تقول: ريح عاصف وعاصفة، وقد أعصفت الريح وعصفت وأعصفت في بني أسد فيما ذكر.

قال ابن كثير⁽³⁾: ﴿رِيحٌ عَاصِفٌ﴾ [يونس: 22] أي: شديدة.

● قال تعالى: ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾ [الفيل: 5].

قال الشوكاني⁽⁴⁾: ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾ يقول: كالتبن. وأخرج ابن إسحاق في السيرة، والواقدي، وابن مردويه، وأبو نعيم، والبيهقي عن عائشة قالت: لقد رأيت قائد الفيل، وسائسه بمكة أعميين مقعدين يستطعمان. عن ابن عباس قال: ولد النبي ﷺ عام الفيل.

قال البغوي⁽⁵⁾: ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾، كزرع وتبن أكلته الدواب فرائته فيبس وتفرقت أجزاءه، شُبّه تقطُّعُ أوصالهم بتفريق أجزاء الرّوث. قال مجاهد: «العصف» ورق الحنطة. وقال قتادة: هو التبن. وقال عكرمة: كالحب إذا أكل فصار أجوف. وقال ابن عباس: هو القشر الخارج الذي يكون على حب الحنطة كهيئة الغلاف له.



(1) الجامع لأحكام القرآن.
(2) جامع البيان.
(3) تفسير ابن كثير.
(4) فتح القدير.
(5) معالم التنزيل.

عصم

(عَصَمَ - اسْتَجَارَ - اسْتَعَاثَ - اسْتَمْسَكَ - وَقَى)

■ العَصْمُ: الإمساك الذي يحمي المعصوم ﴿مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ﴾ [غافر: 33].

■ الإِجَارَةُ: نصره الجار على خطر محقق ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ﴾ [الأَنْفَالُ: 48].

■ الإِعَاثَةُ: نصره المستغيث من خطر وقع فعلاً ﴿إِذْ تَسْتَعِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّفِينَ﴾ [الأَنْفَالُ: 9].

■ الإِمْسَاكُ: التعلق بشيء للنجاة من الطوفان ﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ﴾ [الزخرف: 43].

■ الوِقَايَةُ: حفظ الشيء من الأذى الوشيك ﴿فَوَقَّهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا﴾ [غافر: 45].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والصاد والميم أصلٌ واحدٌ صحيحٌ يدلُّ على إمساكٍ ومنعٍ وملازمةٍ. والمعنى في ذلك كله معنى واحد. من ذلك العِصْمَةُ: أن يعصم الله تعالى عبده من سوءٍ يقع فيه. واعتصم العبدُ بالله تعالى، إذا امتنع. واستعصم

(1) معجم مقاييس اللغة.

التجأ. وتقول العرب: أَعْصَمْتُ فلاناً، أي هَيَّأْتُ له شيئاً يعتصم بما نالته يده أي يلتجئ ويتمسك به.

والمُعْصِم من الفرسان: السيِّء الحال في فُرُوسَتِهِ، تراه يَمْتَسِكُ بِعُرْفِ فَرَسِهِ أو غير ذلك.

والعِصْمَةُ: كلُّ شيءٍ اعتَصَمْتَ به. وَعَصَمَهُ الطَّعَامُ: منعه من الجُوع. ومن الباب العَصِيمُ، وهو الصَّدَأُ من الهِنَاءِ والبُولُ يَبْسُ على فخذ الناقة.

وأثر الخِضَابِ عَصِيم، والمُعْصِم: الجِلد لم يُنَحَّ وبره عنه، بل ألزم شعره لأنه لا يُنْتَفَعُ به. يقال: أَعْصَمْنَا الإهاب.

قال الجوهري⁽¹⁾: أبو عمرو: العَصِيمُ: بَقِيَّةُ كلِّ شيءٍ وأثره من القَطْران والخِضَابِ ونحوه. والعُصْمُ بالضم مثله. والعِصْمَةُ المَنْعُ. يقال: عَصَمَهُ الطَّعَامُ، أي منعه من الجوع. وأبو عاصمٍ: كنية السَّوَيْقِ.

العِصْمَةُ الحِفْظُ. يقال: عَصَمْتُهُ فأنعصم. واعتصمت بالله، إذا امتنعت بلطفه من المعصية. وعصم يعصم عصماً: اكتسب. وقوله تعالى: ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [هود: 43] يجوز أن يراد لا معصوم، أي لا ذا عِصْمَةٍ، فيكون فاعلٌ بمعنى مفعولٍ. والعِصْمَةُ القِلَادَةُ، والجمع الأعصامُ. والمِعْصَمُ موضع السوار من الساعد. والغرابُ الأعصمُ: الذي في جناحه ريشة بيضاء لأنَّ جناح الطائر بمنزلة اليد له. ويقال: هذا كقولهم: الأبلقُ العقوقُ، وبيضُ الأنوقِ، لكلِّ شيءٍ يعز وجوده. قال الأصمعيُّ: الأعصمُ من الظباء والوعول: الذي في ذراعيه بياض. وقال أبو عبيدة: الذي بإحدى يديه بياضٌ. والاسم العِصْمَةُ. والوعولُ عُصْمٌ. وعنزٌ عُصْمَاءُ. والعِصَامُ رباط القربة وسيرها الذي تُحمل به.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: عَصَمَ يَعْصِمُ: اكَتَسَبَ، وَمَنَعَ، وَوَقَى، وَعَصِمَ إِلَيْهِ: اغْتَصَمَ بِهِ، وَعَصِمَ القِرْبَةَ: جَعَلَ لَهَا عِصَاماً، كَأَعْصَمَهَا. وَعَصَمَهُ الطَّعَامُ: مَنَعَهُ

(1) الصحاح في اللغة.

(2) القاموس المحيط.

من الجوع، وكأمير: العرق، ووسخ، وبول يبيس على فخذ الإبل، وشعر أسود يئب تحت وبر البعير إذا انتسل، وبقيّة كل شيء وأثره من خضاب ونحوه، كالعصم، بالضم وبضمين. وأعصم: لم يئب على (ظهر) الخيل، وعصم فلاناً: هيأ له ما يعتصم به، وعصم بفلان: أمسك، وعصم القربة: شدّها بالعصام، وبالفرس: أمسك بعزفه، وبالبعير: أمسك بحبل من حباله. والعصمة، بالكسر: المنع.

في القرآن الكريم:

قال تعالى: ﴿قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [هود: 43].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [هود: 43] سلك طريقة نفي الجنس المنتظم لنفي جميع أفراد العاصم ذاتاً وصفة كما في قولهم: ليس فيه داع ولا مجيب أي أحد من الناس للمبالغة في نفي كون الجبل عاصماً بالوجهين المذكورين وزاد اليوم للتنبه على أنه ليس كسائر الأيام التي تقع فيها الوقائع وتلثم فيها الملمات المعتادة التي ربما يتخلص من ذلك بالالتجاء إلى بعض الأسباب العادية، وعبر عن الماء في محلّ إضماره بأمر الله أي عذابه الذي أشير إليه حيث قيل: حتى إذا جاء أمرنا تفخيماً لشأنه وتهويلاً لأمره وتنبهاً لابنه على خطئه في تسميته ماءً ويوهم أنه كسائر المياه التي يتفصى منها بالهرب إلى بعض المهارب المعهودة وتعليلاً للنفي المذكور فإن أمر الله لا يغالب وعذابه لا يردّ وتمهيداً لحصر العصمة في جناب الله عز جاره بالاستثناء كأنه قيل: لا عاصم من أمر الله إلا هو إنما قيل: ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ﴾ [هود: 43]

قال ابن عجيبة⁽²⁾: ﴿قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ﴾ [هود: 43]

(2) البحر المديد.

(1) إرشاد العقل السليم.

أي: إلا الراحم، وهو الله فلا عاصم إلا أرحم الراحمين. أو: ﴿لَا عَاصِمَ﴾؛ لا ذو عصمة إلا من رحم الله، فلا معصوم إلا من رحمه الله. فلا استثناء حينئذ متصل. أو: لا عاصم اليوم من أمر الله لكن من رحمه الله فهو المعصوم. أو: لا ذو عصمة لكن الراحم يعصم من شاء، والاستثناء منقطع.

● قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْتَصِمِ بِاللَّهِ﴾ [آل عمران: 101].

قال القرطبي⁽¹⁾: قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْتَصِمِ بِاللَّهِ﴾ أي يمتنع ويتمسك بدينه وطاعته.

قال الشوكاني⁽²⁾: ومعنى الاعتصام بالله التمسك بدينه، وطاعته، وقيل: بالقرآن، يقال: اعتصم به، واستعصم، وتمسك، واستمسك: إذا امتنع به من غيره، وعصمه الطعام: منع الجوع منه.

● قال تعالى: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ [آل عمران: 103].

قال الفخر الرازي⁽³⁾: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾.

واعلم أنه تعالى لما أمرهم بالاتقاء عن المحظورات أمرهم بالتمسك بالاعتصام بما هو كالأصل لجميع الخيرات والطاعات، وهو الاعتصام بحبل الله.

واعلم أن كل من يمشي على طريق دقيق يخاف أن تزلق رجله، فإذا تمسك بحبل مشدود الطرفين بجانب ذلك الطريق أمن من الخوف، ولا شك أن طريق الحق طريق دقيق، وقد انزلق رجل الكثير من الخلق عنه، فمن اعتصم بدليل الله وبياناته فإنه يأمن من ذلك الخوف، فكان المراد من الحبل ههنا كل شيء يمكن التوصل به إلى الحق في طريق الدين.

قال الزمخشري⁽⁴⁾: قولهم اعتصمت بحبله: يجوز أن يكون تمثيلاً لاستظهاره

(1) الجامع لأحكام القرآن.

(3) التفسير الكبير.

(2) فتح القدير.

(4) الكشاف.

به ووثوقه بحمايته، بامتسك المتدلي من مكان مرتفع بحبل وثيق يأمن انقطاعه، وأن يكون الحبل استعارة لعهد والاعتصام لوثوقه بالعهد، أو ترشيحاً لاستعارة الحبل بما يناسبه. والمعنى: واجتمعوا على استعانتكم بالله ووثوقكم به ولا تفرقوا عنه. أو واجتمعوا على التمسك بعهد إلى عباده وهو الإيمان والطاعة؛ أو بكتابه لقول النبي ﷺ: «القرآن حبل الله المتين لا تنقضي عجائبه، ولا يخلق عن كثرة الرد، من قال به صدق؛ ومن عمل به رشد، ومن اعتصم به هدي إلى صراط مستقيم».

● قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْصُمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: 67].

قال الخازن⁽¹⁾: ﴿وَاللَّهُ يَعْصُمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ يعني يحفظك يا محمد ويمنعك منهم والمراد بالناس هنا الكفار فإن قلت أليس قد شج رأسه وكسرت ربايته يوم أحد وقد أودي بضروب من الأذى فكيف يجمع بين ذلك وبين قوله والله يعصمك من الناس. قلت: المراد منه أنه يعصمه من القتل فلا يقدر عليه أحد أراد بالقتل ويدل على صحة ذلك ما روي «عن جابر أنه قال: كنا مع رسول الله ﷺ بذات الرقاع فإذا أتينا على شجرة ظليلة تركناها لرسول الله ﷺ فجاء رجل من المشركين وسيف رسول الله ﷺ معلق بالشجرة فاخترطه فقال: تخافني؟. فقال: لا. فقال: من يمنعك مني؟ قال: الله. فتهده أصحاب رسول الله ﷺ».

قال العز بن عبد السلام⁽²⁾: ﴿يَعْصُمُكَ﴾ استظل الرسول ﷺ بشجرة في سفره، فأتاه أعرابي، فاخترط سيفه ثم قال: من يمنعك مني، فقال: «الله»، فرعدت يده وسقط السيف وضرب برأسه الشجرة حتى انتثر دماغه فنزلت، أو كان يهاب قريشاً فنزلت، وكان يُحرس فلما نزلت أخرج رأسه من القبة، وقال: «أيها الناس انصرفوا فقد عصمني الله».

● قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَوَدُّهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ﴾ [يوسف: 32].

قال البيضاوي⁽³⁾: ﴿وَلَقَدْ رَوَدُّهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ﴾ فامتنع طلباً للعصمة،

(3) أنوار التنزيل.

(1) لباب التأويل.

(2) التفسير العظيم.

أقرت لهن حين عرفت أنهن يعذرنها كي يعاونها على إلانة عريكته .
قال ابن كثير⁽¹⁾: ﴿وَلَقَدْ رَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعَصَمَ﴾ أي: فامتنع . قال بعضهم:
لما رأين جماله الظاهر، أخبرتهن بصفاته الحسنة التي تخفى عنهن، وهي العفة مع
هذا الجمال.

● قال تعالى: ﴿مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِيٍّ﴾ [غافر: 33].

قال الألوسي⁽²⁾: ﴿مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِيٍّ﴾ أي يعصمكم في فراركم حتى لا
تعذبوا في النار قاله السدي، وقال قتادة: أي ما لكم في الانطلاق إلى النار من
مانع يمنعكم منها أو ناصر، وهذا ما يقال على المعنى الأول - ليوم تولون
مدبرين .

قال الشعراوي⁽³⁾: ﴿مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِيٍّ﴾ (مِنْ عَاصِمٍ) يعني: لا أحد
يستطيع أن يمنعكم من الله، ولا يدفع عنكم بأساً إن نزل بكم.

● قال تعالى: ﴿وَلَا تُمَسِّكُوا بِعَصِمِ الْكُوفِرِ﴾ [الممتحنة: الآية 10].

قال ابن عجيبة⁽⁴⁾: ﴿وَلَا تُمَسِّكُوا بِعَصِمِ الْكُوفِرِ﴾، العصمة: ما يعتصم به من
عقدٍ وسبب .

والكوافر: جمع كافرة، وهي التي بقيت في دار الحرب، أو: لحقت بدار
الحرب مرتدةً، أي: لا يكن بينكم وبين النساء الكوافر عصمة ولا عُلقة زوجية .
قال ابن عباس رضي الله عنه: مَنْ كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتدُّ بها من نساءه؛ لأنَّ
اختلاف الدارين قطع عصمتها منه . ولما نزلت الآية طَلَّقَ عمرُ رضي الله عنه امرأتين كانتا
له بمكة، قُرَيِّبة بنت أبي أمية، وأم كلثوم الخزاعية .

(3) تفسير الشعراوي .

(4) البحر المديد .

(1) تفسير ابن كثير .

(2) روح المعاني .

عصا

(مَعْصِيَةٌ - إِثْمٌ - جُزْمٌ - جُنَاحٌ - حَنْثٌ

- حُوبٌ - خَطَأٌ - زَلَلٌ - سَيِّئَةٌ - فَاحِشَةٌ - رِجْسٌ)

- **المَعْصِيَةُ:** خروج عن الطاعة ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [النساء: 14].
- **الإِثْمُ:** الذنب المتعدي الذي يبطن بصاحبه عن جنس الطاعات كلها ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ [البقرة: 219].
- **الجُزْمُ:** الذنب الثابت المستحق للعقاب المحدد ﴿يَسْأَلُونَ﴾ [المدثر: 40-42].
- **الجُنَاحُ:** اللوم عن الذنوب كالنزوع إلى الذنب قبل الشروع فيه ﴿جُنَاحٌ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ﴾ [البقرة: 235].
- **الحَنْثُ:** المسؤولية عن الذنب ﴿وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْتًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُتْ﴾ [ص: 44].
- **الحُوبُ:** الذنب الذي يعجل الله عقابه في الدنيا ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْنَكَ آمُورَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا الْحَيَاةَ بِالطَّبِيبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾ [النساء: 2].
- **الْخَطَأُ:** ذنب غير متعمد ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَن يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً﴾ [النساء: 92].
- **(الْخَطِيئَةُ):** الكبيرة التي تحبط الحسنات. ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرَوْهَا فِي بَرِيءٍ فَقَدْ أَحْتَمَلَ بُهْتَنَا وَإِثْمًا مُّبِينًا﴾ [النساء: 112].
- **الزَّلَلُ:** سرعة الوقوع في الذنب ﴿فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [البقرة: 209].

- **السَّيِّئَةُ:** المعصية عموماً ﴿بِكُلِّ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ [البقرة: 81]. والإحاطة: إحباط العمل.
- **الْفَاحِشَةُ:** ما عظم قبحه عند الناس من الذنوب ﴿وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ بُصُورٌ﴾ [النمل: 54].
- **الرَّجْسُ:** الفعل القذر تأباه الفطرة من نتنه. ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمْ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ [الأحزاب: 33]، ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ [المائدة: 90].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والصاد والحرف المعتل أصلان صحيحان، إلا أنهما متباينان يدلُّ أحدهما على التجمُّع، ويدلُّ الآخر على الفُرقة. فالأوَّل العصا، سُمِّيَتْ بذلك لاشتغالِ يَدِ مُمَسِّكِهَا عَلَيْهَا، ثم قيس ذلك فقليل للجماعة عَصاً. يقال: العَصَا: جماعةُ الإسلام، فمن خالفهم فقد شقَّ عصا المسلمين. وإذا فعل ذلك فقتل قِيلَ له: هو قتلُ العَصَا، ولا عَقْلَ له ولا قَوْدَ فيه. ويقولون: هذه عَصَا، وَعَصَوَان، وثلاثُ أعصٍ. والجمع من غير عددٍ عَصِيٌّ وَعُصِيٌّ. وقيسون على العصا فيقولون: عَصَيْتُ بالسَّيفِ.

ومن الباب: عَصَوْتُ الجُرْحَ أَعْصُوهُ، أي داوَيْتُهُ. وهو القياس، لأنَّه يلتأم أي يتجمُّع. وفي أمثالهم: «ألقى فلانُ عصاه». إذا انتهى المسافرُ إلى عُشْبٍ وأزْمَعِ المقامَ ألقى عصاه».

ومن الباب قوله ﷺ: «لا ترفع عصاك عن أهلك»، لم يُردِ العصا التي يُضرب

(1) معجم مقاييس اللغة.

بها، ولا أمر أحداً بذلك، ولكنّه أراد الأدب. قال أبو عبيد: وأصل العصا الاجتماع والاتلاف. وهذا يصحّ ما قلناه في قياس هذا البناء. والأصل الآخر: العِصْيَانُ والمَعْصِيَة. يقال: عَصَى، وهو عاصٍ، والجمع عُصَاةٌ وَعَاصُونَ. والعاصي: الفَصِيلُ إذا عَصَى أُمَّه في اتِّبَاعِهَا.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العَصَا: العُودُ، أنثى جمعه: أَعْصٍ وَأَعْصَاءٌ وَعُصِيٌّ وَعِصِيٌّ. وَعَصَاهُ: ضَرْبُهُ بِهَا. وَعِصِيٌّ، كَرَضِيٌّ: أَخَذَهَا، وَعَصَا بِسَيْفِهِ: أَخَذَهُ أَخَذَهَا، أَوْ ضَرَبَ بِهِ ضَرْبَهُ بِهَا، كَعَصَا، كَدَعَا، عَصَاً، أَوْ عَصَوْتُ بِالسَّيْفِ، وَعِصَيْتُ بِالْعَصَا، أَوْ عَكُسُهُ أَوْ كِلَاهُمَا فِي كِلَيْهِمَا.

وَاعْتَصَى الشَّجَرَةَ: قَطَعَ مِنْهَا عَصَاً. وَعَاصَانِي فَعَصَوْتُهُ: ضَارَبَنِي بِهَا فَغَلَبْتُهُ. وَعَصَّاهُ العَصَا تَعْصِيَةً: أَعْطَاهُ إِيَّاهَا. وَأَلْتَمَى عَصَاهُ: بَلَغَ مَوْضِعَهُ، وَأَقَامَ، أَوْ أَثْبَتَ أَوْ تَادَهُ ثُمَّ حَيَّمَهُ. وَهُوَ لَيْنُ العَصَا: رَفِيقٌ لَيْنٌ حَسَنُ السِّيَاسَةِ، وَضَعِيفُهَا: قَلِيلُ ضَرْبِ الإِبِلِ. وَالْعَصَا: اللِّسَانُ، وَعَظْمُ السَّاقِ، وَأَفْرَاسٌ، وَجَمَاعَةُ الإِسْلَامِ، وَشَقُّ العَصَا: مُخَالَفَةُ جَمَاعَةِ الإِسْلَامِ، وَالخِمَارُ لِلْمَرْأَةِ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [النساء: 14].

قال الطبري⁽²⁾: يعني بذلك جل ثناؤه: ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في العمل بما أمراه به من قسمة الموارد على ما أمراه بقسمة ذلك بينهم وغير ذلك من فرائض الله مخالفاً أمرهما إلى ما نهياه عنه، ﴿وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ﴾ [النساء: 14] يقول: ويتجاوز فصول طاعته التي جعلها تعالى فاصلة بينها وبين معصيته إلى ما نهاه عنه من قسمة تركات موتاهم بين ورثته، وغير ذلك من حدوده.

(2) جامع البيان.

(1) القاموس المحيط.

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: قد حدَّ الحق - جل جلاله - لأهل الشريعة الظاهرة حدوداً قام ببيانها العلماء، وحدَّ لأهل الحقيقة - وهي سر الولاية - حدوداً، قام بها الأولياء، فمن قام بحدود الشريعة الظاهرة كان من المؤمنين الصالحين، ومن تعداها كان من العاصين الظالمين، ومن قام بحدود الحقيقة الباطنية، وصحب أهلها كان المحسنين العارفين المقربين، ودخل جنة المعارف، ومن تعدَّ حدود الحقيقة، أو لم يصحب أهلها كان من عوام أهل اليمين، وله عذاب الحجاب في غم الحساب، وقال في الحاشية: في حد حدوده إشارة للعبودية، في إخراج كل عن نظره واختياره، ثم انقياده وذلته لحكم ربه، والوقوف عند حدوده.

● قال تعالى: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ [طه: 121].

قال الألوسي⁽²⁾: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ بما ذكر من أكل الشجرة ﴿فَغَوَى﴾ ضل عن مطلوبه الذي هو الخلود أو عن المطلوب منه وهو ترك الأكل من الشجرة أو عن الرشد حيث اغتر بقول العدو، وقيل: غوى أي فسد عليه عيشه، ومنه يقال: الغواء لسوء الرضاع. وقرىء ﴿فَغَوَى﴾ بفتح الغين وكسر الواو وفتح الياء، أي فبشم من كثرة الأكل من غوى الفصيل إذا أتخم من اللبن وبه فسرت القراءة الأخرى، وتعقب ذلك الزمخشري فقال: وهذا وإن صح على لغة من يقلب الياء المكسور ما قبلها ألفاً فيقول في فني وبقي فنا وبقا بالألف وهم بنو طيء تفسير خبيث. وظاهر الآية يدل على أن ما وقع من الكبائر وهو المفهوم من كلام الإمام فإن كان صدوره بعد البعثة تعمداً من غير نسيان ولا تأويل أشكل على ما اتفق عليه المحققون والأئمة المتقنون من وجوب عصمة الأنبياء ﷺ بعد البعثة عن صدور مثل ذلك منهم على ذلك الوجه، ولا يكاد يقول بذلك إلا الأزارقة من الخوارج فإنهم عليهم ما يستحقون جوزوا الكفر عليهم وحاشاهم فما دونه أولى بالتجويز، وإن كان صدوره قبل البعثة كما قال به جمع وقال الإمام: إنه مذهبنا فإن كان

(1) البحر المديد.

(2) روح المعاني.

تعمداً أشكل على قول أكثر المعتزلة والشيعة بعصمتهم ﷺ عن صدور مثل ذلك تعمداً قبل البعثة أيضاً.

● قال تعالى: ﴿قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُاْ عَلَيْهَا﴾ [طه: 18].

قال الزجاج⁽¹⁾: ومعنى سؤال موسى عمّا في يده من العصا التنبيه له عليها لتقع المعجزة بها بعد التثبيت فيها والتأمل لها. قال الفراء: ومقصود السؤال تقرير الأمر حتى يقول موسى: هي عصاي لتثبيت الحجة عليه بعد ما اعترف، وإلا فقد علم الله ما هي في الأزل، ومحل «ما» الرفع على الابتداء، و﴿تِلْكَ﴾ خبره، و﴿بِئَمِينِكَ﴾ [طه: 17] في محل نصب على الحال إن كانت تلك اسم إشارة على ما هو ظاهر اللفظ، وإن كانت اسماً موصولاً كان ﴿بِئَمِينِكَ﴾ صلة للموصول.

● قال تعالى: ﴿ءَأَكْتَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس:

. [91]

قال القرطبي⁽²⁾: قيل: هو من قول الله تعالى. وقيل: هو من قول جبريل. وقيل: ميكائيل، صلوات الله عليهما، أو غيرهما من الملائكة له صلوات الله عليهم. وقيل: هو من قول فرعون في نفسه، ولم يكن ثمّ قول باللسان بل وقع ذلك في قلبه فقال في نفسه ما قال: حيث لم تنفعه الندامة.

قال الخازن⁽³⁾: ﴿ءَأَكْتَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ يعني الآن تتوب وقد أضعت التوبة في وقتها وآثرت دنياك الفانية على الآخرة الباقية، والمخاطب لفرعون بهذا هو جبريل ﷺ وقيل الملائكة. وقيل: إن القائل لذلك هو الله تعالى عرف فرعون قبح صنعه وما كان عليه من الفساد في الأرض.

(3) لباب التأويل.

(1) معاني القرآن.

(2) الجامع لأحكام القرآن.

عَضَّ

(عَضَّ - عَضَّبَ - عَاقَبَ - نَكَّلَ - انْتَقَمَ)

- العَضُّ: الإمساك على الشيء بالأسنان من الندم لما جرى ﴿عَضُّوا عَلَيْكُمْ الْأَنَامِلَ﴾ [آل عمران: 119].
- العَضَابُ: الإيذاء الشديد ﴿لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ [النمل: 21].
- العِقَابُ: نوع الجزاء المستحق عقب الذنب ﴿إِن كَلَّ إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُلَ فَحَقَّ عِقَابٌ﴾ [ص: 14].
- النَّكَالُ: عقاب نادر يردع الآخرين عن اقرار نفس الجرم ﴿جَزَاءٌ يَمَا كَسَبَا نَكَلًا مِّنَ اللَّهِ﴾ [المائدة: 38].
- الانتِقَامُ: سلب النعمة بالعذاب قطعياً ﴿فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ [الأعراف: 136].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والضاد أصلٌ واحدٌ صحيح، وهو الإمساك على الشيء بالأسنان. ثم يقاس منه كلُّ ما أشبهه، حتى يسمَّى الشيء الشَّدِيدَ والصُّلْبَ والدَّاهِيَّ بذلك. فالأوَّلُ العَضُّ بالأسنان يقال: عَضِضْتُ أَعْضُ عَضًّا وَعَضِيضًا، فأنا عاضٌّ. وكلبٌ عَضُوضٌ، وفرسٌ عَضُوضٌ. وبرئت إليك من العَضاضِ. وأكثر ما يجيء العيوبُ في الدوابِّ على الفِعالِ، نحو الخِراطِ والنِّفَارِ، ثم يُحْمَلُ على

(1) معجم مقاييس اللغة.

ذلك فيقال: عَضْتُ الرَّجْلَ، إذا تناولته، بما لا ينبغي. قال النَّصْر: يقال: ليس لنا عَضاضٌ أي ما يُعَضُّ، كما يقال: مَضاعٌ لما يُمَضَع. ابن الأعرابي: ما دُقْتُ عَضاضاً، أي شيئاً يؤكل. قال أهل اللُّغَة: يقال هذا زمن عَضوضٍ، أي شديد كلب.

ويقولون: ركيَّةٌ عَضوضٌ، إذا بعد قعرها وشقَّ على السَّاقِي الاستسقاء منها. وقوس عَضوضٌ: لازق وترها بكبدها. قال الخليل: العَضُّ: الرَّجْلُ السَّيِّئُ الخُلُقِ المنكر. قال: ويقال: العَضُّ: الدَّاهِيَةُ. يقال: هو عَضٌّ ما يُفْلِتُ منه شيء؛ وهو الشحيح، الذي يقع بيده شيءٌ فيعَضُّ عليه. وإنه لَعَضُّ شَرٍّ، أي صاحبه. قال أبو زيد: فلان عَضٌّ سَفَرٍ وعَضٌّ مالٍ، إذا كان قوياً عليه مجرباً له. وقد عَضَّ بماله يَعَضُّ به عَضُوضاً.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: عَضَضْتُهُ، وعَضَّ عليه، كسَمَع، وَمَنَعَ، عَضًّا وَعَضِيضاً: أَمَسَكْتُهُ بِأَسْنَانِي، أو بِلِسَانِي، وعَضُّ بِصَاحِبِي عَضِيضاً: لَزِمْتُهُ. والعَضِيضُ: العَضُّ الشَّدِيدُ، والقَرِينُ. وعَضُّ الزَّمانِ والحَرْبِ: شَدَّتْهُمَا، أو هُما بالظاء، وعَضُّ الأَسنانِ بالضاد. والعَضُوضُ: ما يُعَضُّ عليه ويؤكَلُ، كالعَضاضِ، والقَوْسُ لَصِقَ وترها بكبدها، والمرأة الضَّيِّقَةُ، كالتَّعَضُوضَةِ، والدَّاهِيَةُ، والزَّمَنُ الشَّدِيدُ الكَلْبُ، ومُلْكٌ فيه عَسْفٌ وظُلْمٌ، والبِئْرُ البَعِيدَةُ القَعْرِ، أو الكَثِيرَةُ المَاءِ جَمَعَهُ: عَضُضٌ وعِضاضٌ. والتَّعَضُوضُ: تَمَرٌ أَسْوَدٌ حُلْوٌ، واحِدَتُهُ: بهاء. وكسحابٍ: ما غَلَطَ من الشَّجَرِ. وكتابٌ: عَضُّ الفَرَسِ. والعَضُّ، بالضم: العَجِينُ تُعَلَّفُهُ الإِبِلُ، والقَتُّ، والشَّعِيرُ والحِنْطَةُ لا يَشْرَكُهُما شيءٌ، أو النَّوَى، والقَتُّ والشَّجَرُ الغَلِيظُ يَبْقَى في الأَرْضِ، أو النَّوَى والعَجِينُ، والشَّعِيرُ، والحَشَبُ الجَزَلُ الكَثِيرُ يُجْمَعُ، واليابِسُ من الحَشيشِ، وبالكسر: السَّيِّئُ الخُلُقِ، والبَلِيغُ المُنكَرُ، والقِرْنُ، والقوِيُّ على الشيءِ، والقَيْمُ للمالِ، والبَخِيلُ، والرَّجُلُ الشَّدِيدُ، والدَّاهِيَةُ.

(1) القاموس المحيط.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ﴾ [آل عمران: 119].

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: ﴿عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ لما يرون من ائتلاف المؤمنين، ولم يجدوا سبيلاً إلى التشفّي فيكم، وهذه كناية عن شدة حقدهم، وإن لم يكن ثمَّ عض في الخارج.

قال الفخر الرازي⁽²⁾: ﴿وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ [آل عمران: 119] والمعنى: أنه إذا خلا بعضهم ببعض أظهرها شدة العداوة، وشدة الغيظ على المؤمنين حتى تبلغ تلك الشدة إلى عض الأنامل، كما يفعل ذلك أحدنا إذا اشتد غيظه وعظم حزنه على فوات مطلوبه، ولما كثر هذا الفعل من الغضب، صار ذلك كناية عن الغضب حتى يقال في الغضبان: إنه يعض يده غيظاً وإن لم يكن هناك عض، قال المفسرون: وإنما حصل لهم هذا الغيظ الشديد لما رأوا من ائتلاف المؤمنين واجتماع كلمتهم وصالح ذات بينهم.

● قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ﴾ [الفرقان: 27].

قال الشوكاني⁽³⁾: ﴿وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ﴾ الظاهر أن العَضُّ هنا حقيقة، ولا مانع من ذلك، ولا موجب لتأويله. وقيل: هو كناية عن الغيظ والحسرة، والمراد بالظالم: كلّ ظالم يرد ذلك المكان، وينزل ذلك المنزل، ولا ينافيه ورود الآية على سبب خاص.

قال أبو السعود⁽⁴⁾: ﴿وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ﴾ عَضُّ اليدين والأنامل وأكل البنان وحرق الأسنان ونحوها كناية عن الغيظ والحسرة لأنّها من روادفهما.

(1) البحر المديد.

(2) التفسير الكبير.

(3) فتح القدير.

(4) إرشاد العقل السليم.

عضد

(عَضِد - ذِرَاع)

■ العَضِدُ: ما بين المرفق إلى الكتف ﴿قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ﴾ [القصص: 35].

■ الذِّرَاعُ: ما بين الكتف إلى الكفّ ﴿ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ﴾ [الحاقة: 32].



النصوص اللغوية:

قال الجوهري⁽¹⁾: العَضِدُ: الساعد، وهو من المرفق إلى الكتف. وفيه أربع لغات: عَضِد، وعضِد، وِعَضِدٌ وِعَضِدٌ. وَعَضِدْتُهُ أَعَضِدُهُ بالضم: أَعَنْتُهُ، وكذلك إذا أصبت عَضِدَهُ. وَعَضِدْتُ الشجر أَعَضِدُهُ بالكسر، أي قطعتة بالمِعَضِدِ، فهو مِعَضُودٌ وَعَضِدٌ بالتحريك.

والمُعاضدة: المعاونة. وَاَعْتَضِدْتُ بفلان، أي استعنت به. وَاَعْتَضِدْتُ بالشيء: جعلته في عَضِدِي. والمِعَضِد والمِعَضَاد: سيفٌ يُمْتَهَنُ في قطع الشجر. والمِعَضِدُ الدُّمْلُجُ. والعاضِدان: سطران من النخل على فَلَجٍ. والعاضِدُ: الجمل يأخذ عَضِدَ الناقة فيتَنَوَّحُها. قال الأصمعيّ: إذا صار للنخلة جذعٌ يتناول منه المتناولُ فتلك النخلة العَضِيد، وجمعها عَضِدَانٌ. قال: فإذا فَاتَتْ اليدُ فهي

(1) الصحاح في اللغة.

جَبَّارَةٌ. ورجلٌ أعضدٌ: دقيق العَضُدِ. وعضاديٌّ عظيم العَضُدِ. ويدٌ عَضِدَةٌ، إذا قصرت عَضُدُهَا. وأعضادٌ كلُّ شيءٍ: ما يُشَدُّ حوَالِيهِ من البناء وغيره، كأعضادِ الحوض، وهي حجارة تنصب حول شَفِيرِهِ. وكذلك عَضَادَتَا الباب، وهما خشبتاهُ من جانبيه. والعَضُدُ بالتحريك: داءٌ يأخذ الإبل في أعضادِهَا فُتْبَطُ. تقول منه: عَضِدَ البعير بالكسر.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العَضُدُ، بالفتح وبالضم وبالكسر، وكَتِفٌ ونُدْسٌ وعُنُقٌ: ما بين المِرْفَقِ إلى الكَتِفِ. والعَضُدُ: الناحيةُ، والناصرُ، والمُعِينُ، وهم عَضِدِي وأعضادي. وأعضادُ الحَوْضِ والطَّرِيقِ وغيره: ما يُسَدُّ حوَالِيهِ من البناءِ. والعَضُدُ والعَضِيدُ: الطريقةُ من النَّخْلِ، جمعه: كغُرْبَانٍ.

وعَضِدُهُ يَعَضِدُهُ: قَطَعَهُ. وكنَصَرُهُ: أعانَهُ، ونَصَرَهُ، وأصابَ عَضِدَهُ. وكعُنِي شكا عَضِدَهُ. والعَضِدُ، ككَتِفٍ: من دَنَا من عَضِدِي الحَوْضِ، ومَن اشْتكى عَضِدَهُ، وجمارٌ ضمَّ الأُتُنَ من جَوَانِبِهَا، كالعاضِدِ، وبالتحريك: الشجرُ المَعْضُودُ، وداءٌ في أعضادِ الإِبِلِ، عَضِدٌ، كَفَرِحَ.

والعاضِدُ: الماشي إلى جانبِ دَابَّةٍ، وجمَلٌ يأخذُ عَضِدَ الناقةِ فَيَتَنَوَّحُهَا. والأَعْضُدُ: الدَّقِيقُ العَضُدِ، والذي إحدى عَضِدَيْهِ قَصِيرَةٌ. ويدٌ عَضِدَةٌ، كَفَرِحَةٍ: قَصُرَتْ عَضِدُهَا. وعَضِدَ القَتَبُ البعيرِ: عَضَهُ فَعَقَرَهُ، وعضد الرِّكائبُ: أتاها من قِبَلِ أعضادِهَا، وضمَّ بعضها إلى بعضٍ. وغَلامٌ عَضَادٍ، كَرَباعٍ: قَصِيرٌ مُكْتَلٌ مُقْتَدِرٌ الخَلْقِ. وامرأةٌ عَضَادٌ وعَضَادٌ: غَلِيظَةُ العَضُدِ، سَمَحَتْهَا. والعَضَادُ، كَسَحَابٍ: القَصِيرُ من الرِّجالِ والنِّساءِ، والغَلِيظَةُ العَضُدِ. وكتابُ الدُّمْلُجِ، كالمِعْضَادِ، وحَدِيدَةٌ كالمِنْجَلِ يَهْضُرُ بِهَا الرَّاعِي فُرُوعَ الشجرِ على إِبْلِهِ.

(1) القاموس المحيط.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا﴾ [الكهف: 51].

قال الشعراوي⁽¹⁾: ﴿وَمَا كُنْتَ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا﴾ أي: مساعدين ومعاونين ومساندين، فما أشهدتهم الخلق وما عاونوني فيه. والعَضُد: هو القوة التي تُسَعِّفك وتُسَدِّدك، وهو مأخوذ من عَضُد الإنسان، حيث يزاول أغلب أعماله بيديه، وحين يزاول أعماله بيديه تتحرك فيه مجموعة من الأعضاء قَبْضاً وَبَسْطاً واتجاهاً يميناً وشمالاً، وأعلى وأسفل، وكلُّ هذه الحركات لا بُدَّ لها من مُنظَّم أو موتور هو العضد.

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى في قصة موسى: ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ﴾ [القصص: 35] أي: نُقَوِّيك ونُعْطِيكَ السَّنْدَ وَالْعَوْنَ.

قال القرطبي⁽²⁾: ﴿عَضُدًا﴾ أي أعواناً.



(2) الجامع لأحكام القرآن.

(1) تفسير الشعراوي.

عضل

(عَضَلَ - بَسَلَ - حَرَمَ - حَرَدَ)

- العَضَلُ: المنع بالقهر ﴿فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ [البقرة: 232].
- الإِبْسَالُ: الحرمان من الخير عموماً ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا﴾ [الأنعام: 70]. . أي حرموا من كل خير.
- الحِرْمَانُ: منع النفس مما هو متيسر عند الغير ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْحَرُومِ﴾ [الذاريات: 19].
- الحَزْدُ: المنع من شدة الغضب ﴿وَعَدُوا عَلَى حَرْدٍ قَدِيرٍ﴾ [القلم: 25].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والضاد واللام أصلٌ واحد صحيح يدلُّ على شِدَّةٍ والتواءٍ في الأمر. من ذلك العَضَلُ، قال الأصمعيّ: كلُّ لحمَةٍ ضَلْبَةٍ في عَصَبَةٍ فهي عَضَلَةٌ. يقال: عَضِلَ الرَّجُلُ يَعْضَلُ عَضَلًا. ومن الباب: هو عَضَلَةٌ من العَضَلِ، أي مُنْكَرٌ داهية. وهو من القياس، كأنَّه وصف بالشِدَّةِ. والعَضَلُ من الرَّجَالِ: القويّ. ومن الباب: الداءُ العَضَالُ، الأمرُ المُعْضَلُ، وهو الشَّدِيدُ الذي يُعْيِي إصلاحه وتدارُكُه. ويقال منه: أَعْضَلَ.

يقال: أَعْضَلَهُ الأمرُ وأَعْضَلَ بِهِ. وقال عمر: «أَعْضَلَ بي أهلُ الكوفة ما

(1) معجم مقاييس اللغة.

يرضون بأمير، ولا يرضاهم أمير»، أي أعياني أمرهم. والمُعْضَلَات: الشدائد. ويقال: عَضَلْتُ عليه، أي ضَيَّعْتُ في أمره. وَعَضَلْتُ المرأةَ عَضَلًا، وَعَضَلْتُهَا تعضيلاً، إذا منعتها من التزويج ظُلماً. قال الله تعالى: ﴿فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ [البقرة: 232]، أي تحبسوهن. ويقال عَضَلَتِ المرأةُ، إذا نَشِبَ الولدُ في رَحِمِهَا فلم يَسْهُلْ مَخْرَجُهُ. وشاةٌ معضلةٌ وغنمٌ معاضيلٌ. [و] عَضَلْتُ الأَرْضُ بِأهلها، أي غَصَّتْ بهم وضاقَتْ لكثرتهم.

ويقال سنة عَضَلٍ: عسيرة. قال: قال الفراء: ما يأتينا خيرُ فلانٍ إلا مُعْضَلًا، أي في التواءٍ ونكد. وعَضَلُ قبيلةٌ، وهو من هذا.

قال الجوهري⁽¹⁾: العَضَلَةُ بالضم: الداهيةُ. يقال: إِنَّهُ لَعَضَلَةٌ مِنَ العَضَلِ، أي داهية من الدواهي. والعَضَلُ الجُرْدُ. قال أبو نصر: العَضَلَانُ: الجرذَانُ. والعَضَلُ بالتحريك: جمع عَضَلَةِ الساق. وكلُّ لحمَةٍ مجتمعة مكنزة في عَصَبَةٍ فهي عَضَلَةٌ. وقد عَضِلَ الرجلُ بالكسر فهو عَضِلٌ بَيْنَ العَضَلِ، إذا كان كثير العَضَلِ. وداءٌ عَضَالٌ وأمرٌ عَضَالٌ، أي شديدٌ أعياء الأَطباءِ.

وأعْضَلَنِي فلانٌ، أي أعياني أمره. وقد أعْضَلَ الأمرُ، أي اشتدَّ واستغلق. وأمرٌ مُعْضِلٌ: لا يُهْتَدَى لوجهه. والمُعْضَلَاتُ الشدائد. الأصمعي: يقال: عَضَلَ الرجلُ أَيْمَهُ، إذا منعها من التزويج. يَعْضِلُ وَيَعْضِلُ عَضَلًا.

وعَضَلْتُ عليه تعضيلاً، إذا ضَيَّعْتُ عليه في أمره وحُلَّتْ بينه وبين ما يريد. وَعَضَلَتِ الشاةُ تعضيلاً، إذا نَشِبَ الولدُ فلم يَسْهُلْ مَخْرَجُهُ، وكذلك المرأةُ؛ وهي شاةٌ معضلةٌ ومُعْضِلٌ أيضاً بلا هاءٍ، وغنمٌ معاضيلٌ.



(1) الصحاح في اللغة، الأضداد.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ [البقرة: 232].

قال الشعراوي⁽¹⁾: وقوله الحق: ﴿فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ نعرف منه أن العضل هو المنع، والكلام للأهل والأقارب وكل من يهيمه مصلحة الطرفين من أهل المشورة الحسنة. و﴿أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ أي الذين طلقوهن أولاً.

والمعنى: لا تمنعوا الأزواج أن يعيدوا إلى عصمتهم زوجاتهم اللاتي طلقوهن من قبل. وليعلم الأهل الذين يصرون على منع بناتهم من العودة لأزواجهن أنهم بالتمادي في الخصومة يمنعون فائدة التدرج في الطلاق التي أرادتها حكمة الله.

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ إما أن يكون للأزواج، ويكون معنى العَضْل منهم أن يمنعوهن من أن يتزوجن مَنْ أَرَدْنَ من الأزواج بعد انقضاء عدتهن لحمية الجاهلية، كما يقع كثيراً من الخلفاء، والسلاطين غيرة على من كنّ تحتهم من النساء أن يصرن تحت غيرهم؛ لأنهم لما نالوه من رياسة الدنيا، وما صاروا فيه من النخوة، والكبرياء، يتخيلون أنهم قد خرجوا من جنس بني آدم إلا من عصمه الله منهم بالورع، والتواضع؛ وإما أن يكون الخطاب للأولياء، ويكون معنى إسناد الطلاق إليهم أنهم سبب له لكونهم المزوجين للنساء المطلقات من الأزواج المطلقين لهنّ. وبلوغ الأجل المذكور هنا المراد به: المعنى الحقيقي، أي: نهايته لا كما سبق في الآية الأولى. والعضل: الحبس. وحكى الخليل دجاجة معضلة قد احتبس بيضها.

(1) تفسير الشعراوي.

(2) فتح القدير.

عضه

(عِضُهُ - جُزْءٌ - بَعْضٌ - قِسْمٌ - حِظٌّ -
سَهْمٌ - كِسْفَةٌ - كِفْلٌ - نَصِيبٌ)

- التَّعْضِيَةُ: تجزئة الأشياء ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ [الحجر: 91].
- الْجُزْءُ: ما يستقل بنفسه عن الكل كأجزاء السفينة ونحوها ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ [الزخرف: 15].
- الْبَعْضُ: ما دون الكل غير محدد ﴿وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِعَضِ الظَّالِمِينَ بَعْضًا﴾ [الأنعام: 129].
- النَّصِيبُ: الجزء المعين تحديداً ﴿أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ﴾ [النساء: 53].
- الْقِسْمُ: الجزء المفروز عن النصيب ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ﴾ [الحجر: 44].
- الْحِظُّ: الجزء المتميز من النصيب.
- الْكِفْلُ: الجزء المضمون من الحِظِّ ﴿يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنَ رَحْمَتِهِ﴾ [الحديد: 28].
- السَّهْمُ: الجزء الحاصل عن قرعة أو أسهم ﴿فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ﴾ [الصفات: 141].
- الْكِسْفَةُ: الجزء المتروك المهمل ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا﴾ [الطور: 44].



شرح المعاني:

(التبعض - التجزئة - التقسيم - التفريق - التعضية)

التبعض والتجزئة والتقسيم والتفريق والتعضية وكلها كلمات قرآنية يعني أن الشيء الواحد قُسم إلى أقسام عديدة وإلى أكثر من جزء، لكن الفرق بين التبعض والتجزئة والتقسيم والتفريق والتعضية فروق جوهرية ولهذا استعملها القرآن الكريم استعمالاً إعجازياً ليس في وسع بشر أن ينتبه إلى هذه الفروق الدقيقة بين كل كلمة وكلمة حتى يستعملها عشرات المرات بحيث لا تشذ ولا مرة واحدة عن مكانها الطبيعي المعجز.

التبعض: تقسيم الأشياء إلى أحكام وأوصاف، مجموعة من الناس بعضهم ناجح وبعضهم راسب، بعضهم ذكي وبعضهم غبي مع بقاء الجميع كتلة واحدة ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّنَ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ [الإسراء: 55].

واحد فاضل وواحد مفضول وكلهم مفضلون، كلهم كتلة واحدة في القرآن لا ينقسمون. التبعض فقط لإضفاء وصف آخر.

لا نقول قُسمت المال إلى أبعاض بعض المال لي وبعض المال لك، لا، هذه قسمة. التبعض إضفاء أوصاف أو أحوال معينة على مجموعة من الناس مع بقائهم كتلة واحدة.

﴿وَلَا يُبَيِّنُ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ [الزخرف: 63] لم يقل كل الذي تختلفون فيه لأن هناك أحكاماً لا تُبين مثل يوم القيامة والآجال وماذا تكسب غداً. وهناك أمور لا تحتاج إلى بيان لأنها معروفة بالعقل مثل وحدانية الله عز وجل من خلال النظر ﴿قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُعْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يونس: 101].

العقل يدرك ما يبين وحدانية الله عز وجل، الأنبياء يأتون بما يبين وحدانية الله

عز وجل، الأنبياء أمرهم بالوحدانية لكن ما بينوا كيف تصل للوحدانية؟ العقل وحده يصل له والقرآن خاطب العقل ﴿أَنْظُرُوا﴾ ﴿أَلَمْ يَرَوْا﴾ ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ استعمل عقلك تصل إلى أن الله تعالى واحد فالأنبياء ما بينوا هذا. وهناك أشياء يجب على النبي أن يبينها مثل أصول الشريعة وأصول العقائد، وهناك أمور يبينها أو لا يبينها لأن العلماء والفقهاء يستنبطونها من أفعال النبي ﷺ وأقواله ومما جاء في الكتاب والسنة. إذن ليس كل شيء يبين ﴿وَلَا يُبَيِّنُ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ [الزخرف: 63] وجميع الأشياء تبقى واحدة لأنها محل نظر. إذن التبعض اختلاف وتفريق وتبعيض بوصف من الأوصاف مع بقاء الشيء متماسكاً على خلاف الجزء.

التجزئة: تقسيم إلى تكميلي، كل جزء يكمل الكل، لا يكون الكل إلا بوجود الجزء. نقول في البيت: هذا جزء للضيافة وهذا جزء للنوم لا يمكن أن تستقل، الأبعاض قد تستقل. الأجزاء لا يكون إلا بوجود البعض الآخر أما البعض فلا يتوقف وجوده على وجود البعض الآخر، هذا ناجح وهذا راسب، هذا فاضل وهذا مفضول، كل واحد لوحده وفي النهاية هم كتلة واحدة. الجزء لا يستقل وحده، الأنبياء ممكن أن يستقلوا وحدهم: هذا موسى وهذا عيسى وهذا محمد عليهم الصلاة والسلام جميعاً.

الجزء هو ما لا يتم الكل إلا به، كل شيء يتوقف تمام الكل عليه يسمى جزءاً.

﴿لَمَّا سَبَعَهُ أَبْوَابُ كُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ﴾ [الحجر: 44].

ما قال بعض ولا فريق هذا يعني أن هؤلاء الخالدين في النار كلهم مجموعة واحدة لا يفترقون غير أنهم كلٌ يدخل من باب بحسب شدة عذابه:

من باب الحطمة أو باب السعير أو باب زمهرير أو باب الهاوية أو باب سقر، كل واحد حسب عذابه لكنهم فريق واحد، هؤلاء جميعاً أمة واحدة خالدة في النار لا يخرجون منها أبداً لكن دخولهم إلى النار من فريق، حينئذ يتبين أن أحدهم

يكمل الآخر لا يفترقون، هؤلاء مثلاً إذا قلنا أنهم مليون خالدون في النار فقط يفترقون من حيث الأبواب لكنهم كتلة واحدة: أهل الحطمة، أهل السعير، أهل الهاوية كلهم يشكلون فريقاً واحداً يسمى أهل النار الأشقياء الخالدون في النار. إذن الجزء مكمل ولا ينفصل عن الكل ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ﴾ [الزخرف: 15].

هل الباقي ليسوا عباده؟ هل هؤلاء الذين قالوا أبناء الله أو بنات الله لم ينفصلوا عن مجموع العباد فهم من العباد.

إذن الجزء لا ينفصل عن الكل يتميز عنه لكن لا ينفصل.

التقسيم والقسمة: القسم عكس الجزء ينفصل إلى الأبد.

﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ [النساء: 8].

عندنا مبلغ من المال يعطى كل واحد قسم ويذهب.

الشيء إذا انقسم لا يعود إلى وحدته أبداً وإنما يبعث ويقسم لكي يذهب كل قسم إلى حال سبيله بعيداً عن الآخر كالتقسيم الذي ينادى به في العراق، كل فرقة دولة: السنة دولة والشيعية دولة وهكذا وهذه هي الخطة المرسومة التي تعمم على العالم العربي، معناها لم يعد هناك وحدة تربطهم، لم يعد هناك وطن واحد، قالوا تقسيم ما قالوا تجزئة ولا تبعض وإنما تقسيم، وأهل السياسة قالوا شيئاً صواباً فاختاروا كلمة التقسيم ما قالوا تبعض ولا تجزئة. التقسيم على خلاف التجزئة، أميركا الآن ولايات مجزأة لكنها لا تنفصل كل واحدة تكمل الدولة الأخرى في إطار الدولة الكبيرة ولكل ولاية استقلالها الذاتي هذا يسمى جزء. فالتجزئة غير التقسيم فلو انفصلت هذه الولايات كما صار في الاتحاد السوفياتي يسمى تقسيماً.

التفريق: لا بد من خصومة ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾^٥ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [الأنعام: 159].

هناك خصومة وخلل .

﴿هَذَانِ حَصْمَانِ أَخْصَمُوا فِي رِبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِّن نَّارٍ يُصَبُّ مِن فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾ [الحج: 19] .

فريق كرة القدم له خصم ولكل مشجعه فصار فريقان . فريق، فرق، تفريق، فرق، فرق أي جزء إذا قلنا فريق شيء متحرك وإذا قلنا فرق غير عاقل ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَىٰ أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ [الشعراء: 63] كان بينهم خصومة، لما انتهت المعجزة تلاطم بعضهم مع بعض . تفرقة وتفريق لا بد من وجود شيء سلبى جعل هناك فرقاً وفريقين أو تفريقاً أو فرقة وكل ما كان من هذا القبيل فينبهما خصومة .

التعضية: قسمة ما لا ينقسم كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ [الحجر: 91] .

القلم مثلاً لا ينقسم لكن لو كان قلمين ينقسم، جاء في الخبر: «لا تعضية في الميراث» مثلاً إذا مات شخص وعنده سيارتان مثلاً وله ولدان كل واحد يأخذ سيارة لكن لو ترك سيفاً ذهبياً لا يمكن تقسيمه ولو قسمته لعضيته . التعضية قسمة ما لا ينقسم . هنا طوابع بريدية مستعملة سعرها عشرة ملايين دولار لو اشترك اثنان في طابع حتى يبيعه ثم اختلفوا كيف يقسمونه؟ لا بد أن يبيعه أحدهم للأخر، هكذا في الميراث إذا كان هناك بيت واحد أو سيارة واحدة لا بد أن يشتري واحد من الآخر .

فالتعضية تقسيم وتفريق وتبعيض لكن لما لا ينقسم .

﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ كيف تقسم قوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ [الماعون: 4-5] .

الصلاة لا تنقسم، فالذي يفعل هذا بالقرآن يدرس آية ويترك آية هذه تعضية . القرآن كتب وكل موضوع في القرآن الكريم كتاب كامل: كتاب الصلاة، كتاب

الصوم، كتاب الموت والقرآن كتب ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ [النساء: 103].

﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُّوجَّلاً﴾ [آل عمران: 145].

(كتب على) (كتب في) أنت لما تأخذ آية واحدة تسمى تعضية ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ [الماعون: 4].

أحدهم قال: لا تصلوا لأن الله تعالى قال ويل للمصلين، هذه تعضية والقرآن لا يفهم بالتعضية لأنك تقسم ما لا ينقسم ويجب التعامل مع القرآن على أنه كتب، الموضوع الواحد تتبع آياته حيث وجدتها في كتاب الله ثم وضعها رتلاً، هذا الترتيل: ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾ [المزمل: 4].

ولا أدري من أين جئنا بالترتيل على أنه حسن القراءة؟ ذاك تجويد وليس ترتيل.

الرتل هو أن تضع مجموعة آيات في نسق واحد قائدها واحد وسائقها واحد. إبل في خط مستقيم في حالة سير والذي يقودها واحد من الأمام ويسوقها واحد من الخلف يسمى رتلاً، رتل من الإبل، رتل من الدبابات، رتل من العربات، هذا هو الرتل باللغة العربية.

رتل القرآن: أي ضع الآيات المتناظرة في القرآن في الموضوع الواحد وضعها رتلاً وانظر بها كلها مجتمعة، فإذا أخذت قسماً منها يكون تعضية. العضة والعزة، العضين والعزين من كونك تقسم ما لا ينقسم. من أجل ذلك لا يصلح القرآن إلا أن تقرأه كتباً كتباً.

هذا معنى التعضية أن تقسم ما لا ينقسم وهذه رذيلة. التفريق مصيبة لأن فيه خصومة والتعضية فيه خلل وخطأ وأنت تفسد الأمر. مثلاً لو أردت أن ترتب أي موضوع إياك أن تأخذ آية آية لهذا ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ

تَأْوِيلُهُ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَأَمْنًا بِهٖ كُلُّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٧﴾ [آل عمران: 7].

من قال في القرآن رأيه أو بما لا يعلم فليتبوأ مقعده من النار، لا بد أن يكون للقرآن أهل كما أن للفيزياء أهل وللسياسة أهل وللاقتصاد أهل، كلٌ ميسر لما خُلق له والقرآن له أهله كما قال ﷺ: «إن لله أهلين من الناس» قيل: من هم يا رسول الله؟ قال: «أهل القرآن أولئك أهل الله وخاصته».

إن من إجلال الله إكرام صاحب القرآن لأنه يشتغل بكلام الله. إياك أن تقول في القرآن برأيك أو بما لا تعلم سوف تسأل عن هذا.

من أبسط أدوات القرآن وحسن تأويله وفهمه أن ترتله ليس كما يفعل القراء العظام هذه حسن التلاوة وحسن الصوت.

«ما أذن الله لشيء كما أذن لحسن الصوت يتغنى بالقرآن» «الله أشد أذناً لصاحب الصوت الحسن بالقرآن من صاحب القينة إلى قينته» البعض يغيب عن الوعي لشدة تذوقه للصوت الجميل والله تعالى أشد أذناً لصاحب الصوت الحسن، هذا تحسين الصوت، تجويد وليس ترتيلاً.

النصوص اللغوية:

قال الجوهري⁽¹⁾: العِضَاءُ: كلُّ شجرٍ يعظم وله شوْكٌ. وواحدة العِضَاءِ عِضَاهَةٌ، وَعِضْهَةٌ، وَعِضَةٌ. وبعيرٌ عِضَاهِيٌّ، وَعِضْهِيٌّ للذي يرهاها. وَعِضْهَتِ الْإِبِلُ بالكسر تَعْضُهُ عِضْهًا، إِذَا رَعَتِ الْعِضَاءَ. وبعيرٌ عَاضٌ وَعِضٌ. وَجَمَالٌ عَوَاضٌ، وَنَاقَةٌ عَاضٌ أَيْضًا. وَأَعْضَةُ الْقَوْمُ: رَعَتِ إِبِلَهُمُ الْعِضَاءَ. وَأَرْضٌ مُّعِضَةٌ: كَثِيرَةُ الْعِضَاءِ. وَالْعِضِيَّةُ: الْبَهِيَّةُ، وَهِيَ الْإِفْكُ وَالْبَهْتَانُ. تَقُولُ: يَا لِّلْعِضِيَّةِ بِكسر

(1) الصحاح في اللغة.

اللام، وهي استغائة. والتعضية: قطع العضاه. يقال: فلان ينتجب غير عضاهه، إذا انتحل شعر غيره. وعضهه عضهاً: رماه بالبهتان. وقد أعضهت يا رجل: أي جئت بالبهتان. أبو عبيد: الحية العاضة والعاضهه: التي تقتل من ساعتها إذا نهشت.

قال الراغب⁽¹⁾: قال تعالى: ﴿جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ [الحجر: 91]، أي: مفرقاً، فقالوا: كهانة، وقالوا أساطير الأولين إلى غير ذلك مما وصفوه به. وقيل: معنى: ﴿عِضِينَ﴾ ما قال تعالى: ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ [البقرة: 85]، خلاف من قال فيه: ﴿وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ﴾ [آل عمران: 119]. وعضون جمع، كقولهم: ثبون وظبون، في جمع ثبة وظبة ومن هذا الأصل العضو والعضو، والتعضية: تجزئة الأعضاء، وقد عضيته. قال الكسائي: هو من العضو أو من العضه، وهي شجر، وأصل عضه في لغة عضهه (قال الأزهري: من جعل تفسير ﴿عِضِينَ﴾ السحر، جعل واحدها عضه، قال: وهي في الأصل عضهه. لقولهم: عضيهه، وعضوه في لغة، والعضه من الأسماء الناقصة، وأصلها عضوه، فنقصت الواو، كما قالوا: عزه، وأصلها عزوه، وثبه، وأصلها: ثبوه. لقولهم: عضوان وروي: (لا تعضية في الميراث) أي: لا يفرق ما يكون تفريقه ضرراً على الورثة كسيف يكسر بنصفين، ونحو ذلك.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ [الحجر: 91].

قال الشعراوي⁽²⁾: وكلمة (عضين) تعني القطع؛ فيقال للجزار حين يذبح

(2) تفسير الشعراوي.

(1) مفردات الراغب.

الشاة أو العجل أنه قد جعله عِضِينَ. أي: فصلَ كُلَّ ذراعٍ عن الآخر، وكذلك قطع الفخذ؛ أي: أنه جعل الذبيحة قِطْعاً قِطْعاً بعد أن كانت أعضاءً مُتصلة. وكذلك كان القرآن حينما نزل كيانه واحداً؛ فأراد بعض من الكفار أن يُقَطِّعوه إلى أجزاء. والمقصود هنا هم جماعة من اليهود وجماعة من النصارى الذين كانوا على عهد رسول الله ﷺ وأرادوا أن يُقَطِّعوا القرآن كما فعلوا مع الكتابين اللذين نزلوا على موسى، وهما التوراة؛ والإنجيل الذي جاء به عيسى. وقد قال الحق سبحانه فيهما: ﴿وَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ [المائدة: 13]. أي: أن بعضاً من اليهود قد نسوا بعضاً من التوراة، وكذلك نسي البعض من أتباع عيسى بعضاً من الإنجيل الذي نزل عليه.

وهكذا نرى كيف حاولوا أن يجعلوا القرآن عِضِينَ، أي: قطعاً مفصولة عن بعضها البعض، وقد حاولوا ذلك بعد أن تبين لهم أن القرآن مؤثّر وفاعل.

قال الخازن⁽¹⁾: ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ عن ابن عباس في قوله تعالى الذين جعلوا القرآن عِضِينَ. قال: هم اليهود والنصارى جزؤوه أجزاءً آمنوا ببعض وكفروا ببعض، قيل: هو جمع عضة من قولهم عضيت الشيء إذا فرقته، وجعلته أجزاءً وذلك لأنهم جعلوا القرآن أجزاءً مفرقة. فقال بعضهم: هو سحر. وقال بعضهم: هو كهانة. وقال بعضهم: هو أساطير الأولين. وقيل: هو جمع عضة. وهو الكذب والبهتان وقيل: المراد به العضة وهو السحر يعني أنهم جعلوا القرآن عِضِينَ.



(1) لباب التأويل.

عطف

(عَطَف - نَتَى - طَوَى - طَبَق - قَلَب - لَوَى - لَيَّ)

- العَطْفُ: يقال في الشيء إذا ثني أحد طرفيه إلى الآخر ﴿ثَانِيَ عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الحج: 9].
- الثَّنِي: ما يعاد مرتين ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتُونُ صُدُورَهُمْ﴾ [هود: 5].
- الطَّيُّ: تكرار الثني للشيء الواحد حتى يحمل بيد واحدة ﴿وَالسَّمَوَاتِ مَطْوِيَّاتٍ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: 67].
- الطَّبَقُ: جعل الشيء فوق الآخر بقدره ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا﴾ [الملك: 3].
- القَلْبُ: صرف الشيء من وجه إلى وجه ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [الشعراء: 227].
- اللُّؤِي: الإمعان في الهزيمة ﴿إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَكُونُ عَلَيَّ أَحَكِدٍ﴾ [آل عمران: 153].
- اللَّيُّ: إمالة الشيء لإفشال وظيفته ﴿يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ﴾ [آل عمران: 78].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والطاء والفاء أصلٌ واحدٌ صحيح يدلُّ على انثناء وعجاج. يقال: عَطَفْتُ الشَّيْءَ، إذا أَمَلْتَهُ. وانعَطَفَ، إذا انعاج. ومصدر عطف العُطُوفُ. وتعَطَّفَ بالرحمة تعَطُّفاً. وعَطَفَ اللهُ تعالى فلاناً على فلانٍ عَطُفاً. والرَّجُلُ يَعْطِفُ الوِسَادَةَ: يثنيها، عطفاً، إذا ارتفَقَ بها.

ويقال للجانبين العطفان، سُمِّيَا بذلك لأنَّ الإنسانَ يميلُ عليهما. ألا ترى أنَّهم يقولون: ثَنِي عِطْفَهُ، إذا أَعْرَضَ عنكَ وَجْهَكَ. ويقال: رَجُلٌ عَطُوفٌ في الحرب والخير، وَعَطَافٌ. ووظبيَّةٌ عَاطِفٌ، إذا رَبَضَتْ وَعَطَفَتْ عُنُقَهَا. وفلانٌ يَتَعَاطَفُ في مَشِيَّتِهِ، إذا تَمَايَلَ. والإنسانُ يَتَعَاطَفُ بثوبه، وهو شبه التوشُّح. والرِّدَاءُ نَفْسُهُ عِطَافٌ، لأنَّهُ يُعْطَفُ. ثم يَتَّسَعُونَ في ذلك فيسْمُونَ السيفَ عِطَافاً لأنَّهُ يكونُ موضعَ الرِّدَاءِ.

قال الجوهري⁽²⁾: عَطَفْتُ، أي مَلْتُ. وَعَطَفْتُ العودَ فأنعَطَفَ. وَعَطَفْتُ الوِسَادَةَ: ثَنَيْتُهَا. وَعَطَفْتُ عَلَيْهِ، أي أَشْفَقْتُ. يقال: ما تَثْنَيْتِي عَلَيْكَ عَاطِفَةً من رَجَمٍ أو قِرَابَةٍ. وَعَطَفَ عَلَيْهِ، أي كَرَّ.

وظبيَّةٌ عَاطِفٌ: تَعَطِفُ جِيدَهَا إذا رَبَضَتْ. والعَطْفَةُ حَرَزَةٌ تُؤَخَذُ بِهَا النِّسَاءُ الرَّجَالِ. والمِعْطَفُ بالكسر: الرِّدَاءُ، وكذلك العِطَافُ. وقد تَعَطَّفْتُ بِالْعِطَافِ، أي ارتديت بالرداء. ومنه سَمِّيَ السيفُ عِطَافاً. وَتَعَطَّفَ عَلَيْهِ: أَشْفَقَ. وتَعَاطَفُوا: عَطَفَ بعضهم على بعض. والناقَةُ العَطُوفُ: التي تَعَطِفُ على البوِّ فترأَمُه. واستَعَطَفَهُ عَلَيْهِ فَعَطَفَ. وَعَطَفْتُ العِيدَانَ، شَدَّدْتُ للكثرة. وَوَسِيٌّ مُعْطَفَةٌ، ولِقَاحٌ مُعْطَفَةٌ. وربما عَطَفُوا عِدَّةً ذَوْدٍ على فصيلٍ واحدٍ فاحتلبوا ألبانَهِنَّ لِيَدْرُزْنَ. والقوسُ المعطوفةُ، هي هذه العربية.

وعِطَافُ الرَّجُلِ: جَانِبَاهُ من لَدُن رَأْسِهِ إلى وَرْكِهِ. وكذلك عِطَافُ كُلِّ شَيْءٍ:

(2) الصحاح في اللغة.

(1) معجم مقاييس اللغة.

جانباہ . ويقال : ثنى فلانٌ عني عطفه ، إذا أعرض عنك . ومُنْعَطِفُ الوادي : مُنْعَرِجُه ومُنْحَنَاه .

في القرآن الكريم:

● قال تعالى : ﴿ثَانِي عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الحج : 9] .

قال أبو السعود⁽¹⁾ : ﴿ثَانِي عِطْفِهِ﴾ حالٌ أخرى من فاعلٍ يُجادلُ أي عاطفاً لجانبه وطاوياً كَشَحَهُ مُعْرَضاً مُتَكَبِّراً فَإِنَّ ثَنِي العطفِ كنايةٌ عن التَّكَبُّرِ . وقُرِءَ بفتح العينِ أي مانعاً لتعطفِهِ . ﴿لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ متعلقٌ بيجادلُ فَإِنَّ غرضَه الإِضْلالُ عنه وإن لم يعترف بأنه إضلالٌ . والمرادُ به إمَّا الإِخْرَاجُ من الهدى إلى الضَّلالِ فالمفعولُ مَنْ يُجادلُه من المؤمنين أو النَّاسِ جميعاً بتغليب المؤمنين على غيرهم وإمَّا التَّثْبِيتُ على الضَّلالِ أو الزِّيَادَةُ عليه مجازاً فالمفعولُ هم الكفرةُ خاصَّةً .

قال الماوردي⁽²⁾ : قوله عز وجل : ﴿ثَانِي عِطْفِهِ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : لاوي عنقه إعراضاً عن الله ورسوله .

الثاني : معناه لاوي عنقه كِبْراً عن الإجابة .

قال المفضل : والعطف الجانب ، ومنه قولهم فلان ينظر في أعطافه أي في

جوانبه .

﴿لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : تكذيبه للرسول وإعراضه عن أقواله .

والثاني : فإذا أراد أحد من قومه الدخول في الإسلام أحضره وأقامه وشرط له

وعاتبه وقال : هذا خير لك مما يدعوك إليه محمد .

(2) النكت والعيون .

(1) إرشاد العقل السليم .

عطل

عَطَّلَ - خَرَّبَ - مَرَضَ

- رَهَقَ - شَاخَ - ضَعَفَ

■ العَطْلُ: بطلان عمل الشيء لانتهاه صلاحيته ﴿وَيَبِّرُ مَعْطَلَةً وَقَصِرَ مَسِيدٌ﴾ [الحج: 45].

■ الخَرَابُ: بطلان مظهر الشيء وجماله وكماله ﴿يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [الحشر: 2].

■ المَرَضُ: بطلان الجسد الحي لانتهاه صحته ﴿وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ﴾ [النور: 61].

■ الرَهَقُ: بطلان قوة الإنسان من شدة التعب ﴿فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ [الجن: 6].

■ الشَّيْخُوخَةُ: بطلان حركة الإنسان لكبره ﴿وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ﴾ [القصاص: 23].

■ الضَّعْفُ: بطلان قدرة التحمل ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا﴾ [الروم: 54].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والطاء واللام أصلٌ صحيحٌ واحدٌ يدلُّ على خلوِّ وفراغ. يقول: عَطَّلَتِ الدَّارُ، ودارٌ مَعْطَلَةٌ ومتى تُرِكَتِ الإِبِلُ بلا راعٍ فقد عَطَّلَتِ،

(1) معجم مقاييس اللغة.

وكذلك البئر إذا لم تُورَد ولم يُستَقَ [منها]. قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَبِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ﴾ [الحج: 45]، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ﴾ [التكوير: 4].

وكل شيءٍ خلا من حافظٍ فقد عُطِّلَ. من ذلك تعطيلُ الثُّغورِ وما أشبهها. ومن هذا الباب: العطل وهو العُطُول، يقال: امرأةٌ عاطل، إذا كانت لا حَلِيَّ لها، والجمع عواطلٌ.

وقوس عُطْلٌ: لا وترَ عليها. وخيلٌ أَعْطَالٌ: لا قلائد لها. وشذت عن هذا الأصل كلمةٌ، وهي الناقة العَيْطَل، وهي الطويلةُ في حُسن. وربما وُصِفَتْ بذلك المرأةُ.

قال الجوهري⁽¹⁾: العَطْلُ: الشخصُ. مثل الطَّلَل. يقال: ما أحسن عَطْلَهُ، أي شَطَاظَهُ وتَمَامَهُ. والعَطْلُ الشُّمْرَاخُ من شماريخ النخلة. والعَطْلُ أيضاً: مصدر عَطَلَتِ المرأةُ وتَعَطَّلَتْ، إذا خلا جيدها من القلائد، فهي عُطْلٌ بالضم، وعاطِلٌ ومِعْطَالٌ. وقد يستعمل العَطْلُ في الخلوِّ من الشيء وإن كان أصله في الحَلِي، يقال: عَطَلَ الرجلُ من المال والأدب فهو عُطْلٌ وعُطْلٌ. وقوسٌ عُطْلٌ أيضاً: لا وترَ عليها. والأعطالُ من الإبل: التي لا أرسانَ عليها. وناقَةٌ عَطْلَةٌ بالكسر، ونوقٌ عَطِلَاتٌ، أي حسانٌ. وتَعَطَّلَ الرجلُ، إذا بقي لا عمل له. والاسم العُطْلَةُ. والأعطالُ الرجال الذين لا سلاح معهم. والتعطيلُ: التفرغُ. وبئرٌ مُعَطَّلَةٌ، لبيود أهلها. والمُعَطَّلُ المواتُ من الأرض. وإبلٌ مُعَطَّلَةٌ: لا راعي لها. والعَيْطَلُ من النساء: الطويلة العنق. وكذلك من النوق والفرس.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَبِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ﴾ [الحج: 45].

(1) الصحاح في اللغة.

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿وَبِئْرٍ مُّعْطَلَةٍ﴾ معطوف على قرية، والمعنى: وكم من أهل قرية، ومن أهل بئر معطلة، هكذا قال الزجاج. وقال الفراء: إنه معطوف على عروشها. والمراد بالمعطلة: المتروكة، وقيل: الخالية عن أهلها لهلاكهم. وقيل: الغائرة. وقيل معطلة من الدلاء والأرشية.



(1) فتح القدير.

عطا

(أَعْطَى - نَالَ - وَهَبَ)

- **العطاء:** ما يأخذه الآخر صلة وتكريماً من كريم ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ [الضحى: 5].
- **النَّوَالُ:** ما يتناوله الآخر بيده استحقاقاً ﴿لَنْ نَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبَبْنَاهُ وَمَا تُنْفِقُوا﴾ [آل عمران: 92].
- **الهبة:** عطاء من واهب لا يقدر عليه أحد غيره ﴿يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنِئِنَّهَا وَهَبٌ لِّمَن يَشَاءُ الذُّكُورَ﴾ [الشورى: 49].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والطاء والحرف المعتلُّ أصلٌ واحدٌ صحيحٌ يدلُّ على أخذٍ ومُناوَلَة، لا يخرج البابُ عنهما. فالعَطْوُ: التَّنَاوُلُ باليد.

قال الخليل⁽²⁾: ومنه اشتقَّ الإِعطَاءُ. والمعاطاة: المُنَاوَلَة. ويقال: عاَطَى الصبيُّ أهله، إذا عَمِلَ وناوَلَ ما أرادوا. والعطاء: اسمٌ لما يُعْطَى، وهي العطيَّة، والجمع عطايا، وجمع العطايا أعطيَّة.

ويقولون: إنَّ التعاطي: تناوُل ما ليس له بحقٌّ، يقال فلانٌ يتعاطى ظُلْمَ فلان.

وفي كتاب الله تعالى: ﴿فَنَعَاطَى فَعَقَرَ﴾ [القمر: 29]. ومن أمثال العرب: «عاطٍ بغير أنواط»، أي إنَّه يسمو إلى [الأمر] ولا آلة له عنده، كالذي يتعلَّق ولا متعلَّق له.

(2) العين.

(1) معجم مقاييس اللغة.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العَطْوُ: التَّنَاوُلُ، وَرَفْعُ الرَّأْسِ وَالْيَدَيْنِ. وَظَبْيٌ عَطْوٌ، مِثْلُهُ وَكَعْدُوٌّ: يَنْطَاوُلُ إِلَى الشَّجَرِ لِيَتَنَاوَلَ مِنْهُ. وَالْعَطَا، وَقَدْ يُمَدُّ: نَوْلُكَ السَّمْحَ، وَمَا يُعْطَى، كَالْعَطِيَّةِ جَمْعَهُ: أُعْطِيَةٌ جَج: أُعْطِيَاتٌ. وَرَجُلٌ وَأَمْرَأَةٌ مِعْطَاءٌ: كَثِيرُ الْعَطَاءِ جَمْعَهُ: مِعَاطٌ وَمِعَاطِيٌّ. وَاسْتَعَطَى وَتَعَطَّى: سَأَلَهُ. وَالْإِعْطَاءُ: الْمُنَاوَلَةُ، كَالْمُعَاطَةِ وَالْعِطَاءِ، وَالْإِنْقِيَادُ. وَالتَّعَاطِي: التَّنَاوُلُ، وَتَنَاوُلٌ مَا لَا يَحِقُّ، وَالتَّنَاوُعُ فِي الْأَخْذِ، وَالْقِيَامُ عَلَى أَطْرَافِ أَصَابِعِ الرَّجُلَيْنِ مَعَ رَفْعِ الْيَدَيْنِ إِلَى الشَّيْءِ، وَمِنْهُ: ﴿فَعَاظِنِي فَعَمَّرَ﴾، وَرُكُوبُ الْأَمْرِ، كَالْتَّعَطَّى، أَوْ التَّعَاطِي: فِي الرِّفْعَةِ، وَالتَّعَطَّى: فِي الْقَبِيحِ. وَعَاطَى الصَّبِيَّ أَهْلَهُ: عَمِلَ لَهُمْ، وَنَاوَلَهُمْ مَا أَرَادُوا. وَهُوَ يُعَاظِنِي وَيُعْطِينِي: يُنْصِفُنِي، وَيَخْدُمُنِي. وَقَوْسٌ عَطْوَى، كَسُكْرَى: سَهْلَةٌ، وَسَمَّوْا: عَطَاءً وَعَطِيَّةً. وَعَطِيَّتُهُ فَتَعَطَّى: عَجَلْتُهُ فَتَعَجَّلَ. وَتَعَاظِنَا فَعَطَوْتُهُ: غَلَبْتُهُ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾ [التوبة: 29].

قال الزمخشري⁽²⁾: إما أن يراد يد المعطي أو الآخذ فمعناه على إرادة يد المعطي حتى يعطوها عن يد: أي عن يد مؤاتية غير ممتنعة لأن من أبي وامتنع لم يعط يده، بخلاف المطيع المنقاد، ولذلك قالوا: أعطى بيده. إذا انقاد وأصبح. ألا ترى إلى قولهم: نزع يده عن الطاعة، كما يقال: خلع ربة الطاعة عن عنقه، أو حتى يعطوها عن يد إلى يد نقداً غير نسيئة، لا مبعوثاً على يد أحد. ولكن عن يد المعطي إلى يد الآخذ، وأما على إرادة يد الآخذ فمعناه حتى يعطوها عن يد قاهرة مستولية، أو عن إنعام عليهم. لأن قبول الجزية منهم وترك أرواحهم لهم نعمة عظيمة عليهم.

(2) الكشاف.

(1) القاموس المحيط.

● قال تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ﴾ [التوبة: 58].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا﴾ [التوبة: 58] بيان لفسادِ لمزهم وأنه لا منشأ له سوى حرصهم على حطام الدنيا أي إن أعطوا منها قدر ما يريدون ﴿رَضُوا﴾ [التوبة: 58] بما وقع من القسمة واستحسنوها ﴿وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا﴾ [التوبة: 58] ذلك المقدار.

● قال تعالى: ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [ص: 39].

قال ابن عاشور⁽²⁾: والإشارة إلى التسخير المستفاد من ﴿فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ﴾ [ص: 36] إلى قوله: ﴿وَالشَّيْطِينَ﴾ [ص: 37] أي هذا التسخير عطاؤنا. والإضافة لتعظيم شأن المضاف لانتسابه إلى المضاف إليه فكأنه قيل: هذا عطاء عظيم أعطيناكه. والعطاء مصدر بمعنى المعطى مثل الخلق بمعنى المخلوق. و«امنن» أمر مستعمل في الإذن والإباحة، وهو مشتق من المنّ المكنى به عن الإنعام، أي فأنعم على من شئت بالإطلاق، أو أمسك في الخدمة من شئت. فالمنّ: كناية عن الإطلاق بلازم اللام، كقوله تعالى: ﴿فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً﴾ [محمد: 4]. وجملتنا ﴿فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ﴾ معترضتان بين قوله: ﴿عَطَاؤُنَا﴾ وقوله: ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾، وهو تفریع مقدّم من تأخير. والتقديم لتعجيل المسرة بالنعمة، ونظيره قوله تعالى من بعد: ﴿هَذَا فَلْيُدْوُوهُ حَمِيمٌ وَعَسَاقُ﴾ [ص: 57] وقول عنتره:

ولقد نزلت فلا تظني غيرَه مني بمنزلة المُحِبِّ المَكْرَمِ
وقول بشارة:

كقائلة إن الحمار فنحّه عن القَتِّ أهلُ السَّمْسَمِ المتهذبِ

(1) إرشاد العقل السليم.

(2) التحرير والتنوير.

مجازاً وكناية في التحديد والتقدير، أي هذا عطاؤنا غير محدد ولا مقتر فيه،
أي عطاؤنا واسعاً وافياً لا تضيق فيه عليك .

ويجوز أن يكون ﴿بَغَيْرِ حِسَابٍ﴾ حالاً من ضمير «أمنن أو أمسك». ويكون
الحساب بمعنى المحاسبة المكتنى بها عن المؤاخذة. والمعنى: أمنن أو أمسك لا
مؤاخذة عليك فيمن مننت عليه بالإطلاق إن كان مفسداً، ولا فيمن أمسكته في
الخدمة إن كان صالحاً.



عظم

(عَظُمَ - جَلَّ - كَبُرَ)

- العَظِيمُ: من ليس فوقه أحد في كماله فيذكر بالحمد والسلطان ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الزمر: 13].
- الجَلِيلُ: الأعظم قدراً وقوة من الملوك الآخرين فيذكر بالخشية.
- الكَبِيرُ: من تجب له الطاعة من الجميع ﴿الْكَبِيرُ الْمُتَعَالَى﴾ [الرعد: 9].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والطاء والميم أصلٌ واحد صحيح يدلُّ على كِبَرٍ وقوَّة. فالعَظُمُ: مصدر الشَّيْء العظيم. تقول: عَظُمَ يَعْظُمُ عِظْماً، وعَظَّمْتَهُ أَنَا. فإذا عَظُمَ في عينيك قلت: أَعْظَمْتُهُ واستَعْظَمْتُهُ. ومُعْظَمُ الشَّيْء: أَكْثَرُهُ. وَعَظْمَةُ الدُّرَاع: مُسْتَعْلَظُهَا. وهي العظيمة: النازلة المُلَمَّة الشَّدِيدَة.

ومن الباب العَظْمُ، معروف، وهو سَمِّيَ بذلك لقوَّته وشِدَّتِه.

قال الجوهري⁽²⁾: عَظُمَ الشَّيْء عِظْماً: كَبُرَ، فهو عَظِيمٌ. والعُظَامُ بالضم مثله. وعُظُمَ الشَّيْء: أَكْثَرُه ومعظمه. وأَعْظَمَ الأَمْرَ وَعَظَّمَه، أَي فَخَّمَه. والتَّعْظِيمُ: التَّبْجِيلُ. واستَعْظَمَه عَدُوُّ عَظِيماً. واستَعْظَمَ وتَعَظَّم: تَكَبَّرَ. والاسم العُظْمُ. وتَعَاظَمَهُ أَمْرٌ كَذَا. وتقول: أَصَابْنَا مَطَرَ لَا يَتَعَاظَمُهُ شَيْءٌ، أَي لَا يَعْظُمُ عِنْدَهُ شَيْءٌ.

(1) معجم مقاييس اللغة.

(2) الصحاح في اللغة.

والعَظِيمَةُ والعِظَامَةُ: النازلة الشديدة. والإِعْظَامَةُ والعِظَامَةُ: كالوسادة تُعْظَمُ بها المرأة عجيزتها: وكذلك العُظْمَةُ والعِظَامَةُ. والعِظَمَةُ الكبرياء. وَعِظْمَةُ الذراع أيضاً: مُسْتَعْلَظُهَا. والعِظْمُ واحد العِظَام. وَعِظْمُ الرجل أيضاً: خشبة بلا أنساع ولا أداة.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العِظْمُ، بكسر العَيْنِ: خِلافُ الصِّغْرِ. عِظَمٌ، كصغَرٍ، عِظَمًا وَعِظَامَةً، فهو عَظِيمٌ وَعِظَامٌ، كغُرَابٍ وَزُنَّارٍ. وَعِظَمَهُ تَعْظِيمًا وَأَعْظَمَهُ: فَخَّمَهُ، وَكَبَّرَهُ. وَاسْتَعْظَمَهُ: رَأَهُ عَظِيمًا، كَأَعْظَمَهُ، وَأَخَذَ مُعْظَمَهُ، وَالرَّجُلُ: تَكَبَّرَ، كَتَعْظَمَ، وَالاسْمُ: العِظْمُ، بِالضَّمِّ. وَتَعَاظَمَهُ: عِظَمَ عَلَيْهِ. وَأَمْرٌ لَا يَتَعَاظَمُهُ شَيْءٌ: لَا يَعْظُمُ، بِالِإِضَافَةِ إِلَيْهِ. وَالْعِظْمَةُ، مُحَرَّكَةٌ وَكِرْمَانَةٌ، وَالْعِظْمُوتُ، كَجَبْرُوتٍ: الكِبْرُ، وَالتَّخَوُّةُ، وَالرَّهْوُ، وَأَمَّا عِظْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى، فَلَا تُوصَفُ بِهَذَا.

وَمَتَى وَوَصِفَ عَبْدٌ بِالْعِظَمَةِ، فَهُوَ ذَمٌّ. وَعِظْمُ الأَمْرِ، بِالضَّمِّ وَالْفَتْحِ: مُعْظَمُهُ. وَعِظْمَةُ اللِّسَانِ، مُحَرَّكَةٌ: مَا غَلِظَ مِنْهُ، وَعِظْمٌ مِنَ السَّاعِدِ: مَا يَلِي المِرْفَقَ الَّذِي فِيهِ العِضْلَةُ، وَالسَّاعِدُ نِصْفَانِ: مَا يَلِي المِرْفَقَ فِيهِ العِضْلَةُ عِظْمَةً، وَمَا يَلِي الكَفَّ أَسْلَةٌ.

المعنى المشترك لكلمة (ع ظ م)

- وقد وردت كلمة (عظم) في القرآن الكريم على عشرة أوجه:
- الوجه الأول: العظيم يعني: الجليل ﴿وَهُوَ أَلَعَلُّ الْعَظِيمِ﴾ [البقرة: 255].
- الوجه الثاني: العظيم يعني: الشديد ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: 7].
- الوجه الثالث: العظيم يعني: المتقبل ﴿وَفَدَيْنَهُ بِذَبِيحٍ عَظِيمٍ﴾ [الصافات: 107].
- الوجه الرابع: العظيم يعني: الهائل ﴿لِيَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [المطففين: الآية 5].
- الوجه الخامس: العظيم يعني: العام ﴿إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ﴾ [يوسف: 28].
- الوجه السادس: العظيم يعني: الثقيل ﴿هَذَا مُبْتَلَنٌ عَظِيمٌ﴾ [النور: 16].

(1) القاموس المحيط.

الوجه السابع: العظيم يعني: الرئيس ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِيقَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: 31].

الوجه الثامن: العظيم يعني: الحسن ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم: 4].
الوجه التاسع: العظيم يعني: كبير الحجم ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [التغابن: 15].

الوجه العاشر: العظيم يعني: الشريف ﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ﴾ [ص: 67].



في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: 14].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: ﴿فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا﴾ وذلك لأن اللحم يستر العظم فجعله كالكسوة لها.

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا﴾ [المؤمنون: 14] أي جعلها الله سبحانه متصلبة لتكون عموداً للبدن على أشكال مخصوصة ﴿فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا﴾ أي أنبت الله سبحانه على كل عظم لحماً على المقدار الذي يليق به ويناسبه.

● قال تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الزمر: 13].

قال القرطبي⁽³⁾: ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ يريد عذاب يوم القيامة. وقاله حين دعاه قومه إلى دين آباءه؛ قاله أكثر أهل التفسير.

(3) الجامع لأحكام القرآن.

(1) التفسير الكبير.

(2) فتح القدير.

قال الخازن⁽¹⁾: ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ وذلك أن كفار قريش قالوا للنبي ﷺ ما حملك على هذا الذي أتيتنا به ألا تنظر إلى ملة أبيك وجدك وقومك فتأخذ بها فأنزل الله تعالى هذه الآيات ومعنى الآية زجر الغير عن المعاصي لأنه مع جلالة قدره وشرف طهارته ونزاهته ومنصب نبوته إذا كان خائفاً حذراً من المعاصي فغيره أولى بذلك.

● قال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ﴾ [ص: 67].

قال الألوسي⁽²⁾: ﴿قُلْ﴾ تكرير الأمر للإيذان بأن المقول أمر جليل له شأن خطير لا بد من الاعتناء به أمراً وائتماراً ﴿هُوَ﴾ أي ما أنبأتكم به من كوني رسولاً منذراً وأن الله تعالى واحداً لا شريك له ﴿نَبَأٌ عَظِيمٌ﴾ خبر ذو فائدة عظيمة جداً لا ريب فيه أصلاً.

قال الشعراوي⁽³⁾: معنى (نبأ) هو الخبر الهام الذي وراءه حقائق لا يكذبها الواقع. وقال في سورة (النبأ): ﴿عَمَّ يَسَاءَلُونَ﴾ ﴿عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ﴾ [النبأ: 1-2] ووصف بأنه عظيم لأنه سترتب عليه أمران يتعلقان بالدنيا والآخرة. فإن كنت أخذت حظك في اتباع شهواتك في الدنيا، والدنيا لها نهاية، فستصلى في الآخرة ناراً لا نهاية لها.

● قال تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: 31].

قال القاسمي⁽⁴⁾: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ﴾ أي: من إحداهما، مكة والطائف، فالتعريف للعهد ﴿عَظِيمٍ﴾ أي: بالجاه والمال؛ فإن الرسالة منصب عظيم لا يليق إلا بعظيم عندهم، قال القاضي: ولم يعلموا أنها

(3) تفسير الشعراوي.

(4) محاسن التأويل.

(1) لباب التأويل.

(2) روح المعاني.

رتبة روحانية، تستدعي عظيم النفس، بالتحلّي بالفضائل، والكمالات القدسية، لا التزخرف بالزخارف الدنيوية.

● قال تعالى: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ ﴿٢﴾ [النبأ: 1-2].

قال القرطبي⁽¹⁾: قوله تعالى: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾؟ «عم» لفظ أستفهام؛ ولذلك سقطت منها ألف «ما»، ليطمئذ الخبر عن الاستفهام. وكذلك (فيم، ومم) إذا استفهمت. والمعنى عن أي شيء يسأل بعضهم بعضاً. وقال الزجاج: أصل «عَمَّ» عن ما فادغمت النون في الميم، لأنها تشاركها في الغنة. والضمير في «يتساءلون» لقريش. وروى أبو صالح عن ابن عباس قال: كانت قريش تجلس لما نزل القرآن فتتحدث فيما بينها فمنهم المصدّق ومنهم المكذب به فنزلت «عم يتساءلون»؟ وقيل: «عم» بمعنى: فيم يتشدّد المشركون ويختصمون.

قوله تعالى: ﴿عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ﴾ أي يتساءلون «عن النبي العظيم» فعن ليس تتعلق بـ «يتساءلون» الذي في التلاوة؛ لأنه كان يلزم دخول حرف الاستفهام فيكون «عن النبي العظيم» كقولك: كم مالك أثلاثون أم أربعون؟ فوجب لما ذكرناه من امتناع تعلقه بـ «يتساءلون» الذي في التلاوة، وإنما يتعلق بـ يتساءلون آخر مضمرة. وحسن ذلك لتقدم يتساءلون؛ قاله المهدوي. وذكر بعض أهل العلم أن الاستفهام في قوله: «عن» مكرر إلا أنه مضمرة، كأنه قال عم يتساءلون أعن النبي العظيم؟ فعلى هذا يكون متصلاً بالآية الأولى. والنبا العظيم أي الخبر الكبير.



(1) الجامع لأحكام القرآن.

عَفَّ

(عَفَّ - صَبَرَ - زَهَدَ - حَلَمَ)

■ العِفَّةُ: الإمساك عن القبيح وما لا يليق ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ﴾ [النساء: 6].

■ الصَّبْرُ: الإمساك في ضيق وحبس النفس لمصيبة ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: 155 - 156].

■ الزُّهْدُ: الإمساك عن الترف وحبس النفس عما تشتهي من زينة الحياة الدنيا ﴿وَشَرُّهُ يَشْمَنُ بِحَسِّ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ﴾ [يوسف: 20].

■ الحَلْمُ: حبس النفس عن شهوة الانتقام وقت الغضب ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ﴾ [هود: 75].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والفاء أصلان صحيحان: أحدهما الكفُّ عن القبيح، والآخر دالٌّ على قلة شيء. فالأول: العِفَّةُ: الكفُّ عمَّا لا ينبغي. ورجلٌ عَفَّ وعفيف. وقد عَفَّ يَعِفُّ [عِفَّةً] وعَفَافَةٌ وعَفَافٌ. والأصل الثاني: العِفَّةُ: بقیة اللبن في الضرع. وهي أيضاً العَفَافَةُ.

(1) معجم مقاييس اللغة.

ويقال: تَعَفَّ نَاقَتَكَ، أي احْلُبْهَا بعد الحَلْبَةِ الأولى ودَعُ فصلِيهَا يتعَفَّفُهَا، كأنَّهَا يَرْتَضِعُ تلكَ البَقِيَّةَ. وَعَقَّفْتُ فلَانًا: سَقَيْتُهُ العُفَافَةَ. فَأَمَّا قولُهُم: جَاءَ عَلَى عِقَانِ ذَاكِ، أي إِبَانِهِ، فَهُوَ مِنَ الإِبْدَالِ، وَالْأَصْلُ إِقَانٌ، وَقَدْ مَرَّ.

قال الجوهري⁽¹⁾: عَفَّ عَنِ الحَرَامِ يَعِفُّ عَفًّا وَعِفَّةً وَعِفَافًا وَعِفَافَةً، أي كَفَّ؛ فَهُوَ عَفٌّ وَعَفِيفٌ، وَالْمَرْأَةُ عَفَّةٌ وَعَفِيفَةٌ. وَأَعَفَّهُ اللهُ. وَاسْتَعَفَّ عَنِ المَسْأَلَةِ، أي عَفَّ. وَتَعَفَّفَ، أي تَكَلَّفَ العِفَّةَ. وَالْعِفَّةُ وَالْعُفَافَةُ بِالضَّمِّ فِيهِمَا: بَقِيَّةُ اللَّبَنِ فِي الضَّرْعِ. وَتَعَفَّفَ الرَّجُلُ، أي شَرِبَ العُفَافَةَ. وَيُقَالُ: تَعَفَّفَ يَا هَذَا نَاقَتَكَ، أي احْلُبْهَا بعد الحَلْبَةِ الأولى. وَقَوْلُهُم: جَاءَ فلَانٌ عَلَى عِقَانِ ذَاكِ، بِكسْرِ العَيْنِ: لُغَةٌ فِي إِقَانِ ذَاكِ، أي حِينِهِ وَأَوَانِهِ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَغْفِرْ﴾ [النساء: 6].

قال الواحدي⁽²⁾: ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَغْفِرْ﴾ استعف عن الشيء وعف إذا امتنع منه وتركه، وقال صاحب «الكشاف»: استعف أبلغ من عف كأنه طالب زيادة العفة.

قال أبو السعود⁽³⁾: ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَغْفِرْ﴾ الخ، أي من كان من الأولياء والأوصياء غنياً فليتنزه عن أكلها وليقنع بما آتاه الله تعالى من الغنى والرزق إشفافاً على اليتيم وإبقاءً على ماله.

● قال تعالى: ﴿وَلْيَسْتَغْفِرِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا﴾ [النور: 33].

(1) الصحاح في اللغة.

(3) إرشاد العقل السليم.

(2) الوجيز.

قال الألويسي⁽¹⁾: ﴿وَلَيْسَتَّعَفِفٌ﴾ إرشاد للتائقين العاجزين عن مبادي النكاح وأسبابه إلى ما هو أولى لهم وأحرى بهم، أي وليجتهد في العفة وصون النفس ﴿الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا﴾ أي أسباب نكاح أو لا يتمكنون مما ينكح به من المال على أن فعلاً اسم آلة كركاب لما يركب به.

قال الفخر الرازي⁽²⁾: قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَتَّعَفِفُ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النور: 33].

اعلم أنه سبحانه لما ذكر تزويج الحرائر والإماء، ذكر حال من يعجز عن ذلك، فقال: ﴿وَلَيْسَتَّعَفِفُ﴾ أي وليجتهد في العفة، كأن المستعفف طالب من نفسه العفاف وحاملها عليه. وأما قوله: ﴿لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا﴾ فالمعنى لا يتمكنون من الوصول إليه، ويجوز أن يراد بالنكاح ما ينكح به من المال، فبين سبحانه وتعالى أن من لا يتمكن من ذلك فليطلب التعفف، ولينتظر أن يغنيه الله من فضله، ثم يصل إلى بغيته من النكاح، والله أعلم.



(2) التفسير الكبير.

(1) روح المعاني.

عفر

(عَفْرِيْت - جِنّ - شَيْطَان - إِبْلِيس)

- **العَفْرِيْتُ**: الجِنِّي القوي الشديد الداهية ﴿قَالَ عَفْرِيْتُ مِّنَ الْجِنِّ أَنَا ءَانِيكَ بِهِ﴾ [النمل: 39]. وقيل عن علي كرم الله وجهه: «غشيهم نور بدر ليثاً عفريتاً» أي أسداً شديداً.
- **الجِنُّ**: العاقل المستتر ويفعل الخير ﴿صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْءَانَ﴾ [الأحقاف: 29].
- **الشَّيْطَانُ**: نوع من الجنّ المستتر ويفعل الشر ﴿نَفِضَ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ [الزخرف: 36].
- **إِبْلِيسُ**: من الشياطين ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ﴾ [البقرة: 34].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والفاء والراء أصلٌ صحيح، وله معانٍ. فالأول لون من الألوان، والثاني نبت، والثالث شدة وقوّة، والرابع زمان، والخامس شيءٌ من خلق الحيوان. فالأول: العُفرة في الألوان، وهو أن يضرب إلى عُبرة في حمرة؛ ولذلك سمّي التراب العَفْر. يقال: عَفَّرت الشيء في التراب تعفيراً. واعتَفَّر الشيء: سقط في العَفْر.

(1) معجم مقاييس اللغة.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العَفْرُ، محرّكةٌ: ظاهرُ التُّرابِ، ويُسَكَّنُ جمعه: أَعْفَارٌ، وأوّلُ سَقِيَّةِ سُقِيهَا الزَّرْعُ، والسُّهَامُ الذي يُقَالُ له: مُحَاظُ الشَّيْطَانِ. وَعَفْرُهُ في التُّرابِ، يَعْفَرُهُ وَعَفْرُهُ فَانْعَفَرَ وَتَعَفَّرَ: مَرَّعَهُ فِيهِ، أَوْ دَسَّهُ وَضَرَبَ بِهِ الْأَرْضَ، كَاعْتَفَرَهُ. وَالْأَعْفَرُ مِنَ الطُّبَاءِ: مَا يَعْلُو بِيَاضَهُ حُمْرَةً، أَوْ الَّذِي فِي سَرَاتِهِ حُمْرَةٌ وَأَقْرَابُهُ بِيضٌ، أَوْ الْأَبْيَضُ لَيْسَ بِالشَّدِيدِ الْبَيَاضِ، وَهِيَ عَفْرَاءٌ، كَفَرِحَ، وَالْأَسْمُ: الْعَفْرَةُ، بِالضَّمِّ، وَالثَّرِيدُ الْمُبَيِّضُ، وَقَدْ تَعَاْفَرَ. وَالْعَفْرَاءُ: الْبَيِّضَاءُ، وَأَرْضٌ بَيِّضَاءٌ لَمْ تُوْطَأْ، وَاسْمُ أَرْضٍ، وَقَلْعَةٌ بِفِلَسْطِينَ، وَاسْمُ امْرَأَةٍ. وَقَصْرُ عَفْرَاءَ: بِالشَّمَامِ قُرْبَ نَوَى.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾ [النمل: 39].

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿قَالَ عِفْرِيتٌ﴾ أي ماردٌ خبيثٌ ﴿مِّنَ الْجِنِّ﴾ بيانٌ له إذ يُقَالُ للرجلِ الخبيثِ المنكرِ المعفِرِ لأقرانه وكان اسمه ذكوانٌ أو صخرًا.

قال الفخر الرازي⁽³⁾: ﴿قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾ فالعفريت من الرجال الخبيث المنكر الذي يعفر أقرانه، ومن الشياطين الخبيث المارد.



(3) التفسير الكبير.

(1) القاموس المحيط.

(2) إرشاد العقل السليم.

عفا

(عَفَا - صَفَحَ - عَفَرَ - كَفَّرَ)

■ العَفْوُ: القصد لإزالة ذنب المذنب ﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ [الشورى: 40].

■ الصَّفْحُ: عدم التأنيب بعد العفو ﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾ [البقرة: 109].

■ العُفْرَانُ: عدم تنفيذ العقوبة على المذنب ﴿وَمَنْ يَعْفِرْ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: 135].

■ التَّكْفِيرُ: ستر الذنب وتغطيته بحسنة واحدة حتى يصير بمنزلة ما لم يفعل ﴿لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ [الزمر: 35].



النصوص اللغوية:

قال الجوهري⁽¹⁾: العَفَاءُ بالفتح والمدّ: التراب. وقال صفوان بن محرز: إذا دخلتُ بيتي فأكلتُ رغيفاً وشربتُ عليه ماءً فعلى الدنيا العفاء. وقال أبو عبيدة: العفاء: الدروسُ، والهلاكُ.

والعَفَاءُ بالكسر والمدّ: ما كثر من ريش النعام ووبر البعير. يقال: ناقة ذات عفاءٍ. والعَفْوُ الأرضُ العُفْلُ التي لم توطأ وليست بها آثار.

(1) الصحاح في اللغة.

وَالْعَفْوُ وَالْعَفْوُ وَالْعَفْوُ: الجحش . وكذلك العَفَا بالفتح والقصر، والأنثى عَفْوَةٌ .

وَعَفْوُ الْمَالِ مَا يَفْضَلُ عَنِ النِّفْقَةِ . يقال: أعطيته عفو المال، يعني بغير مسألة .

وَعَفْوَةُ الشَّيْءِ بِالْكَسْرِ: صفوته . يقال: ذهبَتْ عَفْوَةٌ هَذَا النَّبْتِ أَي لِينُهُ وَخَيْرُهُ . وَأَكَلْتُ عَفْوَةَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ، أَي خِيَارَهُ . ويقال: اعْفِنِي مِنَ الْخُرُوجِ مَعَكَ، أَي دَعْنِي مِنْهُ .

وَأَسْتَعْفَاهُ مِنَ الْخُرُوجِ مَعَهُ، أَي سَأَلَهُ الْإِعْفَاءَ مِنْهُ . وَعَافَاهُ اللَّهُ وَأَعْفَاهُ بِمَعْنَى، وَالاسْمُ الْعَافِيَةُ . وَالْعَافِيَةُ: كُلُّ طَالِبِ رِزْقٍ مِنْ إِنْسَانٍ أَوْ بَهِيمَةٍ أَوْ طَائِرٍ . وَعَافِيَةُ الْمَاءِ وَارِدَتُهُ . وَالْعِفَاوَةُ بِالْكَسْرِ: مَا يَرْفَعُ مِنَ الْمَرْقِ أَوَّلًا يُخَصُّ بِهِ مَنْ يُكْرَمُ .

تَقُولُ مِنْهُ: عَفَوْتُ لَهُ مِنَ الْمَرْقِ، إِذَا غَرَفْتَ لَهُ أَوَّلًا وَآثَرْتَهُ بِهِ . الْعِفَاوَةُ بِالْكَسْرِ: أَوَّلُ الْمَرْقِ وَأَجُودُهُ، وَالْعِفَاوَةُ بِالضَّمِّ: آخِرُهُ، يَرُدُّهَا مُسْتَعِيرُ الْقِدْرِ مَعَ الْقِدْرِ . يُقَالُ مِنْهُ: عَفَوْتُ الْقِدْرَ، إِذَا تَرَكْتَ ذَلِكَ فِي أَسْفَلِهَا .

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: الْعَفْوُ: عَفُوَ اللَّهُ، جَلَّ وَعَزَّ عَنْ خَلْقِهِ، وَالصَّفْحُ، وَتَرَكُ عُقُوبَةَ الْمُسْتَحِقِّ . عَفَا عَنْهُ ذَنْبُهُ، وَعَفَا لَهُ ذَنْبُهُ، وَعَفَا عَنْ ذَنْبِهِ، وَالْمَحْوُ، وَالْإِمْحَاءُ، وَأَحَلَّ الْمَالَ وَأَطْيَبَهُ، وَخِيَارُ الشَّيْءِ وَأَجُودُهُ، وَالْفَضْلُ، وَالْمَعْرُوفُ، وَعَفَا مِنَ الْمَاءِ: مَا فَضَلَ عَنِ الشَّارِبَةِ، وَعَفَا مِنَ الْبِلَادِ: مَا لَا أَثَرَ لِأَحَدٍ فِيهَا بِمِلْكٍ، وَوَلَدُ الْحِمَارِ، وَيُثَلَّثُ، كَالْعَفَا فِيهِمَا جَمْعُهُ: عَفْوَةٌ وَعِفَاءٌ .

وَالْعَفْوَةُ: الدِّيَةُ . وَرَجُلٌ عَفْوٌ عَنِ الذَّنْبِ: عَافٍ . وَأَعْفَاهُ مِنَ الْأَمْرِ: بَرَّاهُ .

المعنى المشترك لكلمة (ع ف ا)

وقد وردت كلمة (عفا) في القرآن الكريم على ثلاثة أوجه:

(1) القاموس المحيط .

الوجه الأول: العفو يعني: الفضل من الأموال ﴿وَسَأَلُونَكَ مَاذَا يُفْقُونَ قُلِ الْعَفْوَ﴾ [البقرة: 219].

الوجه الثاني: العفو يعني: الترك ﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ﴾ [البقرة: 237].

الوجه الثالث: العفو بعينه ﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ [آل عمران: 155].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [البقرة: 52].

قال الشعراوي⁽¹⁾: الله سبحانه وتعالى يُمْنُ على بني إسرائيل مرة أخرى مع أنهم ارتكبوا ذنباً من ذنوب القمّة؛ ومع ذلك عفا الله عنهم لأنه يريد أن يستبقي عنصر الخير للناس.. يريد أن يعلم خلقه أنه رب رحيم، يفتح أبواب التوبة للواحد بعد الآخر.. لتمحو خلايا الشر في النفس البشرية. إن الإنسان حين يذنب ذنباً ينفلت من قضية الإيمان، ولو لم تشرع التوبة والعفو من الله لزداد الناس في معاصيهم وغرقوا فيها، لأنه إذا لم تكن هناك توبة وكان الذنب الواحد يؤدي إلى النار، والعقاب سينال الإنسان فإنه يتمادى في المعصية. وهذا ما لا يريده الله سبحانه وتعالى لعباده، وفي الحديث الشريف: «لله أفرحُ بتوبة عبده من أحدكم سَقَطَ على بعيره وقد أضلّه في أرضٍ فلاة».

معنى الحديث.. رجل معه بعير يحمل ماله وطعامه وشرابه وكل ما يملكه. هذا البعير تاه في صحراء جرداء، بحث عنه صاحبه فلم يجده. لقد فقدته وفقد معه كل مقومات حياته.. ثم ينظر فيراه أمامه.. كيف تكون فرحته؟.. طبعاً بلا حدود. هكذا تكون فرحة الله تعالى بتوبة عبده المؤمن بل أشد من ذلك.

(1) تفسير الشعراوي.

● قال تعالى: ﴿وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ [البقرة: 237].

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ قيل: هو خطاب للرجال، والنساء تغليباً؛ وقرأه الجمهور بالتاء الفوقية، وقرأ أبو نهيك، والشعبي بالياء التحتية، فيكون الخطاب مع الرجال. وفي هذا دليل على ما رجحناه من أن الذي بيده عقدة النكاح هو الزوج؛ لأن عفو الولي عن شيء لا يملكه ليس هو أقرب إلى التقوى، بل أقرب إلى الظلم والجور.

قال الخازن⁽²⁾: ﴿وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ هذا خطاب للرجال والنساء جميعاً وإنما غلب جانب التذكير لأن الذكورة هي الاصل والتأنيث فرع عنها والمعنى وعفو بعضكم عن بعض أيها الرجال والنساء أقرب إلى حصول التقوى وقيل هو خطاب للزوج والمعنى وليعف الزوج فيترك حقه الذي ساق من المهر إليها قبل الطلاق فهو أقرب للتقوى.

● قال تعالى: ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ﴾ [آل عمران: 159].

قال الفخر الرازي⁽³⁾: والفاء في قوله تعالى: ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ﴾ يدل على التعقيب، فهذا يدل على أنه تعالى أوجب عليه أن يعفو عنهم في الحال، وهذا يدل على كمال الرحمة الإلهية حيث عفا هو عنهم، ثم أوجب على رسوله أن يعفو في الحال عنهم.

واعلم أن قوله: ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ﴾ إيجاب للعفو على الرسول ﷺ، ولما آل الأمر إلى الأمة لم يوجه عليهم، بل ندبهم إليه فقال تعالى: ﴿وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾ [آل عمران: 134] ليعلم أن حسنات الأبرار سيئات المقربين.

قال ابن الجوزي⁽⁴⁾: ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ﴾ أي: تجاوز عن هفواتهم، وسل الله المغفرة لذنوبهم.

(3) التفسير الكبير.

(4) زاد المسير.

(1) فتح القدير.

(2) لباب التأويل.

● قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا﴾ [النساء: 43].

قال القرطبي⁽¹⁾: قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا﴾ أي لم يزل كائناً يقبل العفو وهو السهل، ويغفر الذنب أي يستر عقوبته فلا يعاقب.

قال الطبري⁽²⁾: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا﴾. يعني بذلك جل ثناؤه: إن الله لم يزل عفوًّا عن ذنوب عباده وتركه العقوبة على كثير منها ما لم يشركوا به، كما عفا عنكم أيها المؤمنون عن قيامكم إلى الصلاة التي فرضها عليكم في مساجدكم وأنتم سكارى.

﴿غَفُورًا﴾ يقول: فلم يزل يستر عليهم ذنوبهم بتركه معاجلتهم العذاب على خطاياهم، كما ستر عليكم أيها المؤمنون بتركه معاجلتكم على صلاتكم في مساجدكم سكارى. يقول: فلا تعودوا لمثلها فينا لكم بعودكم لما قد نهيتكم عنه من ذلك منكرة.

● قال تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ [الأعراف: 199].

قال الزمخشري⁽³⁾: ﴿الْعَفْوَ﴾ ضد الجهد: أي خذ ما عفا لك من أفعال الناس وأخلاقهم وما أتى منهم، وتسهل من غير كلفة، ولا تداقهم، ولا تطلب منهم الجهد وما يشق عليهم حتى لا ينفروا، كقوله ﷺ: «يسروا ولا تعسروا» وقيل: خذ الفضل وما تسهل من صدقاتهم، وذلك قبل نزول آية الزكاة، فلما نزلت أمر أن يأخذهم بها طوعاً أو كرهاً.

قال العزّ بن عبد السلام⁽⁴⁾: ﴿الْعَفْوَ﴾ من أخلاق الناس وأعمالهم، أو من أموال المسلمين، ثم نسخ بالزكاة، أو العفو عن المشركين ثم نسخ بالجهاد.

● قال تعالى: ﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ﴾ [الشورى: 40].

(1) الجامع لأحكام القرآن.
 (2) جامع البيان.
 (3) الكشاف.
 (4) التفسير العظيم.

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿فَمَنْ عَفَا﴾ عن المسيء إليه ﴿وَأَصْلَحَ﴾ بينه وبين مَنْ يعاديه بالعفو والإغضاء كما في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَدِيٌّ حَمِيمٌ﴾ [فصلت: 34] ﴿فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ [الشورى: 40] عِدَّةٌ مُبْهِمَةٌ مُنْبِئَةٌ عَنْ عَظْمِ شَأْنِ الموعودِ وخُروجِهِ عن الحَدِّ المَعهودِ.

قال ابن عجيبة⁽²⁾: ﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ﴾ بينه وبين خصمه بالتجاوز والإغضاء ﴿فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾، وهي عِدَّةٌ مُبْهِمَةٌ لا يقادر قدرها.



(2) البحر المديد.

(1) إرشاد العقل السليم.

عقب

(عقب - خلف - آخر - دبر - قفا - وراء)

- العقب: ضد القدام ﴿أُنْقَلَبْتُمْ عَلَيَّ أَعْقَابِكُمْ﴾ [آل عمران: 144].
- الخلف: ضد الأمام المباشر ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ [البقرة: 255].
- الآخرة: بالكسر - ضد الأول ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ [النحل: 30].

- الدبر: ضد قبل ﴿فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ النُّجُومِ﴾ [الطور: 49].
- القفا: ضد الوجه ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الإسراء: 36].
- الورا: ضد الأمام البعيد ﴿وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ [هود: 71].



عقب

(عاقب - جازى - نكل)

- العِقَابُ: استحقاق المذنب من العذاب كيفاً ﴿فَحَقَّ عِقَابِي﴾ [ص: 14].
- الجَزَاءُ: استحقاق المذنب من العذاب كما ﴿ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ﴾ [فصلت: 28].
- النَّكَالُ: عقاب يردع المجرمين عن ارتكاب الجريمة ﴿جَزَاءُ يَمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ﴾ [المائدة: 38].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والقاف والباء أصلان صحيحان: أحدهما يدلُّ على تأخير شيء وإتيانه بعد غيره. والأصل الآخر يدلُّ على ارتفاعٍ وشدةٍ وصعوبة. فالأول قال الخليل: كلُّ شيءٍ يَعْقُبُ شيئاً فهو عَقِيْبُهُ، كقولك خَلَفَ يَخْلِفُ، بمنزلة الليل والنهار إذا مضى أحدهما عَقَبَ الآخر. وهما عَقِيْبَانِ، كلُّ واحدٍ منهما عَقِيْبُ صاحبه. ويعقَّبَانِ، إذا جاء الليلُ ذهب النَّهَارُ، فيقال عَقَبَ اللَّيْلُ النَّهَارُ وعَقَبَ النَّهَارُ اللَّيْلَ. وذكر ناسٌ من أهل التفسير في قوله تعالى: ﴿لَهُمْ مَعْقِبَتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ﴾ [الرعد: 11] قال: يعني ملائكة الليل والنَّهَارِ، لأنهم يتعاقبون. ويقال: إنَّ العَقِيْبَ الذي يعاقب آخَرَ في المركَّبِ، وقد أَعَقَبْتُهُ، إذا نزلتَ ليركب.

(1) معجم مقاييس اللغة.

ويقولون: عَقَبَ عَلِيٌّ فِي تِلْكَ السَّلْعَةِ عَقَبَ، أَي أَدْرَكْنِي فِيهَا دَرَكًا. وَالتَّعْقِبَةُ الدَّرَكُ. وَمِنَ الْبَابِ: عَاقَبَتِ الرَّجُلَ مُعَاقِبَةً وَعُقُوبَةً وَعِقَابًا. وَاحْذَرِ الْعُقُوبَةَ وَالْعَقَبَ. وَأَنْشَدَ لَيْنٌ لِأَهْلِ الْحَقِّ ذَوَّ عَقَبٍ ذَكَرَ وَيَقُولُونَ: إِنَّهَا لَغَةُ بَنِي أَسَدٍ. وَإِنَّمَا سَمَّيْتَ عُقُوبَةً لِأَنَّهَا تَكُونُ آخِرًا وَثَانِي الذَّنْبِ. وَرَوَى عَنِ [ابن] الْأَعْرَابِيِّ: الْمَعَاقِبُ الَّذِي أَدْرَكَ ثَارَهُ. وَإِنَّمَا سُمِّيَ بِذَلِكَ لِلْمَعْنَى الَّذِي ذَكَرْنَاهُ.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: الْعَقْبُ: الْجَرْيُ بَعْدَ الْجَرْيِ، وَالْوَلْدُ، وَالْوَلْدُ كَالْعَقَبِ، كَكْتِفٍ، وَبِالضَّمِّ وَبِضَمَّتَيْنِ: الْعَاقِبَةُ. وَكَكْتِفٍ: مُؤَخَّرُ الْقَدَمِ، وَبِالتَّحْرِيكِ: الْعَصَبُ تُعْمَلُ مِنْهُ الْأَوْتَارُ. وَعَقَبَ الْقَوْسَ: لَوَّى شَيْئًا مِنْهَا عَلَيْهَا. وَالْعَاقِبَةُ: الْوَلْدُ، وَآخِرُ كُلِّ شَيْءٍ. وَالْعَاقِبُ: الَّذِي يَخْلُفُ السَّيِّدَ، وَالَّذِي يَخْلُفُ مَنْ كَانَ قَبْلَهُ فِي الْخَيْرِ، كَالْعُقُوبِ. وَعَقَبَهُ: ضَرَبَ عَقِبَهُ، وَخَلَفَهُ، كَأَعَقَبَهُ، وَبَغَاهُ بِشَرٍّ. وَالْعُقْبَةُ، بِالضَّمِّ: التَّوْبَةُ، وَالبَدَلُ، وَاللَّيْلُ وَالنَّهَارُ، لِأَنَّهُمَا يَتَعَاقَبَانِ، وَعَقَبَ مِنَ الطَّائِرِ: مَسَافَةً مَا بَيْنَ ارْتِفَاعِهِ وَأَنْحِطَاتِهِ، وَشَيْءٌ مِنَ الْمَرَقِ يَرُدُّهُ مُسْتَعِيرُ الْقِدْرِ إِذَا رَدَّهَا، وَعَقَبَ مِنَ الْجَمَالِ: أَثَرُهُ وَهَيْئَتُهُ. وَيُكْسَرُ، وَبِالتَّحْرِيكِ: مَرَقٌ صَعْبٌ مِنَ الْجِبَالِ، جَمَعَهُ: عِقَابٌ.

المعنى المشترك لكلمة (ع ق ب)

وقد وردت كلمة (عقب) في القرآن الكريم على ستة أوجه:

الوجه الأول: العقوبة يعني: الغنيمة ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ أَرْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبْتُمْ فَاتَوْا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَرْوَاجُهُمْ﴾ [الممتحنة: 11].

الوجه الثاني: عاقب أي: قاتل ﴿ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصُرْنَاهُ اللَّهُ﴾ [الحج: 60].

(1) القاموس المحيط.

الوجه الثالث: العقوبة: المثلة ﴿وَأِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾ [النحل: 126].

الوجه الرابع: العقاب يعني: العذاب بعينه ﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾ [غافر: 3].

الوجه الخامس: العاقبة آخر شيء ﴿فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنْتَهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [الحشر: 17].

الوجه السادس: العقبى يعني: المأوى ﴿تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ أَنْقَضُوا﴾ [الرعد: 35].



في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الزخرف: 28].

قال الألوسي⁽¹⁾: ﴿وَجَعَلَهَا﴾ الضمير المرفوع المستتر لإبراهيم عليه السلام أو لله عز وجل والضمير المنصوب لكلمة التوحيد أعني لا إله إلا الله كما روي عن قتادة ومجاهد والسدي ويشعر بها قوله: ﴿إِنِّي بَرَاءٌ مِمَّا نَعْبُدُونَ﴾ [الزخرف: 26] الخ، وجوز أن يعود على هذا القول نفسه وهو أيضاً كلمة لغة ﴿كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ﴾ في ذريته عليه السلام فلا يزال فيهم من يوحد الله تعالى ويدعو إلى توحيد عه عز وجل. وقرأ حميد بن قيس ﴿كَلِمَةً﴾ بكسر الكاف وسكون اللام وهي لغة فيها، وقرئ ﴿فِي عَقْبِهِ﴾ بسكون القاف تخفيفاً و﴿فِي عَقْبِهِ﴾ أي من عقبه أي خلفه ومنه تسمية النبي ﷺ بالعاقب لأنه آخر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

قال الشعراوي⁽²⁾: قوله تعالى ﴿وَجَعَلَهَا﴾ أي سيدنا إبراهيم جعل كلمة البراءة

(2) تفسير الشعراوي.

(1) روح المعاني.

من الشرك، أو كلمة التوحيد التي وردت في قوله تعالى: ﴿وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ يَبْنَئَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: 132]. جعل هذه الكلمة ﴿بَاقِيَةً﴾ سائرة ﴿فِي عَقْبِهِ﴾ في ذريته من بعده، وما زالت هذه الكلمة باقية ودائرة على ألسنة الناس حتى يوم القيامة، لأنها كلمة طيبة، والكلمة الطيبة ضَمَنَ الحق سبحانه لها البقاء في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿٧٤﴾ تُوِّقَ أَكْلُهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾ [إبراهيم: 24-25]. وسماها كلمة مع أنها كلام، لأن الكلمة في اللغة تُطلق على الكلام، كما نقول: ألقى فلان كلمة في الخفل.

● قال تعالى: ﴿وَنُرِّدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا﴾ [الأنعام: 71].

قال ابن عاشور⁽¹⁾: ﴿وَنُرِّدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا﴾ عطف على ﴿أَنْدَعُوا﴾ [الأنعام: 71] فهو داخل في حيز الإنكار. والرد: الإرجاع إلى المكان الذي يؤتى منه، كقوله تعالى: ﴿رُدُّوْهَا عَلَىٰ﴾ [ص: 33].

قال الطنطاوي⁽²⁾: والمعنى: قل يا محمد أو أيها العاقل لهؤلاء المشركين الذين يحاولون رد المسلمين عن الإسلام، قل لهم: أنعبد من دون الله ما لا يقدر على نفعنا إن دعونا ولا على ضررنا إن تركناه ﴿وَنُرِّدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا﴾ أي نرجع إلى الشرك الذي كنا فيه، بعد أن هدانا الله إلى الإسلام وأنقذنا من الكفر والضلال. يقال لمن رد عن حاجته ولم يظفر بها: قد رد على عقبيه.

● قال تعالى: ﴿أَنْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ﴾ [آل عمران: 144].

قال الفخر الرازي⁽³⁾: ﴿أَنْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾ أي صرتم كفاراً بعد إيمانكم،

(1) التحرير والتنوير.

(2) الوسيط في تفسير القرآن.

(3) التفسير الكبير.

يقال لكل من عاد إلى ما كان عليه رجع وراءه وانقلب على عقبه ونكص على عقبه، وذلك أن المنافقين قالوا لضعفة المسلمين: ان كان محمد قتل فالحقوا بدينكم، فقال بعض الأنصار: ان كان محمد قتل فإن رب محمد لم يقتل، فقاتلوا على ما قاتل عليه محمد. وحاصل الكلام أنه تعالى بين أن قتله لا يوجب ضعفاً في دينه بدليلين: الأول: بالقياس على موت سائر الأنبياء وقتلهم، والثاني: أن الحاجة إلى الرسول لتبليغ الدين وبعد ذلك فلا حاجة إليه، فلم يلزم من قتله فساد الدين، والله أعلم.

ثم قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنُيْضِرَّ اللَّهَ شَيْئًا﴾ [آل عمران: 144] والغرض منه تأكيد الوعيد، لأن كل عاقل يعلم أن الله تعالى لا يضره كفر الكافرين، بل المراد أنه لا يضر إلا نفسه، وهذا كما إذا قال الرجل لولده عند العتاب: إن هذا الذي تأتي به من الأفعال لا يضر السماء والأرض، ويريد به أنه يعود ضرره عليه فكذا ههنا، ثم أتبع الوعيد بالوعد.

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿أَفَايُنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾ [آل عمران: 144] أي: كيف ترتدون، وتتركون دينه إذا مات، أو قتل مع علمكم أن الرسل تخلو، ويتمسك أتباعهم بدينهم، وإن فقدوا بموت، أو قتل، وقيل: الإنكار لجعلهم خلواً الرسل قبله سبباً لانقلابهم بموته، أو قتله، وإنما ذكر القتل مع علمه سبحانه أنه لا يقتل؛ لكونه مجوراً عند المخاطبين. قوله: ﴿وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ﴾ أي: بإدباره عن القتال، أو بارتداده عن الإسلام ﴿فَلَنُيْضِرَّ اللَّهَ شَيْئًا﴾ من الضرر، وإنما يضر نفسه.

● قال تعالى: ﴿نَكَصَ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ﴾ [الأنفال: 48].

قال الخازن⁽²⁾: ﴿نَكَصَ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ﴾ [الأنفال: 48] يعني رجع القهقري وولى مدبراً هارباً على قفاه، وقال الكلبي: لما التقى الجمعان

(2) لباب التأويل.

(1) فتح القدير.

كان إبليس في صف المشركين على صورة سراقه بن مالك بن جعشم وهو أخذ بيد الحرث بن هشام فنكص عدو الله إبليس على عقبه فقال له الحرث: أفراراً من غير قتال؟ وجعل يمسكه فدفع في صدره وانطلق فانهزم الناس فلما قدموا مكة قالوا: هزم الناس سراقه. فبلغ ذلك سراقه فقال: بلغني أنكم تقولون أنني هزمت الناس فوالله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتني هزيمتكم. فقالوا: أما أتيتنا في يوم كذا وكذا فحلف لهم، فلما أسلموا علموا أن ذلك كان شيطاناً.

● قال تعالى: ﴿خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾ [الكهف: 44].

قال الطبري⁽¹⁾: ﴿هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا﴾ يقول عزّ ذكره: خير للمنيبين في العاجل والآجل ثواباً ﴿وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾ يقول: وخيرهم عاقبة في الآجل إذا صار إليه المطيع له، العامل بما أمره الله، والمنتهي عما نهاه الله عنه. والعقب هو العاقبة، يقال: عاقبة أمر كذا وعُقباه وعُقبه، وذلك آخره وما يصير إليه منتهاه.

قال الزمخشري⁽²⁾: ﴿خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾ [الكهف: 44] أي لأوليائه وقيل: ﴿هُنَالِكَ﴾ [الكهف: 44] إشارة إلى الآخرة أي في تلك الدار الولاية لله، كقوله ﴿لَمَنْ أَمَلَكُ الْيَوْمِ﴾ [غافر: 16] وقرىء: «الحق» بالرفع والجرّ صفة للولاية والله. وقرأ عمرو بن عبيد بالنصب على التأكيد، كقولك: هذا عبد الله الحق لا الباطل، وهي قراءة حسنة فصيحة، وكان عمرو بن عبيد من أفصح الناس وأنصحهم. وقرىء «عقباً» بضم القاف وسكونها، وعقبى على فعلى، وكلها بمعنى العاقبة.

● قال تعالى: ﴿لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ﴾ [الرعد: 22].

قال ابن عجيبة⁽³⁾: ﴿فَعَمَّ عُقْبَى الدَّارِ﴾ التي سكنوها ورحلوا عنها دارهم هذه. الإشارة: أفمن تصفّت مرآة قلبه من الأكدار والأغيار، حتى أبصرت أمطار العلوم

(3) البحر المديد.

(1) جامع البيان.

(2) الكشف.

والأسرار النازلة من سماء الملكوت على النبي المختار، فتضلع منها حتى امتلأ منها قلبه وسره، ونبع بأنهار العلوم لسانه وفكره، كمن هو أعمى القلب والبصيرة، فلم يرفع بذلك رأساً؟ إنما ينتفع بتلك العلوم أولو القلوب الصافية التي ذهب خبثها، فصفت علومها وأعمالها وأحوالها من زبد المساوي والعيوب، الذين دخلوا تحت تربية المشايخ، فأوفوا بعهودهم، وواصلوهم، وخافوا ربهم أن يبعدهم من حضرته، أو يناقشهم الحساب؛ فحاسبوا أنفسهم على الأنفاس والأوقات، وصبروا على دوام المجاهدات، حتى أفضوا إلى فضاء المشاهدات، وأقاموا صلاة القلوب - وهي العكوف في حضرة الغيوب - وأنفقوا مما رزقهم من سعة العلوم ومخازن الفهوم، ويقابلون الإساءة بالإحسان؛ لأنهم أهل مقام الاحسان. أولئك لهم عقبى الدار؛ وهي العكوف في حضرة الكريم الغفار، تدخل على أبواب قلوبهم المواهب والأسرار، تقول بلسان الحال: سلام عليكم بما صبرتم في مجاهدتكم، فنعمة عقبى الدار.

● قال تعالى: ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [القصص: 83].

قال الشعراوي⁽¹⁾: ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ أي: العاقبة الخيرة، والعاقبة الحسنة في النعيم المقيم الدائم للمتقين.
قال القاسمي⁽²⁾: ﴿وَالْعَاقِبَةُ﴾ أي: النهاية الحميدة ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ أي: الذين يتقون ما لا يرضاه تعالى من الأقوال والأفعال.

● قال تعالى: ﴿فَحَقَّ عِقَابٌ﴾ [ص: 14].

قال الشوكاني⁽³⁾: ﴿فَحَقَّ عِقَابٌ﴾ أي: فحق عليهم عقابي بتكذيبهم، ومعنى حق: ثبت، ووجب، وإن تأخر، فكأنه واقع بهم، وكل ما هو آت قريب. قرأ يعقوب بإثبات الياء في ﴿عِقَابٌ﴾، وحذفها الباقون مطابقة لرؤوس الآي.

(3) فتح القدير.

(1) تفسير الشعراوي.

(2) محاسن التأويل.

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابٍ﴾ أي فنزل بهم العذاب لذلك التكذيب. وأثبت يعقوب الياء في «عَذَابِي» و«عِقَابِي» في الحاليين وحذفها الباقيون في الحاليين. ونظير هذه الآية قوله عز وجل: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنَ يَفْؤَمِرِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴿٢٠﴾ مِثْلَ دَابِّ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ﴾ [غافر: 30-31] فسمى هذه الأمم أحزاباً.

● قال تعالى: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾ [النحل: 126].

قال الألويسي⁽²⁾: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ﴾ أي إن أردتم المعاقبة ﴿فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾ أي مثل ما فعل بكم وقد عبر عنه بالعقاب على طريقة إطلاق اسم المسبب على السبب نحو كما تدين تدان على نهج المشاكلة.

قال ابن عاشور⁽³⁾: والمعاقبة: الجزاء على فعل السوء بما يسوء فاعل السوء.

فقوله: ﴿بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ﴾ مشاكلة لـ ﴿عَاقَبْتُمْ﴾. استعمل ﴿عُوقِبْتُمْ﴾ في معنى عوملتم به، لوقوعه بعد فعل ﴿عَاقَبْتُمْ﴾، فهو استعارة وجه شبهها هو المشاكلة. ويجوز أن يكون ﴿عُوقِبْتُمْ﴾ حقيقة لأن ما يلقونه من الأذى من المشركين قصدوا به عقابهم على مفارقة دين قومهم وعلى شتم أصنامهم وتسفيه آبائهم.

والأمر في قوله: ﴿فَعَاقِبُوا﴾ للوجوب باعتبار متعلقه، وهو قوله: ﴿بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾ فإن عدم التجاوز في العقوبة واجب.

● قال تعالى: ﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ﴾ [الرعد: 11].

قال الشعراوي⁽⁴⁾: ﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ﴾. فكأنَّ المُعَقِّبَاتُ لصالح الإنسان.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

(3) التحرير والتنوير.

(2) روح المعاني.

(4) تفسير الشعراوي.

و«مُعَقَّبَات» جمع مؤنث، والمفرد «مُعَقَّبَةٌ»، أي: أن للحق سبحانه وتعالى ملائكة يتناوبون على حراسة الإنسان وحفظه ليلاً ونهاراً من الأشياء التي لا يمكن الاحتراز منها.

● قال تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الحشر: 4].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ وهو إما نفس الجزاء قد حُذِفَ منه العائدُ إلى عندٍ من يلتزمه أي شديد العقاب له أو تعليلٌ للجزاء المحذوف أي يعاقبه الله فإنَّ الله شديد العقاب وأياً ما كان فالشرطيةُ تكملةٌ لما قبلها وتقريرٌ لمضمونه وتحقيقٌ للسببية بالطريق البرهاني كأنه قيل ذلك الذي حاق بهم من العقاب العاجل والآجل بسبب مشاققتهم لله تعالى ورسوله، وكلُّ من يشاقَّ الله كائناً من كان فله بسبب ذلك عقابٌ شديدٌ فإذا نزل لهم عقابٌ شديدٌ.

قال ابن عجيبة⁽²⁾: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾، والجملة: إما نفس الجزاء على حذف العائد، أي: شديد العقاب له، أو: تعليل للجزاء المحذوف، أي: يُعاقبه لأنَّ الله شديد العقاب.

● قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ﴾ [الرعد: 41].

قال الشوكاني⁽³⁾: ﴿وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ﴾ أي: يحكم ما يشاء في خلقه، ويرفع هذا ويضع هذا، ويحيي وهذا ويميت هذا، ويغني هذا، ويفقر هذا، وقد حكم بعزة الإسلام وعلوه على الأديان. وجملة ﴿لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ﴾ في محل نصب على الحال. وقيل: معترضة. والمعقب: الذي يكرّ على الشيء فيبطله، وحقيقته الذي يقفيه بالردّ والإبطال. قال الفراء: معناه لا رادّ لحكمه، قال: والمعقب الذي يتبع الشيء فيستدركه، ولا يستدرك أحد عليه، والمراد من الآية أنه لا يتعقب أحد حكم الله سبحانه بنقص ولا تغيير.

(1) إرشاد العقل السليم.

(3) فتح القدير.

(2) البحر المديد.

قال ابن عطية⁽¹⁾: ﴿لَا مُعَقَّبَ﴾ أي لا راد ولا مناقض يتعقب أحكامه، أي ينظر في أعقابها أمصية هي أم لا؟ وسرعة حساب الله واجبة لأنها بالإحاطة ليست بعدد.

● قال تعالى: ﴿وَلَمْ يُعَقَّبْ﴾ [النمل: 10].

قال الفخر الرازي⁽²⁾: ﴿وَلَمْ يُعَقَّبْ﴾ معناه لم يرجع، يقال عقب المقاتل إذا (مر) بعد الفرار، وإنما خاف لظنه أن ذلك لأمر أريد به، ويدل عليه.
قال القرطبي⁽³⁾: ﴿وَلَمْ يُعَقَّبْ﴾ أي لم يرجع؛ قاله مجاهد. وقال قتادة: لم يلتفت.

● قال تعالى: ﴿فَأَعَقَبَهُمُ نِفَاقًا﴾ [التوبة: 77].

قال الألوسي⁽⁴⁾: ﴿فَأَعَقَبَهُمُ﴾ أي جعل الله تعالى عاقبة فعلهم ذلك ﴿نِفَاقًا﴾ أي سوء عقيدة وكفراً مضمراً.
قال الشعراوي⁽⁵⁾: ﴿فَأَعَقَبَهُمُ﴾ أي: جعل العاقبة لهذا التصرف؛ أن جعل في قلوبهم النفاق.



(4) روح المعاني.
(5) تفسير الشعراوي.

(1) المحرر الوجيز.
(2) التفسير الكبير.
(3) الجامع لأحكام القرآن.

عقد

(عَقْد - عَهْد - شَدَّ)

- العَقْدُ: الجمع بين أطراف الشيء ﴿بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَنَ﴾ [المائدة: 89].
- العَهْدُ: حفظ الشيء ومراعاته ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: 124].
- الشَّدُّ: العقد القوي ﴿وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ [الإنسان: 28].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والقاف والذال أصلٌ واحدٌ يدلُّ على شَدَّ وشِدَّةٍ وُثوقٍ، وإليه ترجعُ فروعُ البابِ كلها. من ذلك عَقَدَ البِنَاءَ، والجمع أعقاد وعُقود. قال الخليل: ولم أسمع له فِعْلاً. ولو قيل عَقَّدَ تَعْقِيداً، أي بنى عَقْداً لجاز. وعَقَدَتِ الحبلَ أَعْقَدَهُ عَقْداً، وقد انعقد، وتلك هي العُقْدَةُ. ومما يرجع إلى هذا المعنى لكنَّه يُزَادُ فيه للفصل بين المعاني: أَعْقَدَتِ العَسَلُ وانعقد، وعسلٌ عقيد ومُنْعِدٌ.

وعاقَدته مثل عاهدته، وهو العَقْدُ والجمع عُقود. قال الله تعالى: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدة: 1]، والعَقْدُ: عَقْدُ اليمين، [ومنه] قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ يُوْأخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَنَ﴾ [المائدة: 89]. النكاح وكلُّ شيءٍ: وُجُوبُهُ وإبرامُهُ. والعُقْدَةُ في البيع: إيجابه. والعُقْدَةُ الضَّيْعَةُ، والجمع عُقْدٌ. يقال: اعتقد فلانٌ عُقْدَةً، أي اتَّخَذَهَا. واعتقد مالاً وأخاً، أي اقتناه. وعَقَدَ قلبه على كذا فلا يَنْزِعُ عنه. واعتقد

(1) معجم مقاييس اللغة، العين للخليل بن أحمد الفراهيدي.

الشيء: صُلْب. واعتَقَد الإخاء: ثَبَت. والعَقِيد: طعام يُعَقَد بعسل. والمَعَاقِد: مواضع العَقْد من النِّظام. قال: وعَقْدُ القِلَادَةِ ما يكون طَوَارَ العُنُقِ، أي مقدارَه. قال الدريدي: «المَعَقَاد خيَط تنظَّم فيه حَرَزَات». قال الخليل: عَقَد الرَّمْل: ما تراكم واجتمع، والجمع أعقاد. وقلَّمَا يقال عَقِد وعَقِدَات، وهو جائز.

ومن أمثالهم: «أحمق من تُرِب العَقْد» يعنون عَقَد الرَّمْل؛ وحُمُقه أَنه لا يثبت فيه التُّراب، إنما ينهار. و«هو أعطش من عَقَد الرَّمْل»، و«أشربُ من عَقَد الرَّمْل» أي أَنه يتشرب كلَّ ما أصابه من مطر ودَثَّة. قال الخليل: ناقةٌ عاقِدٌ، إذا عَقَدَتْ. قال ابنُ الأعرابي: العُقْدَةُ من الشَّجَر: ما يكفي المالَ سنَّته. قال غيره: العُقْدَةُ من الشَّجَر: ما اجتمع وثبت أصلُه. ويقال للمكان الذي يكثر شجرُه عُقْدَةٌ أيضاً. وكلُّ الذي قيل في عُقْدَةِ الشَّجَر والنَّبْت فهو عائد إلى هذا.

ولا معنى لتكثير الباب بالتكرير. ويقولون: «هو آلفٌ من غراب العُقْدَةِ يطير غرابها» والمعنى أَنه يجد ما يريد فيها. ويقال: اعتقدت الأرضُ حياً سنَّتِها، وذلك إذا مُطِرَتْ حتى يحفر الحافر الثرى فتذهب يده فيه حتى يمسَّ الأرض بأذنه وهو يحفر والثرى جَعْد. قال ابنُ الأعرابي: عُقْد الدُّورِ والأرَضِينَ مأخوذةٌ من عُقْد الكَلأ؛ لأنَّ فيها بلاغاً وكِفاية. وعَقْد الكَرْمِ، إذا رأيتَ عودَه قد يبس ماؤه وانتهى. وعَقْد الإِفْط. ويقال: إنَّ عَكَد اللسان، ويقال له: عَقَد أيضاً، هو الغِلْظ في وسطه. وعَقْد الرِّجْلِ، إذا كانت في لسانه عُقْدَةٌ، فهو أعقَد. ويقال: ظبيَّةٌ عاقِدٌ، إذا كانت تلوي عنقها، والأعقد من الثيوس والظباء: الذي في قرنه عُقْدَةٌ أو عُقْد، ومن الباب ما حكاه ابن السكيت: لثيمٌ أعقد، إذا لم يكن سهل الخلق.

يقال إنَّ الأعقد الكلب، شبَّه به. ومن الباب: ناقةٌ معقودة القرى، أي موثَّقة الظهر. وجملٌ عَقْدٌ، أي مُمَرُّ الخَلْقِ.

ويقال: تعقَّد السَّحابُ، إذا صار كأنَّه عَقْدٌ مضروبٌ مبنِيٌّ. ويقال للرجل: «قد تحلَّلت عُقْدَه»، إذا سكنَ غضبُه. ويقال: «قد عقد ناصيته»، إذا غضب فتهاياً

للشَّر. قال: ويقال: تعاقدت الكلاب، إذا تعاظلت. قال الدريدي: «عَقَدَ فلان كلامه، إذا عمَّاه وأغوصه». ويقال: إنَّ المعقِّد السَّاحر.

وقد جاء في كتاب الله تعالى: ﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾ [الفلق: 4]: من السَّواحر اللواتي يُعقِّدن في الخُيوط. ويقال: إذا أطبق الوادي على قوم فأهلكهم: عقد عليهم. ومما يشبه هذا الأصل قولهم للقصور أعقد. وإنما قيل له ذلك لأنَّه كأنَّه عُقْدَةٌ. والعُقْدُ القِصَار.

قال الجوهري⁽¹⁾: عَقَدْتُ الحبلَ والبيعَ والعهدَ، فانعقدَ. وعَقَدَ الرُّبُّ وغيره، أي غلظ، فهو عَقِيدٌ. وأَعَقَدْتُهُ أنا وَعَقَّدْتُهُ تَعْقِيداً. قال الكسائي: يقال للقطران والرُّبُّ ونحوه: أَعَقَدْتُهُ حَتَّى تَعَقَّدَ. والعُقْدَةُ بالضم: موضع العَقْدِ، وهو ما عُقِدَ عليه، يقال: جبرت يده على عُقْدَةٍ، أي على عَثْمٍ. والعُقْدَةُ الضيعةُ. والعُقْدَةُ المكان الكثير الشجر أو النخل. وفي المثل: أَلْفٌ من غراب عُقْدَةٍ؛ لأنه لا يطير. ويقال للرجل إذا سكن غضبه: قد تحلَّلت عُقْدَهُ. والعِقْدُ بالكسر: القلادةُ ويقال: رجل أعقد وعقد للذي في لسانه عقدة وقد عقد لسانه يعقد عقداً. والعَقِدُ أيضاً: بكسر القاف: ما تَعَقَّدَ من الرمل، أي تراكم، الواحدة عُقْدَةٌ.

وكان أبو عمرو يقول: العَقْدُ والعُقْدَةُ بالفتح. وتَعَقَّدَ الرملُ والخيط وغيرهما. وخيوطٌ مُعَقَّدَةٌ شَدَّدٌ للكثرة. وكلامٌ مُعَقَّدٌ، أي مُعَمَّضٌ. واعتَقَدَ ضيعةً ومالاً، أي اقتناها. واعتقدَ الشيء، أي اشتدَّ وصلب. واعتَقَدَ كذا بقلبه. وليس له مَعْقُودٌ، أي عَقْدُ رأيٍ. والمُعَاقِدَةُ: المعاهدةُ. وتعاقدَ القوم فيما بينهم. وتعاقدتِ الكلاب: تعاظلت. والمُعَاقِدُ: موضع العَقْدِ. وقولهم هو منِّي مَعْقِدُ الإزارِ، يراد به قرب المنزلة. والعَقِيدُ: المُعَاقِدُ. وفلانٌ عَقِيدُ الكَرَمِ، وعَقِيدُ اللُّؤْمِ. والعَقْدَاءُ من الشاء: التي ذنبها كأنَّه مَعْقُودٌ. والأَعْقَدُ الكلبُ، لانعقاد ذنبه: جعلوه اسماً له معروفاً. والعاقِدُ: الناقة التي قد أقرت باللقاح، لأنَّها تَعَقِدُ بذنبها فيعلم أنَّها

(1) الصحاح في اللغة.

حملت. والعاقد: حريم البئر وما حوله. وناقاة معقودة القرا: موثقة الظهر. وجمل عَقْدٌ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ [النساء: 33].

قال الشوكاني⁽¹⁾: وقد قيل: إن هذه الآية منسوخة بقوله بعدها: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ وقيل: العكس. كما روى ذلك ابن جرير. وذهب الجمهور إلى أن الناسخ لقوله: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ قوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ [الأنفال: 75] والموالى جمع مولى، وهو: يطلق على المعتق، والمعتق، والناصر، وابن العم، والجار قيل: والمراد هنا: العصابة، أي: ولكل جعلنا عصابة يرثون ما أبقت الفرائض. قوله: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ المراد بهم موالى الموالاة: كان الرجل من أهل الجاهلية يعاقد الرجل، أي: يحالفه فيستحق من ميراثه نصيباً، ثم ثبت في صدر الإسلام بهذه الآية، ثم نسخ بقوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ وقراءة الجمهور: (عاقدت) وروي عن حمزة أنه قرأ: «عقدت» بتشديد القاف على الكثير، أي: والذين عقدت لهم أيمانكم الحلف، أو عقدت عهودهم أيمانكم، والتقدير على قراءة الجمهور: والذين عاقدتهم أيمانكم، فآتوهم نصيبهم، أي: ما جعلتموه لهم بعقد الحلف.

● قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدة: 1].

قال الزمخشري⁽²⁾: يقال وفى بالعهد وأوفى به ومنه: ﴿وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ﴾ [البقرة: 177]. والعقد: العهد الموثق، شبه بعقد الحبل ونحوه، وهي عقود الله

(2) الكشاف.

(1) فتح القدير.

التي عقدها على عباده وألزمها إياهم من مواجب التكليف. وقيل: هي ما يعقدون بينهم من عقود الأمانات ويتحالفون عليه ويتماسحون من المبيعات ونحوها. والظاهر أنها عقود الله عليهم في دينه من تحليل حلاله وتحريم حرامه وأنه كلام قدم مجملاً ثم عقب بالتفصيل.

قال العزّ بن عبد السلام⁽¹⁾: ﴿بِالْعُقُودِ﴾ عهود الله التي أخذ بها الإيمان على عباده فيما أحلّ وحرّم، أو ما أخذ على أهل الكتاب أن يعملوا بما في التوراة والإنجيل من [تصديق] صفة محمد ﷺ أو العهد والحلف الذي كان في الجاهلية أو عهود الدّين كلها، أو عقود الناس كالبيع والإجارة وما يعقده على نفسه من نذر أو يمين.

● قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ [المائدة: 89].

قال القرطبي⁽²⁾: ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ مخفف القاف من العقد، والعقد على ضربين حسّي كعقد الحبل، وحكمي كعقد البيع؛ قال مجاهد: معناه تعمدتم أي قصدتم. وروى عن ابن عمر أن التشديد يقتضي التكرار فلا تجب عليه الكفارة إلا إذا كرر.

قال أبو السعود⁽³⁾: ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ أي بتعقيدكم الأيمان وتوثيقها عليه بالقصد والنية، والمعنى ولكن يؤاخذكم بما عقدتموه إذا حنثتم أو بنكث ما عقدتم، فحذف للعلم به، وقرئ بالتخفيف، وقرئ (عاقدم) بمعنى عقدتم.

● قال تعالى: ﴿وَلَا تَعَزُّوْا عُقْدَةَ النِّكَاحِ﴾ [البقرة: 235].

قال السمين⁽⁴⁾: ﴿عُقْدَةَ﴾ في نكته ثلاثة أوجه، أحدها: أنه مفعولٌ به على

(3) إرشاد العقل السليم.

(4) الدر المصون.

(1) التفسير العظيم.

(2) الجامع لأحكام القرآن.

أنه ضَمَّنَ «عَزَمَ» معنى ما يتعدَّى بنفسه وهو: تَنَوَّوا أو تَبَاشَرُوا ونحو ذلك. والثاني: أنه منصوبٌ على إسقاطِ حرفِ الجرِّ وهو «على»، فإنَّ «عَزَمَ» يتعدَّى بها، قال:

عَزَمْتُ عَلَى إِقَامَةِ ذِي صَبَاحٍ لَأَمْرٍ مَا يُسَوِّدُ مَنْ يَسُودُ
وحذفها جائز كقول عنترة:

ولقد أبيتُ على الطَّوى وأظلهُ حتى أنالَ به كريمَ المَطْعَمِ
أي: وأظلهُ عليه. الثالثُ: أنه منصوبٌ على المصدرِ، فإنَّ المعنى: ولا تَعْقِدُوا عقدةً، فكأنه مصدرٌ على غير الصدرِ، نحو: قَعَدْتُ جلوساً، والعُقْدَةُ مصدرٌ مضافٌ للمفعولِ والفاعلُ محذوفٌ، أي: عَقَدْتُمْ النكاحَ.

قال القاسمي⁽¹⁾: ﴿وَلَا تَعَزِّمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ﴾ العقدة بالضم من النكاح وكل شيء من البيع ونحوه، وجوبه. قال الفارسي: هو من الشدِّ والربط. وقال الرازي: أصل العقد الشدِّ. وسميت العهود والأنكحة عقوداً لأنها تعقد كما يعقد الحبل.

● قال تعالى: ﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَّثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾ [الفلق: 4].

قال الطبري⁽²⁾: ﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَّثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾ يقول: ومن شرِّ السواحر اللاتي ينفثن في عُقد الخيط، حين يرقين عليها. وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل. قيل: عن ابن عباس: ﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَّثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾ قال: ما خالط السحر من الرقى.

قال الماوردي⁽³⁾: ﴿شَرِّ النَّفَّثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾ ثلاثة أوجه:

أحدها: أنه إيهام للأذى وتخيل للمرض من غير أن يكون له تأثير في الأذى

(3) النكت والعيون.

(1) محاسن التأويل.

(2) جامع البيان.

والمرض، إلا استشعار ربما أحزن، أو طعام ضار ربما نفذ بحيلة خفية .
 الثاني: أنه قد يؤدي بمرض لعارض ينفصل فيتصل بالمسحور فيؤثر فيه كتأثير العين، وكما ينفصل من فم المتثائب ما يحدث في المقابل له مثله .
 الثالث: أنه قد يكون ذلك بمعونة من خدم الجن يمتحن الله بعض عباده .
 فأما المروري من سحر النبي ﷺ فقد أثبتته أكثرهم، وأن قوماً من اليهود سحروه وألقوا عقدة سحره في بئر حتى أظهره الله عليها .



عقر

(عَقَرَ - ذَبَحَ - خَنَقَ - حَسَّ - وَأَدَ - ذَكَو - صَرَعَ - صَلَبَ)

- العَقْرُ: الموت بقطع الأرجل ﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ﴾ [الأعراف: 77].
- الذَّبْحُ: شق حلق الحيوان ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾ [البقرة: 67].
- الخَنَقُ: الموت بالمخنق، وهو حبل يلق على الرقبة أو باليدين حتى الموت ﴿وَالْمُنْخِقَةُ﴾ [المائدة: 3].
- الحَسُّ: الموت بإصابة الحواس كناية عن قطع الرأس لأنه مجمع الحواس ﴿إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِأَذْنِهِ﴾ [آل عمران: 152].
- الوَادُ: الموت بالدفن حياً ﴿وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سُيِّتَتْ﴾ [التكوير: 8].
- الذَّكَاءُ: الموت ذبحاً بالسكين من الحلق ﴿إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ﴾ [المائدة: 3].
- الصَّرْعُ: الموت بالطرح أرضاً بقوة ﴿فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى﴾ [الحاقة: 7].
- الصَّلْبُ: الموت بتعليق الإنسان بحبل من رقبته ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ﴾ [النساء: 157].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والقاف والراء أصلان متباعداً ما بينهما، وكلُّ واحد منهما مُطْرِدٌ في معناه، جامعٌ لمعاني فُروعه. فالأول الجرح أو ما يشبه الجرح من

(1) معجم مقاييس اللغة.

الهَزْمُ في الشيء. والثاني دالٌّ على ثباتٍ ودوام. فالأوّل قول الخليل: العَقْرُ كالجَرْحِ، يقال: عَقَرَتِ الفرسَ، أي كَسَعَتْ قوائمه بالسَّيفِ. وفرسٌ عَقِيرٌ ومعقور. وَخَيْلٌ عَقْرَى.

وتُعَقَّرُ النّاقةُ حتى تسقط، فإذا سقطت نَحَرَهَا مستمكناً منها. والعَقَّار: الذي يعنّف بالإبل لا يرفق بها في أقتابها فتُدبِّرها.

وعَقَرْتُ ظهر الدّابة: أدبرته.

وقول القائل: عَقَرْتُ بي، أي أَطَلَّتْ حبسي، ليس هذا تلخيص الكلام، إنما معناه حَبَسَهُ حتى كأنّه عقر ناقته فهو لا يقدر على السَّير.

ويقال تَعَقَّرَ الغَيْثُ: أقام، كأنّه شيء قد عُقِرَ فلا يَبْرَحُ. ومن الباب: العاقِرُ من النِّساء، وهي التي لا تَحْمِلُ. وذلك أنّها كالمعقورة. ونسوةٌ عواقر، والفِعْلُ عَقَرْتُ تَعَقَّرُ عَقْرًا، وعَقَرْتُ تَعَقَّرُ أحسن.

قال الخليل⁽¹⁾: العَقَّار: ضَيْعَةُ الرَّجُلِ، والجمع العَقَّارات. يقال: ليس له دارٌ ولا عَقَّارٌ. قال ابن الأعرابي: العَقَّار هو المتاع المَصُون، ورجلٌ مُعَقِّر: كثير المتاع. قال أبو محمد القُتَيْبِيُّ: العُقَيْرِيُّ اسمٌ مبنيٌّ من عُقْرِ الدَّارِ، ومنه حديث أم سلمة لعائشة: «سَكَنِي عُقَيْرَاكِ فلا تُصَحِّرِيها»، تريد الزُّمِّي بيتك. ومما شُبِّه بالعقر، وهو القصر، العَقْرُ: غَيْمٌ ينشأ من قِبَلِ العَيْنِ فيغشى عَيْنَ الشمسِ وما حَوْلَهَا.

وقد قيل إنّ الخمر تسمّى عَقَّارًا لأنّها عاقرت الدَّنَّ، أي لازمتها. والعاقِر من الرَّمْلِ: ما يُنبت شيئاً كأنّه طحينٌ منخول. وهذا هو الأصل الثاني. وقد بقيت أسماءٌ مواضعٍ لعلّها تكون مشتقةً من بعض ما ذكرناه. من ذلك عَقَّارَاءُ: موضع.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: العَقْرَةُ، وتضمُّ: العُقْمُ وقد عُقِرْتُ، كُعِنِي، عَقَّارَةٌ

(2) القاموس المحيط.

(1) العين.

وَعُقَارَةٌ، وَعَقَرَتْ تَعَقَّرُ عَقْرًا وَعُقْرًا وَعُقَارًا، فَهِيَ عَاقِرٌ جَمَعَهُ: عُقْرٌ، كَسُكْرِ. وَرَجُلٌ عَاقِرٌ وَعَقِيرٌ: لَا يُوَلِّدُ لَهُ وَلَدٌ. وَالْعُقْرَةُ، كَهَمْزَةٍ: خَرَزَةٌ تَحْمِلُهَا الْمَرْأَةُ لِئَلَّا تَلِدَ. وَعَقْرَ الْأَمْرِ، كَكَرَمٍ، عُقْرًا: لَمْ يُنْتِجْ عَاقِبَةً. وَالْعَاقِرُ مِنَ الرَّمْلِ: مَا لَا يُنْبِتُ، وَالْعَظِيمُ مِنْهُ، وَرَمْلَةٌ، وَالْمَرْأَةُ الَّتِي لَا مِثْلَ لَهَا. وَالْعَقْرُ: الْجَرْحُ، وَأَثْرُ كَالْحَزِّ فِي قَوَائِمِ الْفَرَسِ وَالْإِبِلِ، عَقْرَهُ يَعْقِرُهُ وَعَقَّرَهُ. وَالْعَقِيرُ: الْمَعْقُورُ جَمَعَهُ: عَقْرَى. وَعَاقِرُهُ: فَاحِرُهُ فِي عَقْرِ الْإِبِلِ، وَتَعَاقَرَا: عَقَرَا إِبِلَهُمَا لِيَرَى أَيُّهُمَا أَعْقَرُ لَهَا.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ [هود: 65].

قال القرطبي⁽¹⁾: قوله تعالى: ﴿فَعَقَرُوهَا﴾ إنما عقرها بعضهم؛ وأضيف إلى الكل لأنه كان برضا الباقين. وقد تقدّم الكلام في عقرها في «الأعراف». ويأتي أيضاً. ﴿فَقَالَ تَمَتَّعُوا﴾ أي قال لهم صالح تمتعوا؛ أي بنعم الله عزّ وجلّ قبل العذاب. ﴿فِي دَارِكُمْ﴾ أي في بلدكم، ولو أراد المنزل لقال في دوركم.

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿فَعَقَرُوهَا﴾ أي: فلم يمثلوا الأمر من صالح ولا النهي، بل خالفوا كل ذلك فوق منهم العقر لها ﴿فَقَالَ﴾ لهم صالح ﴿تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ أي: تمتعوا بالعيش في منازلكم ثلاثة أيام، فإن العقاب نازل عليكم بعدها.

● قال تعالى: ﴿فَنَعَّاطٍ مَعَقَرَ﴾ [القمر: 29].

قال الفخر الرازي⁽³⁾: ﴿فَنَعَّاطٍ مَعَقَرَ﴾ يحتمل وجوهاً الأول: تعاطى آلة العقر

(3) التفسير الكبير.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

(2) فتح القدير.

فَعَقَرَ الثَّانِي: تَعَاطَى النَّاقَةَ فَعَقَرَهَا وَهُوَ أَوْضَعُفُ الثَّلَاثِ: التَّعَاطَى يُطْلَقُ وَيُرَادُ بِهِ الْإِقْدَامُ عَلَى الْفِعْلِ الْعَظِيمِ وَالتَّحْقِيقُ هُوَ أَنَّ الْفِعْلَ الْعَظِيمَ يُقَدِّمُ كُلُّ أَحَدٍ فِيهِ صَاحِبَهُ وَيَبْرِيءُ نَفْسَهُ مِنْهُ فَمَنْ يَقْبَلُهُ وَيُقَدِّمُ عَلَيْهِ يُقَالُ: تَعَاطَاهُ كَأَنَّهُ كَانَ فِيهِ تَدَافَعٌ فَأَخَذَهُ هُوَ بَعْدَ التَّدَافَعِ الرَّابِعِ: أَنَّ الْقَوْمَ جَعَلُوا لَهُ عَلَى عَمَلِهِ جَعْلًا فَتَعَاطَاهُ وَعَقَرَ النَّاقَةَ.

قال العزّ بن عبد السلام⁽¹⁾: ﴿فَنَعَاطَى﴾ بطش بيده، أو تناولها وأخذها. ﴿فَعَقَرَ﴾ كَمَنَّ فِي أَصْلِ شَجَرَةٍ بِطَرِيقِهَا فَرَمَاهَا بِسَهْمٍ انْتَضَمَ بِهِ أَصْلُ سَاقِهَا ثُمَّ شَدَّ عَلَيْهَا بِالسَّيْفِ فَكَشَفَ عَرْقُوبَهَا فَخَرَتْ وَرَغَتْ رِغَاءً وَاحِدَةً تَحَدَّرَ سَقْبُهَا ثُمَّ نَحَرَتْ وَانْطَلَقَ سَقْبُهَا إِلَى صَخْرَةٍ فِي رَأْسِ جَبَلٍ فَرَعَى ثُمَّ نَادَى بِهَا فَأَتَاهُمُ صَالِحٌ فَلَمَّا رَأَاهَا عَقَرَتْ بِكَيْ وَقَالَ: انْتَهَكْتُمْ حَرَمَةَ اللَّهِ تَعَالَى فَأَبْشُرُوا بِعَذَابِ اللَّهِ عِزَّ وَجَلِّ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا - كَانَ عَاقِرُهَا أَشْقَرُ أَزْرَقُ أَحْمَرُ أَكْشَفُ أَقْفَى.

● قال تعالى: ﴿وَكَاَنَتْ أَمْرًا قَاعِرًا﴾ [مريم: 5].

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿وَكَاَنَتْ أَمْرًا قَاعِرًا﴾ أي لا تلد من حين شبابها.

قال الشعراوي⁽³⁾: ﴿وَكَاَنَتْ أَمْرًا قَاعِرًا﴾ والعاقرة هي التي لا تلد بطبيعتها بداية، أو صارت عاقراً بسبب بلوغها سنّ اليأس مثلاً. ونحن نعلم أن التكاثر والإنجاب في الجنس البشري ينشأ من رجل وامرأة، وقد سبق أن وصفنا زكريا حاله من الضعف والكبر، ثم يخبر عن زوجته بأنها عاقرة لا تلد، إذن: فأسباب الإنجاب جميعها مُعْطَلَّة. وقوله: ﴿وَكَاَنَتْ أَمْرًا قَاعِرًا﴾ أي: هي بطبيعتها عاقرة، وهذا أمر مصاحب لها ليس طارئاً عليها، فلم يسبق لها الإنجاب قبل ذلك.



(3) تفسير الشعراوي.

(1) التفسير العظيم.

(2) إرشاد العقل السليم.

عقل

(عقل - رُشد - فِقه - تَدبُّر - فِكر - عِلم)

- **العقل:** القوة المتهيئة لقبول العلم ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ [العلق: 5].
- **الرُّشد:** اكتمال العقل فلا يؤتى من نقص ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ﴾ [الأنبياء: 51].
- **التدبُّر:** مراقبة الحدث إلى النهاية للوصول من ذلك إلى معرفة غايته ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ [محمد: 24].
- **التفكير:** النظر في أجزاء الشيء الواحد جزءاً جزءاً للوصول إلى معرفته ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الروم: 8].
- **الفقه:** هو التوصل إلى علم غائب بعلم حاضر ﴿فَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ [النساء: 78].
- **العِلم:** هو الخاتمة وهو إدراك حقيقة الشيء للوصول إلى الحكم عليه بوجود شيء هو موجود له أثر، ونفي شيء هو منفي عنه ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا﴾ [الكهف: 65].



شرح المعاني:

الدراية: ﴿لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ [الطلاق: 1].

هي الإدراك بالحزورة (الختل) العلم عن طريق الختل.

مثلاً أقول لك: هل تدري ما بيدي؟ أنت ليس لديك أدوات المعرفة لكن تحاول عن طريق الختل أو الحزورة أو الحيلة فتقول أعتقد أن في يدك كذا.

﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مَنِ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا يَكْمُرُ إِنِّي أُنَبِّئُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ [الأحقاف: 9].

﴿وَمَا يَدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ [الأحزاب: 63].

الدراية أن تكتسب علماً أو معرفة عن طريق الحزر وهذه تعتمد على فطرتك ومدى ذكائك وهذا شأن الحيل أو المخاتلة في التوصل للمطلوب. حيثما ترى (وما أدراك) (وما يدريك)

في القرآن عندما يذكر (وما أدراك) يجيب عن السؤال كما في قوله تعالى: ﴿الْحَاقَّةُ ﴿١﴾ مَا الْحَاقَّةُ ﴿٢﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ ﴿٣﴾ كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ ﴿٤﴾﴾ [الحاقة: 1-4] وإذا قال وما يدريك) لا يفصل، أنت حزر كيف رأيك وهذه يسمونها مخاتلة.

العلم والمعرفة: العلم هو إدراك الشيء جملة واحدة بدون تدرج، المعرفة متدرجة. عندما توصل الناس إلى معرفة الكهرباء أو الطيران أو غيرها تدرجوا إلى أن وصلوا، هذه معرفة: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَاعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [النمل: 93].

بالتدرج وفعلاً آيات الكون والوحدانية وقدرة الله تعالى وقدرة قوانين هذا الكون ﴿وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾ [فصلت: 12].

أي قوانينها تعرفها البشرية يوماً بعد يوم، جيلاً بعد جيل، قرناً بعد قرن، هذه معرفة. أما العلم فمرة واحدة ليس فيه تدرج ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذُنُوبِكُمْ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثُوبَكُمْ﴾ [محمد: 19] تعرفها بجملة واحدة. فالعلم يقيني ويُعرف بجملة واحدة ليس فيها تدرج ولا تجارب وإنما قضيته يقينية ثابتة.

الله تعالى يقال عنه عالم ولا يقال عنه عارف، رب العالمين لا يتدرج بالمعرفة وإنما علمه قطعي فالله تعالى عالم وكما أنه عالم امتدح العالمين، والقرآن الكريم كرم العالمين تكريماً عظيماً وذكرهم في مصاف الأنبياء، ذكر الله والملائكة وأولو العلم ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [آل عمران: 18].

جمع أولو العلم والأنبياء في كلمة ولهذا الله تعالى كرم الأنبياء: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء: 113].

فالعلم قطعي يقيني والمعرفة متدرجة. يعرفونها غير يعلمونها.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالِمِينَ﴾ [الروم: 22].

لم يقل للعارفين، العالم وصل النهاية، وصل القمة.

العقل: عقلت الشيء ﴿لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: 164].

يجمعون عدة أشياء ويخرج من هذه الأشياء المجموعة بنظرية.

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَنَصْرَفِ الرِّيحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: 164].

مأخوذة من عقل البعير أنت تجمع قوائم البعير بشداد واحد. لما تكون أنت صاحب نظرية وتجمع عدة عناصر لتأخذ منها نتيجة أي أنك عقلت.

عقل الشيء استعماله عدة عناصر لتخرج منها بنتيجة، هذا يسمى عقل. إذا ثبتت هذه النظرية بما عقله يسمى علماً.

كل العلوم بدأت دراية ثم صارت معرفة بالتجارب ثم صارت عقلاً، مثل الأسبرين مجموعة عناصر جرّبوها ثم عرفوا السر فوضعوا العناصر مع بعضها فصارت عقلاً، لما صارت عقلاً ولم تأت نظرية تخرقها أو تنقضها صارت علماً.

هذا التدرج في القرآن الكريم بهذه اللغة الأعجوبة التي هي أعظم ما يملكه المسلمون هذه اللغة العربية.

بَصِيرًا: ﴿فَسَتَّبِعُوا وَيُبْصِرُونَ﴾ [القلم: 5].

عندنا بصير بكسر الصاد وعندنا بَصُر بضم الصاد.

بَصُر تستعمل للعين: شاهدته بالعين ﴿وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّبِي فَبَصَّرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبِ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [القصص: 11].

بصير بالقلب، البصيرة هي المعلومة التي تملك عليها حجة داحضة لا يمكن نقضها ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [يوسف: 108].

عندي أدلة وحجج ولا أقول الكلام على عواهنه هكذا كما هي دعاوي المشككين (اعبدوا صنماً، اعبدوا حجراً) هذا كلام ليس عليه حجة ﴿قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا﴾ [الأنعام: 148].

البصيرة هي العلم الذي تقوم عليه حجة لا تُنكر.

﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا﴾ [الأنعام: 104].

كل كلام الله سبحانه وتعالى حجج لا تنقض، رغم مضي 15 قرناً وتقدم العالم تقدماً كبيراً، هناك فرق كبير بين الحضارة والبداءة، بين الأمية وقمة المعرفة.

وصل إلى معارف خيالية لو قالها أحد قبل خمسين سنة لقالوا مجنون ومع هذا إلى هذه الدقيقة ما استطاع هذا العلم في كل مجالاته برغم كثرة أعداء الإسلام والمتربصون به لم يجدوا ولا تناقضاً واحداً بين واقعه وبين واقع الحضارة ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا﴾.

البصيرة هي المعلومة التي عليها حجة كاملة:

﴿أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ﴾ [يوسف: 108].

بصر: ﴿فَسْتَبْصِرْ وَتُبْصِرُونَ﴾ (٥) بِأَيِّكُمْ أَلْفَتُونَ ﴿٦﴾ [القلم: 5-6].

تقوم الحجة على ذلك بالبراهين.

الفهم: إدراك الشيء الغامض بعد غموضه وانجلاء هذا الغموض يسمى فهماً.

رب العالمين امتحن داوود عليه السلام بقضية: ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَخْتُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ (٧٨) فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا ءَاتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ﴿٧٩﴾ [الأنبياء: 78-79].

قضية واضحة، أحدهم عنده مزرعة وجاءت غنم شخص آخر فأكلت زرعه، داوود عليه السلام قال لصاحب الأرض خذ الغنم لقاء أرضك. سليمان عليه السلام كان شاباً في الثانية عشرة فقال لأبيه: غير هذا كان أولى، فقال داوود عليه السلام كيف؟ قال: ندفع لصاحب الأرض الغنم يستغل لبنها ولحومها إلى أن يعمر الأرض كما كانت سابقاً ثم يعيد الغنم إلى صاحبها.

﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ﴾.

لولا أن الله تعالى ذكر لنا هذا لوجدنا أن حكم داوود عليه السلام في غاية الوجاهة والعدالة. فالفهم إذن إدراك الشيء الغامض. هذا الفهم إذا تطور حتى جعلك مجتهداً، سليمان عليه السلام لم يفهم القضية فقط وإنما تطور وتطور حتى صار مجتهداً وصاحب نظريات فصار فقيهاً.

الفقه: هو الفهم المؤدي إلى الاجتهاد كما قال تعالى: ﴿لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ [النساء: 83].

هؤلاء أهل العلم. كلمة الفقه تطلق على أشرف العلوم: فقه الشريعة لأنه فقه يقتضي أن تكون فيه مجتهداً، العلم الشرعي كل زمان ينبغي تغيير الفتوى فيه وليس تغيير الحكم، هذا لا يفعله إلا فقيه.

الفقيه هو الذي فهم هذا الشرع حتى صار مجتهداً فيه فيقول فيه برأى له أدلته حتى صار مذهباً يتبعه الناس وهذا ما عليه الناس الآن.

بعد أن تدرك الشيء الغامض تطورت وصرت صاحب نظريات مجتهد مبتكر فصرت فقيهاً تطور الفهم إلى فقه فالفقه فهم عالٍ يجعلك صاحب نظريات.

الوعي: هذا الفهم إذا حفظته عن ظهر قلب تتحدث فيه ساعات يسمى وعياً: ﴿لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَنَعِيهَا أُذُنٌ وَعِيَةٌ﴾ [الحاقة: 12].

تحفظ. الأذن جعلها الله تعالى مفتوحة دائماً لأنه عليك أن تسمع كثيراً لكي تحفظ كثيراً والاستظهار من ميزات العالم.

استظهار القرآن يوم القيامة أعجوبة الأعاجيب: «اقرأ وارق فحيثما تنتهي فذلك مقامك».

لهذا لا يعذب الله تعالى جسداً هو وعاء للقرآن. أن تكون وعاء أي أن تكون حافظاً لا تقرأ من ورقة لكن تحدث وتسترسل كالسيل الجارف هذا وعي.

صار فاهماً وفهيماً وفهّاماً، الفهيم والفهّام كثير الفهم. الفهم إذا توصلت للمعاني الغامضة وإذا وصلت من ذلك أنك صرت متحدثاً صرت فقيهاً، إذا حفظت كل هذا عن ظهر قلب وأصبحت عندك سجية تتحدث في أي مناسبة في أي مكان في أي موضوع تسترسل لعلمك وغزارته يسمى وعياً.

النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والقاف واللام أصلٌ واحد منقاس مطرد، يدلُّ عُنْظُمُه على حُبْسة في الشَّيء أو ما يقارب الحُبْسة. من ذلك العُقْل، وهو الحابس

(1) معجم مقاييس اللغة.

عن ذَمِيمِ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ . قال الخليل : الْعَقْلُ : نقيض الجهل . يقال : عَقَلَ يَعْقِلُ عَقْلاً ، إِذَا عَرَفَ مَا كَانَ يَجْهَلُهُ قَبْلَ ، أَوْ انزَجَرَ عَمَّا كَانَ يَفْعَلُهُ . وجمعه عقول . ورجل عاقلٌ وقوم عُقلاء . وعاقلون عَقُولٌ ، إِذَا كَانَ حَسَنَ الْفَهْمِ وَافِرَ الْعَقْلِ . وما له مَعْقُولٌ ، أَي عَقْلٌ ؛ خَرَجَ مَخْرَجَ الْمَجْلُودِ لِلجَلَادَةِ ، وَالْمَيْسُورِ لِلْيُسْرِ .

ويقال في المثل : «رُبَّ أبلَهَ عَقُولٍ» . ويقولون : «عَلِمَ قَتِيلًا وَعَدِمَ مَعْقُولًا» . ويقولون : فلانٌ عَقُولٌ للحديث ، لا يفلت الحديث سَمْعُهُ ، ومن الباب المَعْقِلُ والعَقْلُ ، وهو الحِصْنُ ، وجمعه عُقُولٌ .

ومن الباب العَقْلُ ، وهي الدِّيَّةُ . يقال : عَقَلْتُ الْقَتِيلَ أَعْقَلَهُ عَقْلاً ، إِذَا أَدَيْتَ دِيَّتَهُ .

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾ : الْعَقْلُ : الْعِلْمُ ، أَوْ بِصِفَاتِ الْأَشْيَاءِ ، مِنْ حُسْنِهَا وَقُبْحِهَا ، وَكَمَالِهَا وَنُقْصَانِهَا ، أَوْ الْعِلْمُ بِخَيْرِ الْخَيْرَيْنِ ، وَشَرِّ الشَّرَّيْنِ ، أَوْ مُطْلَقٌ لِأُمُورٍ ، أَوْ لِقُوَّةٍ بِهَا يَكُونُ التَّمْيِيزُ بَيْنَ الْقُبْحِ وَالْحُسْنِ ، وَلِمَعَانٍ مُجْتَمِعَةٍ فِي الدَّهْنِ .

يكونُ بِمُقَدِّمَاتٍ يَسْتَبْتُ بِهَا الْأَعْرَاضُ وَالْمَصَالِحُ ، وَلِهَيْئَةٍ مَحْمُودَةٍ لِلْإِنْسَانِ فِي حَرَكَاتِهِ وَكَلَامِهِ . وَالْحَقُّ أَنَّهُ نُورٌ رُوحَانِيٌّ ، بِهِ تُدْرِكُ النَّفْسُ الْعُلُومَ الضَّرُورِيَّةَ وَالنَّظَرِيَّةَ . وَابْتِدَاءُ وَجُودِهِ عِنْدَ اجْتِنَانِ الْوَالِدِ ، ثُمَّ لَا يَزَالُ يَنْمُو إِلَى أَنْ يَكْمُلَ عِنْدَ الْبُلُوغِ جَمْعُهُ : عُقُولٌ ، عَقَلَ يَعْقِلُ عَقْلاً وَمَعْقُولاً وَعَقَّلاً ، فَهُوَ عَاقِلٌ مِنْ عُقْلَاءَ وَعُقَّالٍ ، وَعَقْلُ الدَّوَاءِ بَطْنُهُ يَعْقِلُهُ وَيَعْقُلُهُ : أَمْسَكَهُ ، وَعَقْلُ الشَّيْءِ : فَهَمَهُ ، فَهُوَ عَقُولٌ ، وَعَقْلُ الْبَعِيرِ : شَدَّ وَظَيْفَهُ إِلَى ذِرَاعِهِ ، كَعَقَلَهُ وَاعْتَقَلَهُ ، وَعَقَّ الْقَتِيلَ : وَدَأَهُ ، وَعَقْلُ عَنْهُ : أَدَّى جِنَايَتَهُ .

(1) القاموس المحيط .

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: 171].

قال الألويسي⁽¹⁾: ﴿فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ أي لا يدركون شيئاً لفقدان الحواس الثلاثة وقد قيل: من فقد حساً فقد فقد علماً، وليس المراد نفي العقل الغريزي باعتبار انتفاء ثمرته - كما قيل به - لعدم صحة ترتيبه بالفاء على ما قبله.

قال القاسمي⁽²⁾: ﴿صُمُّ بَكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ فهم بمنزلة الصم: في أن الذي سمعوه كأنهم لم يسمعه، وبمنزلة البكم: في أنهم لم يستجيبوا لما دُعا إليه، وبمنزلة العمى: من حيث إنهم أعرضوا عن الدلائل فصاروا كأنهم لم يشاهدوها. ولما كان طريق اكتساب العقل المكتسب هو الاستعانة بهذه القوى الثلاثة، فلما أعرضوا عنها، فقدوا العقل المكتسب. ولهذا قيل: مَنْ فقد حساً فقد علماً..!

● قال تعالى: ﴿الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [الأنفال: 22].

قال ابن كثير⁽³⁾: ﴿الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ فهؤلاء شر البرية؛ لأن كل دابة مما سواهم مطيعة لله فيما خلقها له، وهؤلاء خلقوا للعبادة فكفروا، ولهذا شبههم بالأنعام في قوله: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً﴾ [البقرة: 171] الآية، وقال في الآية الأخرى: ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ [الأعراف: 179] وقيل: المراد بهؤلاء المذكورين نفر من بني عبد الدار من قريش، روي عن ابن عباس ومجاهد، واختاره ابن جرير. وقال محمد بن إسحاق: هم المنافقون، قلت: ولا منافاة بين المشركين والمنافقين في هذا؛ لأن

(3) تفسير ابن كثير.

(1) روح المعاني.

(2) محاسن التأويل.

كلاً منهم مسلوب الفهم الصحيح والقصد إلى العمل الصالح، ثم أخبر تعالى بأنهم لا فهم لهم صحيح، ولا قصد لهم صحيح، لو فرض أن لهم فهماً.

● قال تعالى: ﴿وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ [العنكبوت: 43].

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا﴾ [العنكبوت: 43] أي يفهمها ﴿إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ أي العالمون بالله؛ كما روى جابر عن النبي ﷺ أنه قال: «العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه».

قال الطبري⁽²⁾: ﴿وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ يقول تعالى ذكره: وما يعقل أنه أصيب بهذه الأمثال التي نضربها للناس منهم الصواب والحق فيما ضربت له مثلاً إلا العالمون بالله وآياته.

قال أبو حيان⁽³⁾: ﴿وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ [العنكبوت: 43]: أي لا يعقل صحتها وحسنها وفائدتها.



(3) البحر المحيط.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

(2) جامع البيان.

عقم

(عُقْم - عُقْر)

- **العُقْمُ**: اليبس المانع من قبول الأثر ﴿وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ [الذاريات: 29].
- **العُقْرَةُ العُقْمُ**، وهو استِعْقَامُ الرَّحِمِ ﴿وَأَمْرَأَتِي عَاقِرٌ﴾ [آل عمران: 40].



شرح المعاني:

انعدام الذرية في كتاب الله عز وجل له ثلاث كلمات مترادفات وكلمة رابعة تستعمل مجازاً والكلمات هي: العقيم، العاقر، الأبر والعطل.

العاقر: الذي لا ينجب أصلاً بأصل الخَلْقَة ليس فيه قدرة الإنجاب، من الرمل العقيم الذي لا يمكن أن يظهر فيه أي نبات، رمل غير قابل للزراعة مطلقاً لا يقبل الماء ولا ينبت شيئاً. من هنا العقيم الذي ليس في وسعه أن ينجب لأنه ليس قادراً على الإنجاب بأصل الخَلْقَة كما في قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلْمٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَأَمْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ [آل عمران: 40].

العقيم: أيضاً ليس له ذرية ولكن يستطيع أن ينجب لكن لم ينجب.

لهذا الفرق بين امرأة زكريا وامرأة إبراهيم أن زوجة إبراهيم عقيم يمكن أن تنجب وفعلاً أنجبت لاحقاً بينما امرأة زكريا كانت عاقراً فكان إنجابها معجزة من المعجزات، هناك إصلاح زوجة وهنا معجزة. من هذا القبيل العاقر المرأة أو الرجل الذي ليس في وسعه أن ينجب والعقيم في وسعه أن ينجب ولكنه لم ينجب

كما قال تعالى: ﴿أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثَاءً وَيَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ﴾ [الشورى: 50].

والجعل تغيير الصيرورة لم يكن فكان كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنبياء: 30].

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خَلْقًا فِي الْأَرْضِ﴾ [فاطر: 39].

العقيم لم يكن عقيماً بالأصل لكن الله تعالى جعله عقيماً لأمرٍ ما . هذا هو الفرق بين العقم والعاقر فالعقم طارئ والعقر أصيل .

الأبتر: ﴿إِنَّكَ شَانِئُكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ [الكوثر: 3].

هو الذي ولد له أبناء ذكور ثم ماتوا كلهم بغض النظر عن أن يكون عنده إناث .

فالأبتر هو الذي ليس له ذرية ذكور من حيث أن ذكره ينقطع مهما كان له من البنات لأن الذين يحملون اسم أبيهم لكي يذكرهم الناس هم الأبناء الذكور فمن ليس له ولد ذكر يسمى أبتر .

وقد قال المشركون محمد أبتر لأن أولاده الذكور ماتوا وليس له إلا إناث وسنقطع ذكره فقال تعالى: ﴿إِنَّكَ شَانِئُكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ .

وفعلاً هؤلاء المشركون وهم من عائلة كبيرة الذين قالوا هذا الكلام عن رسول الله ﷺ لم يبق من نسلهم ولا رجل واحد مع أنهم كانوا يملأون الدنيا بينما أهل بيت الرسول ﷺ يملأون الأرض في كل مكان .

العطل: رجل سليم ويستطيع أن يمارس الجنس لكنه لا ينزل من ذكره الماء . جاءت في القرآن عن البئر: ﴿فَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبْرِئُ مُعَطَّلَةٌ وَقَصْرٍ مَّشِيدٍ﴾ [الحج: 45].

الرجل العطل هو الذي لا سلاح له أو له سلاح لكن لا يجرح .

استعملت هذه الكلمة مجازاً للرجل الذي له انتصاب لكن لا ينزل من ذكره ماء فبالتالي ليس له ذرية .

هذا الذي ورد في كتاب الله عز وجل في هذه المنظومة وهذا الفرق بين العقيم والعاقر والأبتر والعطل .

العاقر ليس بوسعه أن ينجب في أصل الخلقة، العقيم الذي ليس له ذرية وليس فيه عيب ولكنه يستطيع أن ينجب لاحقاً، الأبتر من له ذكورٌ فماتوا جميعاً والعطل الذي له وضع جنسي سليم لكن لا ينزل منه ماء المني . هذه هي منظومة انعدام الذرية .

وفي كل الحالات هذا وضع من الأوضاع الإيجابية يوم القيامة لأن الرسول ﷺ يخبرنا عن ملوك الجنة أن من بعض صفاتهم أن الرجل يموت وحاجته في صدره والذين حُرِّموا من الأولاد الذكور أمّنتهم أن يكون لهم ذرية ذكور وقد يموتون وحاجتهم في صدورهم لم ينالوها والله تعالى سوف يأجرهم أجراً عظيماً يوم القيامة .

النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾ : العين والقاف والميم أصلٌ واحدٌ يدلُّ على غموضٍ وضيقٍ وشِدَّةٍ . من ذلك قولهم : حَرَبٌ عَقَامٌ وَعُقَامٌ : لا يَلْوِي فِيهَا أَحَدٌ [على أحد] لَشِدَّتِهَا . ودَاءٌ عُقَامٌ : لا يُبْرَأُ مِنْهُ . ومن الباب قولهم : رجلٌ عَقَامٌ ، وهو الضيِّقُ الخُلُقُ .

ومن الباب عَقِمَتِ الرَّحْمُ عُقْمًا ، وذلك هَزْمَةٌ تقع في الرَّحِمِ فلا تقبل الولد . ويقال : عَقِمَتِ الْمَرْأَةُ وَعُقِمَتِ ، وهي أجودُهُما . وفي الحديث : «تُعَقَّمُ أَصْلَابُ الْمُنَافِقِينَ فَلَا يَقْدِرُونَ عَلَى السُّجُودِ» ، والمعنى يُبْسُ مفاصلهم .

(1) معجم مقاييس اللغة .

ويقال: رجلٌ عقيم، ورجالٌ عَقَمَاءُ، ونسوةٌ معقومات وعقائمٌ وعُقْمٌ. قال أبو عمرو: عَقِمَتِ المرأةُ، إذا لم تلد. قال ابنُ الأعرابي: عَقِمَتِ المرأةُ عَقْمًا، وهي معقومة وعقيم، وفي الرَّجُلِ أيضاً عَقِيمٌ فهو عقيم ومعقوم. وربما قالوا: عَقِمَتِ فلانةٌ، أي سحرَتْها حتى صارت معقومة الرَّجْمِ لا تَلِدُ.

قال الخليل⁽¹⁾: عقلٌ عقيم، للذي لا يُجدي على صاحبه شيئاً. ويروى أنَّ العقلَ عقلان: فعقل عقيْمٌ، وهو عقل صاحب الدنيا؛ وعقلٌ مثمر، وهو عقل [صاحب] الآخرة. ويقال: المُلْكُ عقيم، وذلك أنَّ الرَّجُلَ يقتلُ أباه على الملك، والمعنى أنه يَسُدُّ بابَ المحافظة على النَّسب. والدنيا عقيم: لا تردُّ على صاحبها خيراً. والرَّيحُ العقيم. التي لا تُلْفِحُ شجراً ولا سحاباً. قال الله تعالى: ﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ [الذاريات: 41]، قيل: هي الدُّبور. قال الكسائي: يقال عَقِمَتِ عليهم الرِّيحُ تَعَقِمُ عَقْمًا. والعقيم من الأرض: ما اعتقمتها فحفرتها.

وذكر الخليل: الاعتقام: الحفر في جوانب البئر.

ومن الباب: المُعاقِم: المُخاصِم، والوجه فيه أنه يضيِّق على صاحبه بالكلام. وكان الشيباني يقول: هذا كلام عَقْمِي، أي إنَّه من كلام الجاهلية لا يُعرف. وزعم أنه سأل رجلاً من هذيل يكنى أبا عياض، عن حرفٍ من غريب هذيل، فقال: هذا كلام عَقْمِي، أي من كلام الجاهلية لا يُتكلَّم به اليوم. ويقولون: إنَّ الحاجز بين التُّبْنِ والحَبِّ إذا دُرِّي الطعامُ مِعْقَمٌ.

المعنى المشترك لكلمة (ع ق م)

وقد وردت كلمة (عقم) في القرآن الكريم على ثلاثة أوجه:

الوجه الأول: العقيم يعني: الذي لا ولد له ﴿وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا﴾

[الشورى: 50].

(1) العين.

الوجه الثاني: العقيم يعني: الريح التي أهلك الله تعالى بها قوم عاد ﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ [الذاريات: 41].

الوجه الثالث: العقيم يعني: يوم بدر ﴿عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ﴾ [الحج: 55].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ [الذاريات: 29].

قال الألويسي⁽¹⁾: ﴿وَقَالَتْ عَجُوزٌ﴾ أي أنا عجوز ﴿عَقِيمٌ﴾ عاقر فكيف ألد، وعقيم فعيل قيل: بمعنى فاعل أو مفعول وأصل معنى العقم اليبس.

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ أي: كيف ألد وأنا عجوز عقيم؟ استبعدت ذلك لكبر سنها؛ ولكونها عقيماً لا تلد.

● قال تعالى: ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ [الذاريات: 41].

قال القرطبي⁽³⁾: ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ وهي التي لا تُلْقِح سحاباً ولا شجراً، ولا رحمة فيها ولا بركة ولا منفعة؛ ومنه امرأة عقيم لا تحمل ولا تلد. ثم قيل: هي الجنوب. روى ابن أبي ذئب عن الحرث بن عبد الرحمن عن النبي ﷺ قال: «الريح العقيم الجنوب».

وقال مقاتل: هي الدبور كما في الصحيح عن النبي ﷺ: «نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِكْتُ عَادَ بِالدَّبُورِ» وقال ابن عباس: هي النكباء. وقال عبيد بن عمير: مسكنها الأرض الرابعة وما فتح على عاد منها إلا كقدر منخر الثور. وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد أيضاً أنها الصَّبا؛ فالله أعلم.

(3) الجامع لأحكام القرآن.

(1) روح المعاني.

(2) فتح القدير.

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ [الذاريات: 41] وصفتُ بالعُقم لأنها أهلكتهم وقطعت دابرهم أو لأنها لم تتضمن خيراً ما من إنشاءٍ مطرٍ أو إلقاحٍ شجرٍ وهي النكباء أو الدبُورُ أو الجنوبُ.



(1) إرشاد العقل السليم.

عكف

(عَكْفَ - لَزَمَ - حَبَسَ)

- العُكُوفُ: الإقبال على المسجد وملازمته ﴿وَلَا تُبَشِّرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ﴾ [البقرة: 187].
- اللُّزُومُ: طول استعمال الشيء ﴿وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾ [الفتح: 26].
- الإِحْبَاسُ: جعل الشيء موقوفاً في سبيل الله.



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والكاف والفاء أصلٌ صحيح يدلُّ على مقابلةٍ وحبس، يقال: عَكَفَ يَعْكُفُ وَيَعْكِفُ عُكُوفًا، وذلك إقبالك على الشيء لا تنصرف عنه.

ويقال: عَكَفَتِ الطَّيْرُ بِالْقَتِيلِ. والعاكف: المعتكف. ومن الباب قولهم للنظم إذا نُظِمَ فِيهِ الْجَوْهَرُ: عَكَّفَ تَعْكِيفًا.

والمعكوف: المحبوس. قال ابن الأعرابي: يقال: ما عَكَفَكَ من كذا، أي ما حَبَسَكَ. قال الله تعالى: ﴿وَأَلْهَدَى مَعَكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَجَلَّةً﴾ [الفتح: 25].

قال الجوهري⁽²⁾: عَكَفَهُ أَي حَبَسَهُ وَوَقَفَهُ، يَعْكُفُهُ وَيَعْكِفُهُ عَكْفًا. ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَلْهَدَى مَعَكُوفًا﴾. ويقال: ما عَكَفَكَ عن كذا. ومنه الاعتكاف في

(2) الصحاح في اللغة.

(1) معجم مقاييس اللغة.

المسجد، وهو الاحتباس. وَعَكَفَ عَلَى الشَّيْءِ يَعْكُفُ وَيَعْكِفُ عُكُوفًا، أَي أَقْبَلَ عَلَيْهِ مُوَاطِبًا. وَعَكَفُوا حَوْلَ الشَّيْءِ: اسْتَدَارُوا. يُقَالُ: عَكَفَ الْجَوْهَرُ فِي النَّظْمِ.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: عَكَفَهُ يَعْكُفُهُ وَيَعْكِفُهُ عَكْفًا: حَبَسَهُ، وَعَكَفَ عَلَيْهِ عُكُوفًا: أَقْبَلَ عَلَيْهِ مُوَاطِبًا، وَعَكَفَ الْقَوْمُ حَوْلَهُ: اسْتَدَارُوا، وَكَذَا الطَّيْرُ حَوْلَ الْقَتِيلِ، وَعَكَفَ الْجَوْهَرُ فِي النَّظْمِ: اسْتَدَارَ، وَعَكَفَ فِي الْمَسْجِدِ: اعْتَكَفَ، وَرَعَى، وَأَصْلَحَ، وَتَأَخَّرَ. وَقَوْمٌ عُكُوفٌ: عَاكِفُونَ. وَعَكَّافٌ، كَشَدَّادٍ: ابْنٌ وَدَاعَةٌ السَّحَابِيَّةِ. وَكَتِفٌ: الْجَعْدُ مِنَ الشَّعْرِ. وَكُزْبِيرٌ: اسْمٌ. وَشَعْرٌ مَعْكُوفٌ: مَمْشُوطٌ مَضْفُورٌ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَالْعَاكِفِينَ﴾ [البقرة: 125].

قال الفخر الرازي⁽²⁾: العكف مصدر عكف يعكف بضم الكاف وكسرهما عكفاً إذا لزم الشيء وأقام عليه فهو عاكف، وقيل: إذا أقبل عليه لا يصرف عنه وجهه.

والمراد بالعاكفين: من يقيم هناك ويجاور.

قال الطبري⁽³⁾: القول في تأويل قوله تعالى: ﴿وَالْعَاكِفِينَ﴾. يعني تعالى ذكره بقوله: ﴿وَالْعَاكِفِينَ﴾ والمقيمين به، والعاكف على الشيء: هو المقيم عليه، كما قال نابغة بني ذبيان:

عُكُوفًا لَدَى أَبْيَاتِهِمْ يَثْمِدُونَهُمْ رَمَى اللَّهُ فِي تِلْكَ الْأَكْفِ الْكَوَانِعِ

(3) جامع البيان.

(1) القاموس المحيط.

(2) التفسير الكبير.

وإنما قيل للمعتكف معتكف من أجل مقامه في الموضع الذي حبس فيه نفسه لله تعالى .

ثم اختلف أهل التأويل فيمن عنى الله بقوله: ﴿وَالْمَكِينِ﴾ فقال بعضهم: عنى به الجالس في البيت الحرام بغير طواف ولا صلاة. ذكر من قال ذلك:

حدثنا أبو كريب، قال: ثنا وكيع، عن أبي بكر الهذلي، عن عطاء، قال: إذا كان طائفاً بالبيت فهو من الطائفين، وإذا كان جالساً فهو من العاكفين.

● قال تعالى: ﴿فَأَتُوا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَىٰ أَصْنَامٍ لَهُمْ﴾ [الأعراف: 138].

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿فَأَتُوا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَىٰ أَصْنَامٍ لَهُمْ﴾ قرأ حمزة والكسائي بكسر الكاف، والباقون بضمها. يقال: عَكَفَ يَعْكُفُ وَيَعْكُفُ بمعنى أقام على الشيء ولزمه. والمصدر منهما على فُعول. قال قتادة: كان أولئك القوم من لَحْمٍ، وكانوا نزولاً بالرقّة. وقيل: كانت أصنامهم تماثيل بقر؛ ولهذا أخرج لهم السامريّ عجلًا.

● قال تعالى: ﴿وَلَا تُبَشِّرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ﴾ [البقرة: 187].

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿وَلَا تُبَشِّرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ﴾ أي معتكفون فيها والمراد بالمباشرة الجِماعُ.

وعن قتادة: «كان الرجل يعتكف فيخرج إلى امرأته فيباشرها ثم يرجع فنهوا عن ذلك» وفيه دليل على أن الاعتكاف يكون في المسجد غير مختص ببعض دون بعض وأن الوطء فيه حرام ومفسد له لأن النهي في العبادات يوجب الفساد.

قال الخازن⁽³⁾: ﴿وَلَا تُبَشِّرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ﴾ الاعتكاف هو الإقبال على الشيء والملازمة له على سبيل التعظيم. وهو في الشرع عبارة عن

(3) لباب التأويل.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

(2) إرشاد العقل السليم.

الإقامة في المسجد على عبادة الله تعالى . وسبب نزول هذه الآية أن نفراً من أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يعتكفون في المسجد، فإذا عرض لرجل منهم حاجة إلى أهله خرج إليها وخلا بها، ثم اغتسل ورجع إلى المسجد فنهاوا عن ذلك حتى يفرغوا من اعتكافهم .

● قال تعالى : ﴿سَوَاءٌ أَلْعَكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ﴾ [الحج: 25].

قال البغوي⁽¹⁾ : ﴿سَوَاءٌ﴾، قرأ حفص عن عاصم ويعقوب : «سواء» نصباً بإيقاع الجعل عليه لأن الجعل يتعدى إلى مفعولين . وقيل : معناه مستوياً فيه، ﴿أَلْعَكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ﴾، وقرأ الآخرون بالرفع على الابتداء وما بعده خبر، وتمام الكلام عند قوله : ﴿لِلنَّاسِ﴾ [الحج: 25] وأراد بالعاكف : المقيم فيه، والبادي الطارئ المنتاب إليه من غيره . واختلفوا في معنى الآية، فقال قوم : «سواء العاكف فيه والباد» أي : في تعظيم حرمة وقضاء النسك فيه، وإليه ذهب مجاهد والحسن وجماعة، وقالوا : المراد منه نفس المسجد الحرام . ومعنى التسوية : هو التسوية في تعظيم الكعبة في فضل الصلاة في المسجد الحرام والطواف بالبيت . وقال آخرون : المراد منه جميع الحرم، ومعنى التسوية : أن المقيم والبادي سواء في النزول به، ليس أحدهما أحق بالمنزل يكون فيه من الآخر، غير أنه لا يزعم فيه أحد إذا كان قد سبق إلى منزل، وهو قول ابن عباس وسعيد بن جبيرة وقتادة وابن زيد، قالوا : هما سواء في البيوت والمنازل .

● قال تعالى : ﴿قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَلُّ لَهَا عَٰكِفِينَ﴾ [الشعراء: 71].

قال الشعراوي⁽²⁾ : إذن : شهد شاهد من أهلها، وقالوا بأنفسهم ﴿نَعْبُدُ أَصْنَامًا﴾ والعبادة طاعة، فماذا قالت لهم الأصنام؟ وبماذا أمرتهم؟ طبعاً، ليس عندهم جواب .

(2) تفسير الشعراوي .

(1) معالم التنزيل .

وليت الأمر يقف عند العبادة، إنما ﴿فَنَظَّلُ لَهَا عَنكِيفِينَ﴾ أي: قائمين على عبادته ليلَ نهار، نعم ولكم حق؛ لأنها آلهة دون تكليف، وعبادة بلا مشقة وبلا التزام، إنها بلطجة تأخذون فيها حظَّ أنفسكم، وتفعلون معها ما تريدون.

لكن، كيف جادلهم إبراهيم عليه السلام؟ وبم ردَّ عليهم؟.

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: ﴿فَنَظَّلُ لَهَا عَنكِيفِينَ﴾ أي: فنقيم على عبادتها طول النهار. وإنما قالوا: ﴿فَنَظَّلُ﴾؛ لأنهم كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل: أو يراد به الدوام.

● قال تعالى: ﴿الَّذِي ظَلَّتْ عَلَيْهِ عَاكِفًا﴾ [طه: 97].

قال الطبري⁽²⁾: ﴿وَأَنْظُرَ إِلَىٰ إِلَهِكَ الَّذِي ظَلَّتْ عَلَيْهِ عَاكِفًا﴾ [طه: 97] يقول: وانظر إلى معبودك الذي ظلت عليه مقيماً تعبده، كما:

حدثني عليّ، قال: ثنا أبو صالح، قال: عن عليّ، عن ابن عباس، قوله: ﴿ظَلَّتْ عَلَيْهِ عَاكِفًا﴾ الذي أقمت عليه.

حدثني محمد بن سعد، قال: ثني أبي، قال: ثني عمي، قال: ثني أبي، عن أبيه، عن ابن عباس، قال: فقال له موسى: ﴿وَأَنْظُرَ إِلَىٰ إِلَهِكَ الَّذِي ظَلَّتْ عَلَيْهِ عَاكِفًا﴾ يقول: الذي أقمت عليه. وللعرب في ظلت: لغتان: الفتح في الظاء، وبها قرأ قرآء الأمصار، والكسر فيها وكأن الذين كسروا نقلوا حركة اللام التي هي عين الفعل من ظللت إليها، ومن فتحها أقرّ حركتها التي كانت لها قبل أن يحذف منها شيء، والعرب تفعل في الحروف التي فيها التضعيف ذاك، فيقولون في مَسِسْت ومَسْت وفي هممت بذلك: همت به، وهل أحست فلانا وأحسسته.

● قال تعالى: ﴿وَالْهَدَىٰ مَعَكُوفًا﴾ [الفتح: 25].

قال القرطبي⁽³⁾: ﴿وَالْهَدَىٰ مَعَكُوفًا﴾ أي محبوساً. وقيل موقوفاً. وقال أبو

(3) الجامع لأحكام القرآن.

(1) البحر المديد.

(2) جامع البيان.

عمرو بن العلاء: مجموعاً. الجوهري: عكفه أي حبسه ووقفه، يَعْكُفُهُ وَيَعْكُفُهُ عَكْفًا؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَالْمَدَىٰ مَعْكُوفًا﴾؛ يقال: ما عكفك عن كذا. ومنه الاعتكاف في المسجد وهو الاحتباس.

قال ابن عاشور⁽¹⁾: والمعكوف: اسم مفعول عَكَفَهُ، إذ أَلْزَمَهُ المَكْثَ فِي مَكَانٍ، يقال: عكفه فعكف فيستعمل قاصراً ومتعدياً عن ابن سيده وغيره كما يقال: رَجَعَهُ فَرَجَعَ وَجَبَرَهُ فَجَبَرَ. وقال أبو علي الفارسي: لا أعرف عكف متعدياً، وتأول صيغة المفعول في قوله تعالى: ﴿مَعْكُوفًا﴾ على أنها لتضمين عَكَفَ معنى حبس. وفائدة ذكر هذا الحال التشنيع على الذين كفروا في صدهم المسلمين عن البيت بأنهم صدوا الهدايا أن تبلغ محلها حيث اضطر المسلمون أن ينحروا هداياهم في الحديدية فقد عطلوا بفعلهم ذلك شعيرة من شعائر الله، ففي ذكر الحال تصوير لهيئة الهدايا وهي محبوسة.



(1) التحرير والتنوير.

علق

(عَلَقَ - ثَبَتَ - رَبَطَ - شَدَّ - قَمَحَ - رَسَوُ)

- العَلَقُ: التثبت بالشيء ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ [العلق: 2].
- الثَّبَاتُ: الوقوف عند الهدف الصعب ﴿وَتَكَيْتْ أَفْئَامَنَا وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: 250].
- الرِّبْطُ: شد الشيء بالمكان فلا يعمل ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا﴾ [القصاص: 10].
- الشَّدُّ: ربط الشيء بنفسه بعقد قوي فلا يتحرك ﴿وَسَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ [الإنسان: 28].
- القَمْحُ: شد الرأس المرفوع من الخلف بالأقدام ﴿فَهُمْ مُقَمَّحُونَ﴾ [يس: 8].
- الرِّسْوُ: ثبات الشيء الثقيل بعد سفر طويل ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ [الأعراف: 187].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين واللام والقاف أصل كبير صحيح يرجع إلى معنى واحد، وهو أن يناط الشيء بالشيء العالي. ثم يتسع الكلام فيه، والمرجع كله إلى الأصل الذي ذكرناه. تقول: علقت الشيء أعلقه تعليقا. وقد علق به، إذا

(1) معجم مقاييس اللغة.

لِزَمِهِ . والقياس واحد . والعلق ما تعلّق به البكرة من القامة . ويقال العلق: آلة البكرة . ويقولون: البئر محتاجة إلى العلق . وقال أبو عبيدة: العلق هي البكرة بكلّ ألتيها دون الرشاء والدلو . والعلق الدم الجامد، وقياسه صحيح، لأنّه يعلّق بالشيء؛ والقطعة منه علقة . قال: ويقول القائل في الوعيد: «لتفعلنّ كذا أو لتشرقنّ بعلقة» يعني الدّم، كأنّه يتوعده بالقتل . والعلق أن يُلزّ بعيرانٍ بحبلٍ ويُسنى عليهما إذا عظم العُرب . وأعلقتُ بالعُرب بعيرين، إذا قرنتهما بطرفِ رِشائه . قال اللّحياني: بئر فلانٍ تدوم على علق، أي لا تنزح، إذا كان عليها دلوانٍ وقامة ورشاء . وهذه قامة ليس لها علق، أي ليس لها حبل يعلّق بها .

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العلق، مُحَرَّكَةً: الدّمُ عامّةً، أو الشّدِيدُ الحُمْرَةِ، أو الغليظُ، أو الجامدُ، القطعةُ منه: بهاءٍ، وكلُّ ما علقَ، والطينُ الذي يعلّقُ باليدِ، والخصومةُ والمحبّةُ اللّازِمَتانِ . وذو علقٍ: جبلٌ لبني أسدٍ، لهم فيه يومٌ م على ربيعةَ بنِ مالكٍ، ودؤيبَةُ في الماءِ تَمُصُّ الدّمَ، وما تَبَلَّغُ به الماشيةُ مِنَ الشّجَرِ، كالعلقةِ، بالضمِّ، وكسحابٍ وسحابةٍ، وعلق: مُعْظَمُ الطّريقِ، وعلق: الذي تعلّقُ به البكرةُ، والبكرةُ نَفْسُها، أو الرشاءُ والعُربُ والمخوَرُ جميعاً، أو الحبلُ المعلقُ بالبكرةِ، والهوى والحُبُّ، وقد علقهُ، كَفَرِحَ، وبه، عُلوقاً وعلقاً، بالكسرِ وبالتحرّيكِ، وعلاقةٌ، وعلق من القربةِ: كعرقها . وعلق يفعلُ كذا: طفقَ، وعلق امرأةٌ: عَلِمَهُ . و«علقتُ معالِقها وصرّ الجُنْدُبُ»: في الرّاءِ . وعلقتُ المرأةُ: حبلتُ، وعلق الإبلُ العِضاءَ، كَنَصَرَ وَسَمِعَ: رَعَتْها مِنْ أعلاها، وعلق الدابةُ، كَفَرِحَ: شَرِبَتِ الماءَ فَعَلِقَتْ بها العَلِقَةَ، أي: تَعَلَّقَتْ . والعلقةُ، بالضمِّ: كلُّ ما يُتَبَلَّغُ به مِنَ العَيْشِ، وشَجَرٌ يَبْقَى في الشّتاءِ تَعَلَّقُ به الإبلُ حتى تُدْرِكَ الرّبيعَ، واللّمجةُ، كالعلاقِ، كسحابٍ . ولم يبقَ عندهُ علقَةٌ: شيءٌ . وعلقَةُ، مُحَرَّكَةً: ابنُ عَبْرَ بنِ أنمارٍ مِنْ بَجيلةَ، وَمِنْ وَلَدِهِ: جُنْدُبُ بنُ عَبْدِ اللهِ العَلَقِيُّ الصّحَابِيُّ . وعلقَةُ بنُ عُبَيْدٍ في الأزْدِ، وابنُ قَيْسٍ: أبو بَطْنٍ، وأما مُحَمَّدُ بنُ عَلِقَةَ التّيميُّ الأديبُ،

(1) القاموس المحيط .

فَالْكَسْرِ . وَكُفْبَرَةٍ : عَلَقَةٌ بِنِ الْحَارِثِ فِي قَيْسٍ ، وَعُقَيْلُ بْنُ عَلَقَةَ : شَاعِرٌ ، وَهَلَالُ بْنُ عَلَقَةَ : قَاتِلُ رُسْتَمَ بِالْقَادِسِيَّةِ . وَعُلِقَ ، كَعُنِيَ : نَسِبَ الْعَلَقُ بِحَلْقِهِ ، فَهُوَ مَعْلُوقٌ . وَكَقَطَامٍ : أَمْرٌ ، أَي : تَعَلَّقَ . وَجَاءَ بِعُلُقِ فُلُقَ ، كَصُرْدٍ ، غَيْرَ مَضْرُوفَيْنِ ، أَي : بِالْدَاهِيَةِ . وَالْعُلُقُ ، أَيْضاً : الْجَمْعُ الْكَثِيرُ . وَرَجُلٌ ذُو مَعْلَقَةٍ ، كَمَرْحَلَةٍ : يَتَعَلَّقُ بِكُلِّ مَا أَصَابَهُ . وَالْمِعْلَاقَانِ : مِعْلَاقَا الدَّلْوِ وَشِبْهَيْهَا . وَرَجُلٌ مِعْلَاقٌ وَذُو مِعْلَاقٍ : خَصِمٌ يَتَعَلَّقُ بِالْحُجَجِ . وَالْمِعْلَاقُ : اللِّسَانُ ، وَكُلُّ مَا عُلِقَ بِهِ شَيْءٌ ، كَالْمِعْلُوقِ ، بِالضَّمِّ . وَمَعَالِيقُ : ضَرْبٌ مِنَ النَّخْلِ . وَالْعَلَقَى ، كَسَكْرَى : نَبْتُ يَكُونُ وَاحِداً وَجَمْعاً ، قُضْبَانُهُ دِقَاقٌ ، عَسِرَ رِضْهُهَا ، يُتَّخَذُ مِنْهَا الْمَكَانِسُ ، وَيُشْرَبُ طَبِيخُهُ لِلاِسْتِسْقَاءِ . وَالْعَالِقُ : بَعِيرٌ يَرَعَاهُ ، وَبَعِيرٌ يَتَعَلَّقُ بِالْعِضَاءِ . وَالْعُلَيْقُ ، كَقُبَيْطٍ وَقُبَيْطَى : نَبْتُ يَتَعَلَّقُ بِالشَّجَرِ ، مَضْغُهُ يَشْدُ اللَّثَّةَ ، وَيُبْرِئُ الْقُلَاعَ ، وَضِمَادُهُ يُبْرِئُ بِيَاضَ الْعَيْنِ وَنُتُوهَا وَالبَوَاسِيرَ ، وَأَصْلُهُ يُفْتَتُّ الْحَصَا فِي الْكَلِيَّةِ .

في القرآن الكريم:

● قال تعالى : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴾ [العلق : 2] .

قال الألويسي⁽¹⁾ : وقوله تعالى : ﴿ مِنْ عَلَقٍ ﴾ أي دم جامد لبيان كمال قدرته تعالى بإظهار ما بين حالتيه الأولى والآخرة من التباين البين وأتى به دالاً على الجمع لأن الإنسان مراد به الجنس فهو في معنى الجمع فأتى بما خلق منه كذلك ليطابقه مع ما في ذلك من رعاية الفواصل ولعله على ما قيل السر في تخصيص هذا الطور من بين سائر أطوار الفطرة الإنسانية مع كون النطفة والترب أدل على كمال القدرة لكونهما أبعد منه بالنسبة إلى الإنسانية .

قال ابن عاشور⁽²⁾ : وفي قوله : ﴿ مِنْ عَلَقٍ ﴾ إشارة إلى ما ينطوي في أصل خَلَقَ

(2) التحرير والتنوير .

(1) روح المعاني .

الإنسان من بديع الأطوار والصفات التي جعلته سلطانَ هذا العالم الأرضي .
والعلق: اسم جمع عَلَقَةٌ وهي قطعةٌ قَدْرُ الأنملة من الدم الغليظ الجامد
الباقي رطباً لم يجفّ، سمي بذلك تشبيهاً لها بدودةٍ صغيرة تسمى علقه، وهي
حمراء داكنة تكون في المياه الحلوة، تمتص الدم من الحيوان إذا علق خرطومها
بجلده وقد تدخل إلى فم الدابة وخاصة الخيل والبغال فتعلق بلهاته ولا يُتفطن
لها .

ومعنى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ أن نطفة الذكر ونطفة المرأة بعد الاختلاط
ومضي مدة كافية تصيران علقَةً فإذا صارت علقه فقد أخذت في أطوار التكوّن،
فجُعِلت العلقه مبدأ الخلق ولم تُجعل النطفة مبدأ الخلق لأن النطفة اشتهرت في
ماء الرجل فلو لم تخالطه نطفة المرأة لم تصر العلقه فلا يتخلق الجنين وفيه إشارة
إلى أن خلق الإنسان من علق ثم مصيره إلى كمال أشده هو خلق ينطوي على قوى
كامنة وقابليات عظيمة أقصاها قابلية العلم والكتابة .

● قال تعالى: ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً﴾ [المؤمنون:

الآية 14].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً﴾ أي حولنا النطفة
عن صفاتها إلى صفات العلقه وهي الدم الجامد .

وقوله تعالى: ﴿فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً﴾ أي جعلنا ذلك الدم الجامد مضغاً أي
قطعة لحم كأنها مقدار ما يمضغ كالغرفة وهي مقدار ما يغترف، وسمى التحويل
خلقاً لأنه سبحانه يفني بعض أعراضها ويخلق أعراضاً غيرها فسمى خلق
الأعراض خلقاً لها وكأنه سبحانه وتعالى يخلق فيها أجزاء زائدة .

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً﴾ أي أنه سبحانه أحال النطفة البيضاء
علقه حمراء ﴿فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً﴾ أي قطعة لحم غير مخلقة .

(2) فتح القدير .

(1) التفسير الكبير .

علم

(عِلْم - بَصِيرَةٌ - مَعْرِفَةٌ - فِقْه)

- **العِلْمُ**: إدراك المعنى الظاهر قال تعالى: ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [الروم: 7].
- **البصيرةُ**: اجتماع العلم والمعرفة. قال تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ﴾ [يوسف: 108].
- **المعرفةُ**: إدراك ما خفي من الشيء بزيادة طاقة عقلية. قال تعالى: ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾ [محمد: 30].
- **الفقهُ**: حسم الفهم لمسائل العلم ﴿قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفْقَهُونَ﴾ [الأنعام: 98].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: وهي معروفة. يقال: عَلَّمْتُ عَلَى الشَّيْءِ عِلْمًا. ويقال: أَعْلَمُ الْفَارِسَ، إِذَا كَانَتْ لَهُ عِلْمَةٌ فِي الْحَرْبِ. وَخَرَجَ فُلَانٌ مُّعَلِّمًا بِكَذَا. وَالْعِلْمُ الرَّايَةُ، وَالْجَمْعُ أَعْلَامٌ. وَالْعِلْمُ الْجَبَلُ، وَكُلُّ شَيْءٍ يَكُونُ مَعْلَمًا: خِلَافَ الْمَجْهَلِ. وَجَمْعُ الْعِلْمِ أَعْلَامٌ أَيْضًا.

والعِلْمُ: الشَّقُّ فِي الشَّقَّةِ الْعَلِيَا، وَالرَّجُلُ أَعْلَمٌ.

(1) معجم مقاييس اللغة.

والقياس واحد، لأنَّه كالعلامة بالإنسان. والعلَّام فيما يقال: الحِنَاء؛ وذلك أنَّه إذا خضَّب به فذلك كالعلامة. والعِلْم نقيض الجهل، وقياسه قياس العلم والعلامة، والدليل على أنَّهما من قياس واحد قراءة بعض القراء: ﴿وَإِنَّهُ لِعَلْمٍ لِّلسَّاعَةِ﴾ [الزخرف: 61]، قالوا: يراد به نُزول عيسى ﷺ، وإنَّ بذلك يُعَلَّم قُرب الساعة.

وتعلَّمت الشَّيء، إذا أخذت علمه. والعرب تقول: تعلَّم أنَّه كان كذا، بمعنى اعلَّم.

ومن الباب العالمون، وذلك أنَّ كلَّ جنسٍ من الخلق فهو في نفسه معلَّم وعَلِم. وقال قوم: العالم سُمِّي لاجتماعه. قال الله تعالى: ﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: 45، الصفات: 182]، قالوا: الخلائق أجمعون.

قال الجوهري⁽¹⁾: العَلَامَةُ والعَلَمُ: الجبلُ. والعَلَمُ عَلْمُ الثوب، والعَلَمُ: الراهية. وَعَلِمَ الرجل يَعْلَمُ عَلَمًا، إذا صار أَعْلَمَ، وهو المشقوق الشفة العليا. والمرأة عَلَمَاء. وَعَلِمْتُ الشيءَ أَعْلَمُهُ عَلَمًا: عرفتُه. وعالمتُ الرجلَ فَعَلِمْتُهُ أَعْلَمُهُ بالضم: غلبته بالعِلْم. وَعَلِمْتُ شَفْتَهُ أَعْلَمُهُ عَلَمًا، إذا شققتهَا. ورجلٌ عَلَامَةٌ، أي عالمٌ جدًّا، والهَاءُ للمبالغة، كأنهم يريدون به داهيةً. واستَعَلَمَنِي الخبرُ فَأَعْلَمْتُهُ إياه. وأَعْلَمَ القَصَّارُ الثوبَ، فهو مُعَلِّمٌ والثوبُ معلَّمٌ. وأَعْلَمَ الفارسُ: جعل لنفسه علامة الشجعان، فهو مُعَلِّمٌ.

وعَلِمْتُهُ الشيءَ فَتَعَلَّمْتُ، وليس التشديد ههنا للتكثير. ويقال أيضًا: تَعَلَّمْتُ في موضعٍ أَعْلَمْتُ.

1 - المعنى المشترك لكلمة (علم)

وقد وردت كلمة (علم) في القرآن الكريم على ثلاثة أوجه:

(1) الصحاح في اللغة.

الوجه الأول: العلم يعني: الرؤية ﴿وَلَنَبِّئُوكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنكُمْ وَالصَّادِقِينَ وَنَبِّئُوا أَخْبَارَكُمُ﴾ [محمد: 31].

الوجه الثاني: العلم بالشيء والظهور عليه ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾ [الأنبياء: 110].

الوجه الثالث: العلم يعني: الإذن ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾ [هود: 14].

2 - المعنى المشترك لكلمة (ع ل م)

وقد وردت كلمة (العالمين) في القرآن الكريم على خمسة أوجه:

الوجه الأول: العالمين يعني: الجن والإنس ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: 2].

الوجه الثاني: العالمين يعني: عالمي زمانهم ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [الباقية: الآية 16].

الوجه الثالث: العالمين يعني: من وُلد من وُلد آدم إلى قيام الساعة ﴿وَأَصْطَفَاكَ عَلَىٰ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: 42].

الوجه الرابع: العالمين يعني: من كان من الخلق من بعد نوح ﷺ ﴿سَلَّمَ عَلَىٰ نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ﴾ [الصافات: 79].

الوجه الخامس: العالمين يعني: أهل الكتاب ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: 97].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَا نَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾ [الأنفال:

قال الشعراوي⁽¹⁾: ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَا نَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾ [الأنفال: 60].

وهذه لفظة من الحق سبحانه وتعالى إلى أن أعداء المسلمين ليسوا هم فقط الذين ظهروا أثناء الرسالة من كفار قريش واليهود والمنافقين وغيرهم، ولكنَّ هناك خلقاً كثيراً سيأتون بعد ذلك لا تعلمونهم أنتم الآن ولكنَّ الله سبحانه وتعالى يعلمهم، كما يلفتنا سبحانه إلى أن أعداء المسلمين ليسوا هم الذين يظهرون في ميدان القتال فقط ليحاربوا المسلمين، ولكنَّ هناك كثيراً ممن لا يظهرون في ميدان القتال يحاربون دين الله ويحاربون المسلمين.

وقد ظهر معنى هذه الآية الكريمة، ولا يزال يظهر للمسلمين، فظهرت عداوة الفرس والروم وحربهم ضد المسلمين، وظهرت عداوة الصليبيين وغيرهم. ومع الزمن سوف يظهر من يعلمهم الله ولا نعلمهم نحن. وقد جاءت أحداث الحياة لتؤكد دقة تعبير القرآن الكريم.

● قال تعالى: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾ [المائدة: 109].

قال ابن عاشور⁽²⁾: ويحمل قول الرسل: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ على معنى لا علم لنا بما يضمرون حين أجابوا فأنت أعلم به منا. أو هو تأدب مع الله تعالى لأنَّ ما عدا ذلك ممَّا أجابت به الأمم يعلمه رسلهم؛ فلا بدَّ من تأويل نفي الرسل العلم عن أنفسهم وتفويضهم إلى علم الله تعالى بهذا المعنى. فأجمع الرسل في الجواب على تفويض العلم إلى الله، أي أنَّ علمك سبحانه أعلى من كلِّ علم وشهادتك أعدل من كلِّ شهادة، فكان جواب الرسل متضمناً أموراً: أحدها: الشهادة على الكافرين من أممهم بأنَّ ما عاملهم الله به هو الحق. الثاني: تسفيه أولئك الكافرين في إنكارهم الذي لا يجديهم. الثالث: تذكير أممهم بما عاملوا به رسلهم لأنَّ في قولهم: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾، تعميماً للتذكير بكلِّ ما صدر من أممهم من

(1) تفسير الشعراوي.

(2) التحرير والتنوير.

تكذيب وأذى وعناد. ويقال لمن يسأل عن شيء لا أزيدك علماً بذلك، أو أنت تعرف ما جرى. وإيراد الضمير المنفصل بعد الضمير المتصل لزيادة تقرير الخبر وتأكيده.

وعن ابن الأنباري تأويل قول الرسل ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ بأنهم نفوا أن يكونوا يعلمون ما كان من آخر أمر الأمم بعد موت رسلهم من دوام على إقامة الشرائع أو التفریط فيها وتبديلها فيكون قول الرسل ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ محمولاً على حقيقته ويكون محمل ﴿مَاذَا﴾ على قوله: ﴿مَاذَا أُجِبْتُمْ﴾ هو ما أجيبوا به من تصديق وتكذيب ومن دوام المصدّقين على تصديقهم أو نقض ذلك.

● قال تعالى: ﴿وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ﴾ [الأنعام: 91].

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: ﴿وَعَلَّمْتُمْ﴾ على لسان محمد ﷺ ﴿مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ﴾، زيادة على ما في التوراة وبياناً لما التبس عليكم وعلى آبائكم الذين كانوا أعلم منكم. ونظيره: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [النمل: 76] أو: وعلمتم من التوراة ما لم تكونوا تعلمتم أنتم ولا آبائكم قبل إنزاله، وإن كان الخطاب لقريش؛ فالذي علموه: ما سمعوا من النبي ﷺ من القصص والأخبار.

● قال تعالى: ﴿وَيَعْلَمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [البقرة: 129].

قال الخازن⁽²⁾: ﴿وَيَعْلَمُهُمُ الْكِتَابَ﴾ يعني معاني الكتاب وحقائقه لأن المقصود الأعظم تعليم ما في القرآن من دلائل التوحيد والنبوة والأحكام الشرعية فلما ذكر الله تعالى أولاً أمر التلاوة، وهي حفظ القرآن ودراسته ليبقى مصوناً عن التحريف، والتبديل ذكر بعده تعليم حقائقه وأسراره ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ أي ويعلمهم الحكمة وهي الإصابة في القول والعمل ولا يسمى الرجل حكيماً إلا إذا اجتمع فيه الأمران.

(1) البحر المديد.

(2) لباب التأويل.

● قال تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة: 31].

قال الماوردي⁽¹⁾: في الأسماء التي علمها الله تعالى آدم، ثلاثة أقوال: أحدها: أسماء الملائكة.

والثاني: أسماء ذريته.

والثالث: أسماء جميع الأشياء.

ثم فيه وجهان:

أحدهما: أن التعليم إنما كان مقصوراً على الاسم دون المعنى.

والثاني: أنه علمه الأسماء ومعانيها، إذ لا فائدة في علم الأسماء بلا معاني، فتكون المعاني هي المقصودة، والأسماء دلائل عليها.

● قال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝﴾ [الرحمن: 1-2].

قال الشوكاني⁽²⁾: قوله: ﴿الرَّحْمَنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝﴾ ارتفاع الرحمن على أنه مبتدأ، وما بعده من الأفعال أخبار له، ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف، أي: الله الرحمن. قال الزجاج: معنى: ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ يسره. قال الكلبي: علم القرآن محمداً، وعلمه محمد أمته، وقيل: جعله علامة لما يعبد الناس به.

● قال تعالى: ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ [العلق: 4].

قال ابن عادل⁽³⁾: ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾، يعني: الخط والكتابة، أي: علم الإنسان الخط بالقلم.

قال قتادة: العلم نعمة من الله عظيمة، ولولا ذلك لم يقم دين، ولم يصلح

(1) النكت والعيون.

(3) اللباب في علوم القرآن.

(2) فتح القدير.

عيش، فدل على كمال كرمه تعالى، بأنه علم عباده ما لم يعلموا، ونقلهم من ظلمة الجهل إلى نور العلم، ونبّه على فضل الكتابة لما فيه من المنافع العظيمة التي لا يحيط بها إلا هو، وما دونت العلوم، ولا قيدت الحكم، ولا ضبطت أخبار الأولين، ولا كتب الله المنزلة إلا بالكتابة.

● قال تعالى: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ [الكهف: 65].

قال الشعراوي⁽¹⁾: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ أي: من عندنا لا بواسطة الرسل: لذلك يسمونه العلم اللدني، كأنه لا حرج على الله تعالى أن يختار عبداً من عباده، ويُعِمْ عليه بعلم خاص من وراء النبوة.

إذن: علينا أن نُفَرِّقَ بين علم وفيوضات تأتي عن طريق الرسول وتوجيهاته، وعلم وفيوضات تأتي من الله تعالى مباشرة لمن اختاره من عباده؛ لأن الرسول يأتي بأحكام ظاهرية تتعلق بالتكاليف: افعل كذا ولا تفعل كذا، لكن هناك أحكام أخرى غير ظاهرية لها عِلَلٌ باطنة فوق العِلَلِ الظاهرية، وهذه هي التي اختصَّ الله بها هذا العبد الصالح (الخضر) كما سماه النبي ﷺ.

والدليل على ذلك أن النبي يأتي بأحكام تُحَرِّمُ القتل وتحرم إتلاف مال الغير، فأتى الخضر وأتلف السفينة وقتل الغلام، وقد اعترض موسى ﷺ على هذه الأعمال؛ لأنه لا عِلْمَ لَهُ بعلتها، ولو أن موسى ﷺ علم العلة في حَرْقِ السفينة لبادر هو إلى خرقها.

إذن: فعلم موسى غير علم الخضر؛ لذلك قال له:

﴿إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ (١٧) وَكَيْفَ نَصَبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا﴾ (١٨) [الكهف:

67-68]. فهذا عِلْمٌ ليس عندك، فعِلْمِي من كيس الولاية، وعلمك من كيس الرسل، وهما في الحقيقة لا يتعارضان، وإن كان لعلم الولاية عِلَلٌ باطنة، ولعلم الرسالة عِلَلٌ ظاهرة.

(1) تفسير الشعراوي.

● قال تعالى: ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ [يوسف: 76].

قال النيسابوري⁽¹⁾: ﴿نَرَفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ [يوسف: 76] فوَّقه أرفع درجة منه في علمه.

ثم إن أطلق على الله تعالى أنه ذو علم كان هذا العام مخصوصاً لأنه لا عليم فوقه، وإن قيل: إنه عالم بلا علم كما يقوله بعض المعتزلة كان النص باقياً على عمومته، وإن قلنا إن الكل بمعنى المجموع كان المعنى وفوق جميع العلماء عليم هم دونه في العلم وهو الله تعالى والميل إلى هذا التفسير لأن قوله: ﴿ذِي عِلْمٍ﴾ مشعر بكون علمه زائداً على حقيقته ووصفه تعالى عين ذاته، وفي هذا البحث طول وفي الرمز كفاية.

● قال تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ [المجادلة: 11].

قال الخازن⁽²⁾: ﴿وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ أي ويرفع الذين أوتوا العلم من المؤمنين بفضل علمهم وسابقتهم ﴿دَرَجَاتٍ﴾ أي على من سواهم في الجنة، قيل يقال للمؤمن الذي ليس بعالم إذا انتهى إلى باب الجنة أدخل ويقال للعالم: قف فاشفع في الناس. أخبر الله عز وجل أن رسوله ﷺ مصيب فيما أمروا أن أولئك المؤمنين مثابون فيما ائتمروا وأن النفر من أهل بدر مستحقون لما عوملوا به من الإكرام.

● قال تعالى: ﴿فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ [الرحمن: 24].

قال القرطبي⁽³⁾: ﴿كَالْأَعْلَامِ﴾ أي كالجبال، والعلم الجبل الطويل.

قال الفخر الرازي⁽⁴⁾: ﴿فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ متعلق بالمنشآت فكأنه قال: وله الجواري التي خلقت في البحر كالأعلام، وهذا غير مناسب، وأما على الأول فيكون كأنه قال: الجواري التي رفعت في البحر كالأعلام، وذلك جيد والدليل

(3) الجامع لأحكام القرآن.

(4) التفسير الكبير.

(1) غرائب القرآن.

(2) لباب التأويل.

على صحة ما ذكرنا أنك تقول: الرجل الجريء في الحرب كالأسد فيكون حسناً، ولو قلت: الرجل العالم بدل الجريء في الحرب كالأسد لا يكون كذلك، نقول: إذا تأملت فيما ذكرنا من كون الجارية صفة أقيمت مقام الموصوف، كان الإنشاء بمعنى الخلق لا ينافي قوله: ﴿فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ لأن التقدير حينئذ له السفن الجارية في البحر كالأعلام، فيكون أكثر بياناً للقدرة كأنه قال: له السفن التي تجري في البحر كالأعلام، أي كأنها الجبال والجبال لا تجري إلا بقدرة الله تعالى، فالأعلام جمع العلم الذي هو الجبل وأما الشراع المرفوع كالعلم الذي هو معروف، فلا عجب فيه، وليس العجب فيه كالعجب في جري الجبل في الماء وتكون المنشآت معروفة، كما أنك تقول: الرجل الحسن الجالس كالقمر فيكون متعلق قولك كالقمر الحسن لا الجالس فيكون منشأ للقدرة، إذ السفن كالجبال والجبال لا تجري إلا بقدرة الله تعالى.

● قال تعالى: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: 2].

قال الزمخشري⁽¹⁾: وقرأ زيد بن علي رضي الله عنهما: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ بالنصب على المدح وقيل بما دل عليه الحمد لله كأنه قيل: نحمد الله رب العالمين. العالم: اسم لذوي العلم من الملائكة والثقلين، وقيل: كل ما علم به الخالق من الأجسام والأعراض. فإن قلت: لم جمع؟ قلت: ليشمل كل جنس مما سمي به. فإن قلت: هو اسم غير صفة، وإنما تجمع بالواو والنون صفات العقلاء أو ما في حكمها من الأعلام. قلت: ساغ ذلك لمعنى الوصفية فيه وهي الدلالة على معنى العلم.

قال الطبري⁽²⁾: قال ابن عباس: يقول قل الحمد لله الذي له الخلق كله، السموات كلهن ومن فيهن، والأرضون كلهن ومن فيهن وما بينهن، مما يُعلم ومما لا يُعلم. يقول: اعلم يا محمد أن ربك هذا لا يشبهه شيء. القول في

(2) جامع البيان.

(1) الكشاف.

تأويل قوله [تعالى]: ﴿الْعَالَمِينَ﴾. قاله أبو جعفر: والعالمون جمع عالم، والعالم جمع لا واحد له من لفظه، كالأنام والرهط والجيش ونحو ذلك من الأسماء التي هي موضوعات على جماع لا واحد له من لفظه.

والعالم اسم لأصناف الأمم، وكل صنف منها عالم، وأهل كل قرن من كل صنف منها عالم ذلك القرن وذلك الزمان، فالإنس عالم وكل أهل زمان منهم عالم ذلك الزمان. والجن عالم، وكذلك سائر أجناس الخلق، كل جنس منها عالم زمانه. ولذلك جُمع فقيل «عالمون»، وواحد جمع لكون عالم كل زمان من ذلك عالم ذلك الزمان.

● قال تعالى: ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: 47].

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ﴾ معطوف على مفعول اذكروا أي: اذكروا نعمتي، وتفضيلي لكم على العالمين، قيل المراد بالعالمين عالم زمانهم، وقيل على جميع العالمين بما جعل، فيهم من الأنبياء. وقال في الكشف: على الجم الغفير من الناس كقوله: ﴿بَرَكَاتًا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: 71] يقال رأيت عالماً من الناس: يراد الكثرة. انتهى.

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ﴾ عطفت على نعمتي عطفت الخاص على العام لكماله أي فضلت أباؤكم ﴿عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ أي عالمي زمانهم بما منحتهم من العلم والإيمان والعمل الصالح وجعلتهم أنبياء وملوكاً مقسطين، وهم آباؤهم الذين كانوا في عصر موسى ﷺ وبعده قبل أن يغيروا.



(2) إرشاد العقل السليم.

(1) فتح القدير.

علن

(عَلَن - جَهَرَ - جَارَ - أَذِنَ - صَرَخَ - نَادَى - دَعَا - نَعَقَ)

■ **العَلَانِيَةُ:** المجاهرة ضد السرّ ﴿وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [التقصص: 69].

■ **الجَهْرُ:** الإفراط في ظهور الشيء كحاسة البصر أو السمع ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [البقرة: 55]. ﴿وَلَا يَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا يَخَافُهَا﴾ [الإسراء: 110].

■ **الجَارُ:** الإفراط في منع الصوت بالتوجع أو التضرع ﴿إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْرُونَ﴾ [النحل: 53].

■ **الأَذَانُ:** رفع الصوت بالدعاء إلى الصلاة ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾ [الحج: 27].

■ **الصُّرَاخُ:** الإفراط في رفع الصوت بالاستغاثة ﴿مَا أَنَا بِمُصْرِحِكُمْ وَمَا أَنْتَ بِمُصْرِحِي﴾ [إبراهيم: الآية 22].

■ **النِّدَاءُ:** رفع الصوت بدعوة الآخر بحرف النداء وذكر الاسم ﴿فَلَمَّا أَنهَا نُودِيَ يَتْمُوسَىٰ﴾ [طه: 11].

■ **الدُّعَاءُ:** رفع الصوت بدعوة الآخر بدون حرف النداء ﴿دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي﴾ [آل عمران: 38].

■ **النَّعِيقُ:** رفع الصوت مجرداً من الكلام بدعوة الأعجم ﴿يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً﴾ [البقرة: 171].

النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين واللام والنون أصلٌ صحيح يدلُّ على إظهار الشَّيء والإشارة [إليه] وظهوره. يقال: عَلَنَ الأمرُ يَعْلُنُ. وأعلنته أنا. والِعْلَانُ: المَعَالَنَةُ. قال الجوهري⁽²⁾: العَلَانِيَةُ: خلاف السرِّ. يقال: عَلَنَ الأمرُ يَعْلُنُ عُلُونًا. وَعَلِنَ الأمرُ بالكسر يَعْلُنُ عِلْنًا. وَأَعْلَنْتُهُ أَنَا، إِذَا أَظْهَرْتُهُ. والِعْلَانُ: المَعَالَنَةُ. ورجلٌ عُلْنَةٌ: ييوح بسرّه.

قال الفيروزآبادي⁽³⁾: عَلَنَ الأمرُ، كَنَصَرَ وَضَرَبَ وَكْرَمَ وَفَرِحَ، عَلْنَاً، وَعَلَانِيَةً، وَاعْتَلَنَ: ظَهَرَ، وَأَعْلَنْتُهُ، وَعَلِنَ بِهِ، وَعَلَّنتُهُ: أَظْهَرْتُهُ. والِعْلَانُ وَالْمَعَالَنَةُ وَالْأَعْلَانُ: الْمُجَاهَرَةُ. وَعَالَنَهُ: أَعْلَنَ إِلَيْهِ الْأَمْرَ. وَكَهْمَزَةٍ: مَنْ لَا يَكْتُمُ سِرًّا. وَرَجُلٌ عَلَانِيَةٌ، مِنْ عَلَانِيٍّ، وَعَلَانِيٍّ، مِنْ عَلَانِيَيْنٍ: ظَاهِرٌ أَمْرُهُ. وَعُلُونُ الْكِتَابِ: عُنوانه.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [القصص: 69].

قال الألوسي⁽⁴⁾: ﴿وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ﴾ أي ما يكونون ويخفون في صدورهم من الاعتقادات الباطلة ومن عداوتهم لرسول الله ﷺ، ونحو ذلك ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ وما يظهره من الأفعال الشنيعة والطعن فيه عليه الصلاة والسلام وغير

(1) معجم مقاييس اللغة.

(2) معجم مقاييس اللغة.

(3) القاموس المحيط.

(4) الصحاح في اللغة.

(4) روح المعاني.

ذلك ، ولعله للمبالغة في خباثة باطنهم لأن ما فيه مبدأ لما يكون في الظاهر من القبائح لم يقل ما يكون كما قيل : ﴿ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ . وقرأ ابن محيصن ﴿ تُكِنُّ ﴾ بفتح التاء وضم الكاف .

قال الطبري⁽¹⁾ : يقول تعالى ذكره : وربك يا محمد يعلم ما تخفى صدور خلقه وهو من : أكننت الشيء في صدري : إذا أضمرته فيه ، وكننت الشيء : إذا صنته ، ﴿ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ : يقول : وما يبذونه بألسنتهم وجوارحهم ، وإنما يعني بذلك أن اختيار من يختار منهم للإيمان به على علم منه بسرائر أمورهم وبوادئها ، وإنه يختار للخير أهله ، فيوفقهم له ، ويولي البشر أهله ، ويخليهم وإياه .

● قال تعالى : ﴿ ثُمَّ إِنَِّّي أَعْلَنُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ﴾ [نوح : الآية 9] .

قال القرطبي⁽²⁾ : ﴿ ثُمَّ إِنَِّّي أَعْلَنُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ﴾ أي لم أبق مجهوداً . وقال مجاهد : معنى أعلنت : صحت ، « وأسررت لهم إسراراً » . بالدعاء عن بعضهم من بعض . وقيل : ﴿ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ ﴾ أتيتهم في منازلهم . وكل هذا من نوح ﷺ مبالغة في الدعاء لهم ، وتلطف في الاستدعاء .

قال الخازن⁽³⁾ : ﴿ ثُمَّ إِنَِّّي أَعْلَنُ لَهُمْ ﴾ أي كررت لهم الدعاء معلناً ﴿ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ﴾ قال ابن عباس يريد الرجل بعد الرجل أكلمه سراً بيني وبينه أدعوه إلى عبادتك وتوحيديك .



(3) لباب التأويل .

(1) جامع البيان .

(2) الجامع لأحكام القرآن .

علو

(عَلُو - جَبْر - طَفَى - قَهْر)

■ العُلُوُّ: العظمة على الآخرين جراء مميزة ﴿وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ﴾ [يونس: 83].

■ الجَبْرُ: صفة الإنسان في القهر المجرد بادعاء منزلة من التعالي لا يستحقها ﴿إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ﴾ [القصص: 19].

■ الطُّغْيَانُ: تجاوز الحد في العصيان ﴿وَيَذُكُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [البقرة: 15].

■ القَهْرُ: الغلبة مع الإذلال ﴿وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾ [الأعراف: 127].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين واللام والحرف المعتل ياءً كان أو واواً أو ألفاً، أصلٌ واحد يدلُّ على السموِّ والارتفاع، لا يشدُّ عنه شيء. ومن ذلك العلاء والعلوُّ. ويقولون: تعالى النهار، أي ارتفع. ويُدعى للعائر: لعاً لك عالياً! أي ارتفع في علاء وثبات. وعاليتُ الرَّجُلُ فوق البعير: عاليتُهُ.

قال الخليل⁽²⁾: أصل هذا البناء العُلُوُّ. فأما العلاء فالرِّفعة. وأما العُلُوُّ فالعظمة والتجبر. يقولون: علا المَلِكُ في الأرض عُلُوًّا كبيراً. قال الله تعالى:

(2) العين.

(1) معجم مقاييس اللغة.

﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ [القصص: 4]، ويقولون: رجلٌ عالي الكعب، أي شريف. قال: ويقال لكل شيءٍ يعلو: علا يعلو. فإن كان في الرِّفعة والشرف قيل عليّ يعلو. ومن قهرَ أمراً فقد اعتلاه واستعلى عليه وبه، كقولك استولى. والفرس إذا جرى في الرّهان فبلغ الغاية قيل: استعلى على الغاية واستولى.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا﴾ [النساء: 34].

قال الألويسي⁽¹⁾: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا﴾ فاحذروه فإن قدرته سبحانه عليكم أعظم من قدرتكم على من تحت أيديكم منهن، أو أنه تعالى على علو شأنه وكمال ذاته يتجاوز عن سيئاتكم ويتوب عليكم إذا تبتم فتجاوزوا أنتم عن سيئات أزواجكم واعفوا عنهن إذا تبن، أو أنه تعالى قادر على الانتقام منكم غير راض بظلم أحد، أو أنه سبحانه مع علوه المطلق وكبريائه لم يكلفكم إلا ما تطيقون فكذلك لا تكلفوهن إلا ما يطقن.

قال ابن عجيبة⁽²⁾: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا﴾ فاحذروه، فإنه أقدر عليكم منكم على من تحت ولايتكم، أو: إنه على علو شأنه، يتجاوز عن سيئاتكم، فأنتم أولى بالعمو عن نساءكم، أو: أنه يتعالى ويكبر أن يظلم أحداً أو يُنقص حقه.

● قال تعالى: ﴿وَلَنَعْلَنَّ عُلوًّا كَبِيرًا﴾ [الإسراء: 4].

قال أبو السعود⁽³⁾: ﴿وَلَنَعْلَنَّ عُلوًّا كَبِيرًا﴾ لتستكبرن عن طاعة الله سبحانه، أو لتغلبن الناس بالظلم والعدوان وتفترطن في ذلك إفراطاً مجاوزاً للحدود.

(3) إرشاد العقل السليم.

(1) روح المعاني.

(2) البحر المديد.

قال الثعالبي⁽¹⁾: «ولتعلن» أي: لتتجبرن، وتطلبون في الأرض العلو، ومقتضى الآيات أن الله سبحانه أعلم بني إسرائيل في التوراة، أنه سيقع منهم عصيان وكفر لنعيم الله، وأنه سيرسل عليهم أمة تغلبهم وتذلهم، ثم يرحمهم بعد ذلك، ويجعل لهم الكثرة ويردّهم إلى حالهم من الظهور، ثم تقع منهم أيضاً تلك المعاصي والقبائح، فيبعث الله تعالى عليهم أمة أخرى تخرب ديارهم، وتقتلهم، وتجلبهم جلاءً، مبرحاً، وأعطى الوجود بعد ذلك هذا الأمر كله، قيل: كان بين المرتين مائتا سنة، وعشر سنين ملكاً مؤيداً بأنبياء، وقيل: سبعون سنة.

● قال تعالى: ﴿وَأَبَّ اللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ [الحج: 62].

قال الفخر الرازي⁽²⁾: ﴿وَأَبَّ اللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ والجواب: معنى العلي القاهر المقتدر الذي لا يغلب فنه بذلك على أنه القادر على الضر والنفع دون سائر من يعبد مرغباً بذلك في عبادته زاجراً عن عبادة غيره، فأما الكبير فهو العظيم في قدرته وسلطانه، وذلك أيضاً يفيد كمال القدرة.

قال الشوكاني⁽³⁾: ﴿وَأَبَّ اللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ﴾ أي العالي على كل شيء بقدرته المتقدّس على الأشباه والأنداد المتمنزه عما يقول الظالمون من الصفات ﴿الْكَبِيرُ﴾ أي ذو الكبرياء، وهو عبارة عن كمال ذاته وتفردّه بالإلهية.

● قال تعالى: ﴿وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ﴾ [يونس: 83].

قال القرطبي⁽⁴⁾: ﴿وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ﴾ أي عات متكبر.

قال الزمخشري⁽⁵⁾: ﴿وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ﴾ لغالب فيها قاهر.

● قال تعالى: ﴿تَزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى﴾ [طه: 4].

(4) الجامع لأحكام القرآن.

(5) الكشف.

(1) الجواهر الحسان.

(2) التفسير الكبير.

(3) فتح القدير.

قال الخازن⁽¹⁾: ﴿تَزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى﴾ أي من الله الذي خلق الأرض والسموات العلية الرفيعة التي لا يقدر على خلقها في عظمتها وعلوها إلا الله تعالى .

قال البغوي⁽²⁾: ﴿وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى﴾، يعني: العلية الرفيعة، وهي جمع العليا كقوله: كبرى وكُبر، وصغرى وصُغَر.

● قال تعالى: ﴿وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ﴾ [المؤمنون: 46].

قال ابن عطية⁽³⁾: ﴿فَأَسْتَكْبَرُوا﴾، معناه عن الإيمان بموسى وأخيه لأنهم أنفوا من ذلك، و﴿عَالِينَ﴾، معناه قاصدين للعلو بالظلم والكبرياء .

قال البيضاوي⁽⁴⁾: ﴿وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ﴾ متكبرين .

● قال تعالى: ﴿تَعَلَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [النمل: 63].

قال الألوسي⁽⁵⁾: ﴿تَعَلَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ تقرير وتحقيق له، وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار للإشعار بعلّة الحكم أي تعالى وتنزه بذاته المنفردة بالألوهية المستتبعة لجميع صفات الكمال ونعوت الجلال والجمال، المقتضية لكون جميع المخلوقات مقهورة تحت قدرته ﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ أي عن وجود ما يشركونه به سبحانه بعنوان كونه إلهاً وشريكاً له تعالى، أو تعالى الله عن شركة أو مقارنة ما يشركونه به سبحانه، ويجوز أن تكون - ما - مصدرية أي تعالى الله عن إشراكهم، وقرىء ﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ببناء الخطاب .

قال الشعراوي⁽⁶⁾: ﴿تَعَلَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ تنزّه أن يكون له في كونه

شريك .

(4) أنوار التنزيل .
(5) روح المعاني .
(6) تفسير الشعراوي .

(1) لباب التأويل .
(2) معالم التنزيل .
(3) المحرر الوجيز .

● قال تعالى: ﴿أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ﴾ [ص: 75].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿أَسْتَكْبَرْتَ﴾ بهمزة الإنكارِ وطرحِ همزة الوصلِ أي أتكبرت من غيرِ استحقاقٍ ﴿أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ﴾ المستحقين للتفوقِ وقيل: أستكبرت الآن أم لم تزل منذ كنت من المستكبرين. وقرئ بحذفِ همزة الاستفهامِ ثقةً بدلالةِ أم عليها.

قال ابن عادل⁽²⁾: ﴿أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ﴾، فلما أتى إبليس بقياسه الفاسد ودل ذلك على أنه إنما ذكر القياس ليتوسل به إلى القُدْحِ في أمر الله وتكليفه وذلك يوجب الكفر.

● قال تعالى: ﴿وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [المؤمنون: 91]

قال البغوي⁽³⁾: ﴿وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾، أي: طلب بعضهم مغالبةً بعض كفعل ملوك الدنيا فيما بينهم، ثم نزه نفسه فقال: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾.

قال الخازن⁽⁴⁾: ﴿وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ أي طلب بعضه مغالبةً بعض كفعل ملوك الدنيا فيما بينهم وإذا كان كذلك فاعلموا أنه إله واحد بيده ملكوت كل شيء ويقدر على كل شيء ثم نزه نفسه تعالى فقال: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾.

● قال تعالى: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ [التَّازِعَات: 24].

قال القرطبي⁽⁵⁾: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ أي لا رب لكم فوقي. ويروى: إن إبليس تصور لفرعون في صورة الإنس بمصر في الحمام، فأنكره فرعون، فقال له إبليس: وَيْحَكَ! أما تعرفني؟ قال: لا. قال: وكيف وأنت خلقتني؟ ألسنت القائل أنا ربكم الأعلى. ذكره الثعلبي في كتاب العرائس. وقال عطاء: كان صنع لهم

(1) إرشاد العقل السليم.

(2) اللباب في علوم الكتاب.

(3) معالم التنزيل.

(4) لباب التأويل.

(5) الجامع لأحكام القرآن.

أصناماً صغاراً وأمرهم بعبادتها، فقال: أنا رب أصنامكم. وقيل: أراد القادة والسادة، هو ربهم، وأولئك هم أرباب السفلة. وقيل: في الكلام تقديم وتأخير؛ فنادى فحشر؛ لأن النداء يكون قبل الحشر.

قال ابن كثير⁽¹⁾: ﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾ قال ابن عباس ومجاهد: وهذه الكلمة قالها فرعون بعد قوله: ما علمت لكم من إله غيري بأربعين سنة.

● قال تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الأعلى: 1].

قال أبو حيان⁽²⁾: ﴿سَبِّحْ﴾: نزهة عن النقائص، ﴿اسْمَ رَبِّكَ﴾: الظاهر أن التنزيه يقع على الاسم، أي نزهة عن أن يسمى به صنم أو وثن فيقال له رب أو إله، وإذا كان قد أمر بتنزيهه اللفظ أن يطلق على غيره فهو أبلغ، وتنزيه الذات أخرى. وقيل: الاسم هنا بمعنى المسمى.

وقيل: معناه نزهة اسم الله عن أن تذكره إلا وأنت خاشع. وقال ابن عباس: المعنى صلّ باسم ربك الأعلى، كما تقول: ابدأ باسم ربك، وحذف حرف الجر. و«قيل: لما نزل ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ [الواقعة: 74] قال رسول الله ﷺ: «اجعلوها في ركوعكم» وكانوا يقولون في الركوع: اللهم لك ركعت، وفي السجود: اللهم لك سجدت. قالوا: ﴿الْأَعْلَى﴾ يصح أن يكون صفة لربك، وأن يكون صفة لاسم فيكون منصوباً، وهذا الوجه لا يصح أن يعرب.

● قال تعالى: ﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَنْبِيَاءِ لَفِي عَلَيِّنَ﴾ [المطففين: 18].

قال أبو السعود⁽³⁾: ﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَنْبِيَاءِ لَفِي عَلَيِّنَ﴾ استئناف مسوق لبيان محل كتاب الأنبياء بعده بيان سوء حال الفجار مُتصلاً ببيان سوء حال كتابهم وفيه تأكيد

(3) إرشاد العقل السليم.

(1) تفسير ابن كثير.

(2) البحر المحيط.

للردع ووجوب الارتداع. وكتابهم ما كُتِبَ من أعمالهم وعليون علمٌ لديوانِ الخيرِ الذي دُونَ فيه كلُّ ما عملته الملائكةُ وصلاحُ الثقلينِ منقولٌ من جمعِ على فعيلٍ من العلوِّ، سُمِّيَ بذلكِ إمَّا لأنَّه سببُ الارتفاعِ إلى أعالي الدرجاتِ في الجنةِ وإمَّا لأنَّه مرفوعٌ في السماءِ السابعةِ حيثُ يسكنُ الكروبيونَ تكريماً له وتعظيماً والكلامُ في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلَيْنَا ۗ كَتَبْنَا مَرْقُومًا ﴿١٩﴾﴾ [المطففين: 19-20] كما مرَّ في نظيره.

قال ابن الجوزي⁽¹⁾: فقال تعالى: ﴿لَفِي عِلِّيِّينَ﴾ وفيها سبعة أقوال:

أحدها: أنها الجنة.

والثاني: أنه لوح من زبرجدة خضراء معلق تحت العرش فيه أعمالهم مكتوبة.

والثالث: أنها السماء السابعة، وفيها أرواح المؤمنين.

والرابع: أنها قائمة العرش اليمنى. وقيل: ساق العرش.

والخامس: أنه سدرة المنتهى.

والسادس: أنه في علو وصعود إلى الله عز وجل. وقيل: في ارتفاع بعد ارتفاع.

والسابع: أنه أعلى الأمكنة.

● قال تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا﴾ [آل

عمران: 64].

قال الفخر الرازي⁽²⁾: ﴿تَعَالَوْا﴾ فالمراد تعيين ما دعوا إليه والتوجه إلى النظر فيه وإن لم يكن انتقالاً من مكان إلى مكان لأن أصل اللفظ مأخوذ من التعالي وهو

(2) التفسير الكبير.

(1) زاد المسير.

الارتفاع من موضع هابط إلى مكان عال، ثم كثر استعماله حتى صار دالاً على طلب التوجه إلى حيث يدعى إليه. أما قوله تعالى: ﴿إِنَّ كَلِمَةً سَوَاءً بَيْنَنَا﴾ فالمعنى هلموا إلى كلمة فيها إنصاف من بعضنا لبعض، لا ميل فيه لأحد على صاحبه، والسواء هو العدل والإنصاف، وذلك لأن حقيقة الإنصاف إعطاء النصف، فإن الواجب في العقول ترك الظلم على النفس وعلى الغير، وذلك لا يحصل إلا بإعطاء النصف، فإذا أنصف وترك ظلمه أعطاه النصف فقد سوى بين نفسه وبين غيره وحصل الاعتدال، وإذا ظلم وأخذ أكثر مما أعطى زال الاعتدال فلما كان من لوازم العدل والإنصاف التسوية جعل لفظ التسوية عبارة عن العدل.

قال الطبري⁽¹⁾: يعني بذلك جل ثناؤه: قل يا محمد لأهل الكتاب - وهم أهل التوراة والإنجيل - : ﴿تَعَالَوْا﴾ هلموا ﴿إِنَّ كَلِمَةً سَوَاءً﴾ يعني إلى كلمة عدل.



(1) جامع البيان.

عَمَّ

(عَمَّ - بَسَقَ - شَمَخَ - طَالَ)

- العَمُّ: الطويل الباسق، وذو النفوذ في الأسرة بعد الأب وهو أخوه، أي عم الأولاد ﴿أَوْ بُيُوتٍ أَعْمَمِكُمْ أَوْ بُيُوتٍ عَمَّتِكُمْ﴾ [النور: 61].
- الباسِقُ: الذاهب طويلاً من جهة الارتفاع باستقامة ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ﴾ [ق: 10].
- الشُّمُوحُ: الذهب بالأنف ارتفاعاً للتمييز والتعالي ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا رِيسًا شَمِخَاتٍ﴾ [المُرسلات: 27].
- الطُّوْلُ: بفتح الطاء المستطيل على غيره بالثراء أو السلطان أو القدرة ﴿وَإِذَا أَنْزَلْنَا سُورَةً أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذِنَكَ أُولُو الطُّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْفَاعِلِينَ﴾ [التوبة: 86].


النصوص اللغوية:

قال الجوهري⁽¹⁾: العَمُّ: أخو الأب، والجمع أعمامٌ وعمومةٌ. يقال: ما كنتَ عمًّا ولقد عممتَ عمومةً. وبينى وبين فلان عمومةً، كما يقال أبوةٌ وخوولةٌ. ويقال: يا ابن عمِّي ويا ابن عمِّ ويا ابن عمِّ ثلاث لغات. و«عمَّ يتساءلون» أصله عمًّا فحذفت منه الألف في الاستفهام. والعَمُّ: جماعةٌ من الناس.

(1) الصحاح في اللغة.

والمُعَمَّ الْمُخَوَّلُ: الكثير من الأعمام والأخوال والكريمهم، وقد يكسران. وتقول: هما ابنا عمِّ، ولا تقل هما ابنا خالٍ. وتقول: هما ابنا خالةٍ، ولا تقل هما ابنا عمَّةٍ. واستعممتُهُ عمًّا، أي اتَّخذته عمًّا. وتعمَّمْتُهُ، إذا دعوته عمًّا. والعِمَامَةُ: واحدة العِمَامِ. وعمَّمْتُهُ ألبسته العِمَامَةَ. وعمَّم الرجل: سوَّد، لأنَّ العِمَامَ تيجان العرب، كما قيل في العَجَمِ نُوجٌ. واعتمَّ بالعمامة وتعمَّم بها بمعنى. وفلان حسن العِمَّةِ، أي حسن الاعتمام. واعتمَّ البيت، اكتهل. ويقال للشَّاب إذا طال: قد اعتمَّ. وشيءٌ عميمٌ، أي تامٌّ، والجمع عُممٌ. ويقال: استوى فلان على عُممه، يريدون به تمام جسمه وشبابه وماله. ونخلةٌ عميمةٌ، ونخيلٌ عمٌّ، إذا كانت طوالاً. وامرأةٌ عميمةٌ: تامَّة القوام والخلق. والعميمُ: يبيسُ البهي. وهو من عميمهم أي صميمهم. وجسمٌ عممٌ، أي تامٌّ.

والعمامةُ: خلاف الخاصة. وعمَّ الشيء يعُمُّ عموماً: شمل الجماعة. يقال: عمَّمهم بالعمية. والعميةُ، مثل العبيَّة: الكبرُ. والعماعمُ: الجماعات المتفرِّقون.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العمُّ: أخو الأبِ جمعه: أعمامٌ وعمومةٌ وأعمُّ جج: أعممون، وهي عمَّةٌ، والمصدرُ: العمومةُ، وما كُنْتَ عمًّا، ولقد عمَّمت. ومُعَمٌّ، بضم الميم وكسرها: كثيرُ الأعمام، أو كريمهم. وتعمَّمته النساءُ: دَعَوْنَهُ عمًّا. واستعمَّمته: اتَّخذته عمًّا. ويقالُ: هُما ابنا عمِّ لا خالٍ، وابنا خالةٍ لا عمَّةٍ.

والعمُّ: الجماعةُ الكثيرةُ، كالأعمِّ، والعُشبُ كُلُّهُ، والنَّخلُ الطَّوَالُ، ويضمُّ، ولَقَبُ مالِكِ بنِ حَنْظَلَةَ أَبِي قَبِيلَةَ، وهم العميُّون، أو النَّسَبَةُ إِلَى عمِّ: عميُّون، كأنَّهُ نَسَبَةُ إِلَى عمِّي، وبالكسرة بِحَلَبَ غيرُ الأوَّلَى. والعِمَامَةُ، بالكسر: المِغْفَرُ، والبيضةُ، وما يُلَفُّ على الرَّأسِ جمعه: عمائمٌ وعمامٌ، وقد اعتمَّ وتعمَّم واستعمَّ، وعيدانٌ مشدودةٌ تُرَكَّبُ في البَحْرِ، ويُعبَرُ عليها في النَّهْرِ، كالعامةِ، أو الصوابُ: العامةُ، مُحَفَّفَةٌ. وأرْحَى عِمَامَتَهُ، أي: أَمِنَ وَتَرَفَّهُ.

(1) القاموس المحيط.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿أَوْ بُيُوتٍ أَعْمَمِكُمْ أَوْ بُيُوتٍ عَمَّتِكُمْ﴾ [النور: 61].

قال القرطبي⁽¹⁾: قال بعض العلماء: هذا إذا أذنوا له في ذلك. وقال آخرون: أذنوا له أو لم يأذنوا فله أن يأكل؛ لأن القرابة التي بينهم هي إذن منهم. وذلك لأن في تلك القرابة عطفًا تسمح النفوس منهم بذلك العطف أن يأكل هذا من شيءهم ويسرّوا بذلك إذا علموا. ابن العربي: أباح لنا الأكل من جهة النسب من غير استئذان إذا كان الطعام مبدولاً، فإذا كان محوزاً دونهم لم يكن لهم أخذه، ولا يجوز أن يجاوزوا إلى الادخار، ولا إلى ما ليس بمأكول وإن كان غير محوز عنهم إلا بإذن منهم.

قال الألويسي⁽²⁾: ﴿أَوْ بُيُوتٍ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتٍ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتٍ أَعْمَمِكُمْ أَوْ بُيُوتٍ عَمَّتِكُمْ أَوْ بُيُوتٍ أَخْوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتٍ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْهُمُ مَفَاتِحُهُ﴾ أي أو مما تحت أيديكم وتصرفكم من بستان أو ماشية وكالة أو حفظاً وهو الذي يقتضيه كلام ابن عباس. فقد روى عنه غير واحد أنه قال: ذاك وكيل الرجل وقيمه في ضيعته وماشيته فلا بأس عليه أن يأكل من ثمر حائطه ويشرب من لبن ماشيته ولا يحمل ولا يدخر. وقال السدي: هو الرجل يولى طعام غيره ويقوم عليه فلا بأس أن يأكل منه. وقال ابن جرير: هو الزمن يسلم إليه مفتاح البيت ويؤذن له بالتصرف فيه، وقيل: ولي اليتيم الذي له التصرف بماله فإنه يباح له الأكل منه بالمعروف.

● قال تعالى: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ [التين: 1].

قال الشوكاني⁽³⁾: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ أصله: عن ما، فأدغمت النون في الميم؛

(1) الجامع لأحكام القرآن.

(2) روح المعاني.

(3) فتح القدير.

لأن الميم تشاركها في الغنة، كذا قال الزجاج، وحذفت الألف؛ لتمييز الخبر عن الاستفهام، وكذلك فيم ومم ونحو ذلك، والمعنى: عن أي شيء يسأل بعضهم بعضاً. قرأ الجمهور: ﴿عَمَّ﴾ بحذف الألف لما ذكرنا، وقرأ أبيّ، وابن مسعود، وعكرمة، وعيسى بإثباتها، ومنه قول الشاعر:

علاما قام يشتمني لئيم كخنزير تمرغ في دمان
ولكنه قليل لا يجوز إلا للضرورة، وقرأ البيزي بهاء السكت عوضاً عن الألف، وروى ذلك عن ابن كثير. قال الزجاج: اللفظ لفظ استفهام، والمعنى: تفخيم القصة كما تقول: أي شيء تريد: إذا عظمت شأنه. قال الواحدي: قال المفسرون: لما بعث رسول الله ﷺ، وأخبرهم بتوحيد الله، والبعث بعد الموت، وتلا عليهم القرآن، جعلوا يتساءلون بينهم يقولون: ماذا جاء به محمد، وما الذي أتى به؟ فأنزل الله: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ قال الفراء: التساؤل هو أن يسأل بعضهم بعضاً كالتقابل، وقد يستعمل أيضاً في أن يتحدثوا به، وإن لم يكن بينهم سؤال.

قال الله تعالى: ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ (٥٠) قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿٥١﴾ [الصافات: 50-51]، وهذا يدل على أنه التحدث، ولفظ «ما» موضوع لطلب حقائق الأشياء، وذلك يقتضي كون المطلوب مجهولاً، فجعل الشيء العظيم الذي يعجز العقل عن أن يحيط بكنهه كأنه مجهول، ولهذا جاء سبحانه بلفظ «ما».



عمد

(عَمَد - قَصَد - شَاء)

■ العَمْدُ: التوجه لفعل شيء محدد فيفعله ﴿وَمَنْ يَفْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾

[النساء: 93].

■ القَصْدُ: استقامة الطريق ووضوحه إلى الغاية المقصودة ﴿وَسَفَرًا قَاصِدًا﴾

[التوبة: 42].

■ المَشِيئَةُ: إرادة وأمر الله عز وجل وتدبيره ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [يوسف:

.76].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والميم والdal أصلٌ كبير، فروعه كثيرة ترجع إلى معنى، وهو الاستقامة في الشيء، منتصباً أو ممتدداً، وكذلك في الرأي وإرادة الشيء. من ذلك عَمَدْتُ فلاناً وأنا أَعْمِدُهُ عَمِداً، إذا قَصَدْتَ إليه. والعَمْدُ نقيض الخطأ في القتل وغيره، وإنما سمي ذلك عمداً لاستواء إرادتك إيّاه.

قال الخليل⁽²⁾: والعَمْدُ: أنْ تَعْمِدَ الشَّيْءَ بِعِمَادٍ يُمَسِكُهُ وَيَعْتَمِدُ عَلَيْهِ.

قال ابن دُرَيْدٍ⁽³⁾: عَمَدْتُ الشَّيْءَ: أَسْنَدْتُهُ. والشَّيْءُ الذي يسند إليه عِمَادٌ،

(1) معجم مقاييس اللغة.

(3) الجمهرة.

(2) العين.

وجمع العِمَادُ عُمُدًا. ويقال: عَمُودٌ وَعَمَدٌ. والعَمُودُ من خَشَبٍ أو حديد، والجمع أَعْمِدَةٌ؛ ويكون ذلك في عمد الخِباءِ. ويقال لأصحاب الأُخبية الذين لا يَنْزِلون غيرها: هم أهل عَمُودٍ، وأهلُ عِمَادٍ. قال الخليل: وَعَمُودُ السَّنَانِ: متوسِّط من شَفَرَتَيْهِ من أصله، وهو الذي فيه حُطُّ العَيْرِ. ويقال لِرَجُلَيْ الظَّلِيمِ: عمودان. وَعَمُودُ الأَمْرِ: قِوَامُهُ الذي لا يستقيم إلا به. وَعَمِيدُ القَوْمِ: سيِّدُهُمْ ومُعْتَمِدُهُمْ الذي يعتمدونه إذا حَزَبَهُمْ [أمر] فزِعُوا إليه. وَعَمُودُ الأُذُنِ: مُعْظَمُهَا وقِوَامُهَا الذي ثبتت إليه. فأما قولُهُم للمريض عَمِيدٌ، فقال أهل اللغة: العَمِيدُ: الرجل المَعْمُودُ، الذي لا يستطيع الجلوسَ من مرضه حتى يُعَمَّدَ من جوانبه بالوسائد. قالوا: ومنه اشتُقَّ القَلْبُ العَمِيدُ، وهو المَعْمُودُ المشعوف الذي هدَّه العِشْقُ وكَسَرَهُ، وصار كالشيءِ عُمِدَ بِشِيءٍ.

ويقال: عَمِيدٌ، ومَعْمُودٌ، ومُعَمَّدٌ. قال الخليل: العَمْدُ: أن تكابدَ أمرًا بِجِدِّ وِيقِينٍ. تقول: فعلت ذلك عَمْدًا وَعَمَدَ عَيْنٍ، وَتَعَمَّدتَ له وفعلته مُعْتَمِدًا، أي مُتَعَمِّدًا. ومن الباب: السَّنَامُ العَمْدُ [عَمْدٌ] يَعْمَدُ عَمْدًا. وهذا مَحْمُولٌ على ما ذكرناه من قولهم: قلبٌ عَمِيدٌ ومَعْمُودٌ، وذلك السَّنَامُ إذا كان ضَخْمًا واريًا فَحُمِلَ عليه فَكَبِرَ ومات فيه شحمُه فلا يستوي أبدًا - والواري.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿إِرمَ ذَاتِ الْعِمَادِ﴾ [الفجر: 7].

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: وقوله تعالى: ﴿ذَاتِ الْعِمَادِ﴾ صفة لإرم، فإذا كانت قبيلة فالمعنى: أنهم كانوا بدويين أهل عمد، أو: طوال الأجسام على تشبيه قدودهم بالأعمدة، وإن كانت صفة للبلدة، فالمعنى: أنها ذات عماد طوال لخيامهم على

(1) البحر المديد.

قدر طول أجسامهم، رُوي: أنها كانت من ذهب، فلما أرسل الله عليهم الريح دفتها في التراب، أو ذات أساطين. رُوي: أنه كان لعاد ابنان شدّاد وشديد، فمَلَكَا وقَهَرَا، ثم مات شديد وخلص الأمر لشدّاد، فملك الدنيا، ودانت له ملوكها، فسمع بذكر الجنة، فقال: أبني مثلها، فبنى إرم في بعض صحاري عدن في ثلاثمائة سنة، وكان عمره تسعمائة سنة، وهي مدينة عظيمة، قصورها من الذهب والفضة، وأساطينها من الزبرجد والياقوت، وفيها أصناف الأشجار والأنهار، ولمّا تمّ بناءها سار إليها بأهل مملكته، فلمّا كان منها على مسيرة يوم وليلة، بعث الله عليه صيحة من السماء فهلكوا، وقيل: غطتها الريح بالرمل. وعن عبد الله بن قلابة: أنه خرج في طلب إبل له، فوقع عليها، فحمل ما قدر عليه ممّا ثمّ، فبلغ خبره معاوية، فاستحضره فقصّ عليه، فبعث إلى كعب فسأله، فقال: هي إرم ذات العماد، وسيدخلها رجل من المسلمين في زمانك، أحمر أشقر، قصير، على حاجبه خال، وعلى عنقه خال، يخرج في طلب إبل له، ثم التفت فأبصر ابن قلابة، فقال: هذا والله ذلك الرجل. انظر الثعلبي.

قال العزّ بن عبد السلام⁽¹⁾: ﴿إِرم﴾ هي الأرض أو دمشق أو الإسكندرية أو أمة من الأمم أو قبيلة من عاد أو إرم جد عاد أو أبوه فهو عاد بن إرم بن عَوْص بن سام بن نوح أو إرم القديمة أو الهالك، أرم بنو فلان: هلكوا أو رمهم الله تعالى فجعلهم رميماً فلذلك سماهم إرم. ﴿الْعَمَادُ﴾ الطول رجل معمد إذا كان طويلاً قال قتادة كان طول أحدهم اثني عشر ذراعاً أو لأنهم كانوا أهل خيام وأعمدة ينتجعون الغيوث أو القوّة والشدّة أخذاً من قوّة الأعمدة أو البناء المحكم بالأعمدة.

● قال تعالى: ﴿إِنهَا عَلَيْهِمْ مُّؤَصَّدَةٌ ﴿٨﴾ فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ ﴿٩﴾﴾ [الهمزة: 8-9].

قال الفخر الرازي⁽²⁾: ففيه مسائل:

المسألة الأولى: قرىء (في عمد) بضمّتين وعمد بسكون الميم وعمد

(2) التفسير الكبير.

(1) التفسير العظيم.

بفتحتين، قال الفراء: عمد وعمد وعمد مثل الأديم والإدم والأدم والإهاب والأهب والأهب، والعقيم والعقم والعقم وقال المبرد وأبو علي: العمد جمع عمود على غير واحد؛ أما الجمع على واحد فهو العمد مثل زبور وزبر ورسول ورسل.

المسألة الثانية: العمود كل مستطيل من خشب أو حديد، وهو أصل للبناء، يقال: عمود البيت للذي يقوم به البيت.

المسألة الثالثة: في تفسير الآية وجهان الأول: أنها عمد أغلقت بها تلك الأبواب كنحو ما تغلق به الدروب، وفي بمعنى الباء أي أنها عليهم مؤصدة بعمد مدت عليها، ولم يقل: بعمد لأنها لكثرتها صارت كأن الباب فيها والقول الثاني: أن يكون المعنى: إنها عليهم مؤصدة حال كونهم موثقين: في عمد ممددة مثل المقاطر التي تقطر فيها اللصوص، اللهم أجرنا منها يا أكرم الأكرمين.

قال البغوي⁽¹⁾: ﴿فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ﴾ [الهمزة: 9]، قال ابن عباس: أدخلهم في عمد فمدت عليهم بعماد. وقيل: «في عمد ممددة»: في أعناقهم الأغلال السلاسل.

وقيل: «في عمد ممددة»: على باب جهنم، سدت عليهم بها الأبواب لا يمكنهم الخروج.

وقال قتادة: بلغنا أنها عمد يعذبون بها في النار.

وقيل: هي أوتاد الأطباق التي تطبق على أهل النار، أي أنها مطبقة عليهم بأوتاد ممددة، وهي في قراءة عبد الله «بُعْمِدٍ» بالباء.

قال مقاتل: أطبقت الأبواب عليهم ثم سُدَّتْ بأوتاد من حديد من نار حتى يرجع عليهم غمُّها وحرُّها، فلا يفتح عليهم باب ولا يدخل عليهم رَوْحٌ، والممددة من صفة العمدة، أي مطولة فتكون أرسخ من القصيرة.

(1) معالم التنزيل.

● قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ [النساء: 93].

قال الطبري⁽¹⁾: واختلف أهل التأويل في صفة القتل الذي يستحق صاحبه أن يسمّى متعمداً بعد إجماع جميعهم على أنه إذا ضرب رجل رجلاً بحدّ حديد يجرح بحدّه، أو يبضع ويقطع، فلم يقلع عنه ضرباً به، حتى أتلّف نفسه، وهو في حال ضربه إياه به قاصد ضربه أنه عامد قتله. ثم اختلفوا فيما عدا ذلك، فقال بعضهم: لا عمد إلا ما كان كذلك على الصفة التي وصفنا.

وقال آخرون: كل ما عمد الضارب إتلاف نفس المضروب فهو عمد، إذا كان الذي ضرب به الأغلب منه أنه يقتل.

● قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [الأحزاب: 5].

قال الخازن⁽²⁾: ﴿وَلَكِنْ مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ أي من دعائهم إلى غير آبائهم بعد النهي وقيل فيما أخطأتم به أن تدعوه إلى غير أبيه وهو يظن أنه كذلك.

قال ابن عادل⁽³⁾: قوله: ﴿وَلَكِنْ مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ يجوز في «ما» وجهان: أحدهما: أن تكون مجرورة المحل عطف على «ما» المجرورة قبلها بفي، والتقدير: ولكن الجناح فيما تعمدته.

الثاني: أنها مرفوعة المحل بالابتداء والخبر محذوف، تقديره تؤاخذون به أو عليكم في الجناح ونحوه.



(3) اللباب في علوم الكتاب.

(1) جامع البيان.

(2) لباب التأويل.

عمر

(عَمَر - بَنَى - شَيَّد - نَحَت - صَرَح)

- العَمَارَةُ: إدامة البناء الذي يقوم على خراب ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: 19].
- البِنَاءُ: ضم الشيء بعضه إلى بعض ﴿لَهُمْ عُرُقٌ مِّنْ فَوْقَهَا عُرُقٌ مَّبْنِيَةٌ﴾ [الزمر: 20].
- التَّشْيِيدُ: البناء بالشيء وهو أقوى أنواع الصخر المحكم ﴿وَقَصْرٍ مَّشِيدٍ﴾ [الحج: 45].
- النَّحْتُ: تعديل الأجسام الصلبة لتكون على صورة معينة ﴿وَتَنَحُّونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَرَهِينَ﴾ [الشعراء: 149].
- الصَّرْحُ: بناء عال مزوق ليس فيه شوائب ﴿قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَنَفَتْ عَن سَاقِهَا فَآلَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِّنْ قَوَارِيرَ﴾ [النمل: 44].



عمر

(عُمُر - عَيْش - حَيَاة - أَجَل)

■ **العُمُرُ:** اسم لمدة عمارة بدن الشيء ﴿وَمِنْكُمْ مَن يُرَدُّ إِلَىٰ أَذَلِّ الْعُمُرِ﴾ [النحل: 70].

■ **العَيْشُ:** حياة الجزء الحيواني في الإنسان ﴿نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُم مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [الرَّحْمَاف: 32].

■ **الحَيَاةُ:** القوة النامية الموجودة في الأحياء ﴿فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ نُشَوِّرُ﴾ [فَاطِر: 9].

■ **الأَجَلُ:** المدة المضروبة لعمر المخلوق ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِن طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾ [الأنعام: 2].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والميم والراء أصلان صحيحان، أحدهما يدلُّ على بقاء وامتداد زمان، والآخر على شيء يعلو، من صوتٍ أو غيره. فالأول العُمُر وهو الحياة، وهو العُمُر أيضاً. وقول العرب: لعَمرك، يحلف بعُمره أي حياته. فأما قولهم: عَمرك الله، فمعناه أَعَمرك الله أن تفعل كذا، أي أذَكَرك الله، تحلّفه بالله وتسأله طولَ عمره. عَمِرَ الناسُ: طالت أعمارُهم. وَعَمَّرَهُم الله جلّ ثناؤه

(1) معجم مقاييس اللغة.

تعميراً. ومن الباب عِمارة الأرض، يقال: عَمَرَ النَّاسُ الْأَرْضَ عِمَارَةً، وهم يَعْمُرُونَهَا، وهي عامرة معمورة. وقولهم: عامرة، محمولٌ على عَمَرَتِ الْأَرْضُ، والمعمورة من عُمِرَتْ. والاسم والمصدر العُمْران: واستَعَمَرَ اللهُ تَعَالَى النَّاسَ فِي الْأَرْضِ لِيَعْمُرُوها. والباب كله يؤول إلى هذا. وأمَّا الآخر فالعَوْمرة: الصَّيْحُ والجَلْبَة. ويقال: اعْتَمَرَ الرَّجُلُ، إذا أَهَلَ بِعُمْرَتِهِ، وذلك رَفَعَهُ صَوْتَهُ بِالتَّلْبِيَةِ للْعُمْرَةِ.

فقال قوم: هو الذي ذكرناه من رَفَعِ الصَّوْتِ عِنْدَ الْإِهْلَالِ بِالْعُمْرَةِ. وقال قوم: المَعْتَمِرُ: المَعْتَمِّمُ. وأيُّ ذلك كان فهو من العَلْوِّ والارتِفاعِ على ما ذكرنا. قال أهلُ اللُّغَةِ: والعَمَارُ: كلُّ شَيْءٍ جَعَلْتَهُ على رَأْسِكَ، من عِمَامَةٍ، أو قَلَنْسُوءَةٍ أو إكْلِيلٍ أو تاجٍ، أو غير ذلك، كله عَمَارٌ.

وقال قوم: العَمَارُ يكون من رِيحَانٍ أَيْضاً. قال ابنُ السَّكَيْتِ: العَمَارُ: التَّحِيَّةُ. يقال عَمَرَكَ اللهُ، أي حَيَّاكَ. ويجوز أن يكون هذا لرفع الصوت. وممكن أن يكون الحَيُّ العَظِيمُ يسمَّى عِمَارَةً لما يكون ذلك من جَلْبَةٍ وصِيْحٍ.

ومما شَدَّ عن هَذينِ الْأَصْلِيْنِ: العَمْرُ: ضَرْبٌ مِنَ النَّخْلِ. وكان فِلانٌ يَسْتَاكُ بِعِراجِينِ العَمْرِ. وربما قالوا العُمْرُ. ومن هذا أَيْضاً العَمْرُ: ما بدأ مِنَ اللَّثَّةِ، وهي العُمورُ. ومنه اشتقَّ اسمُ عمرو.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العَمْرُ، بالفتح وبالضم وبضممتين: الحِياةُ جَمَعَهُ: أَعْمَارٌ، وبالضم: المَسْجِدُ، والبِيعَةُ، والكَنِيسَةُ، وبالفتح: الدِّينُ، قيل: ومنه لَعَمْرِي، وَيُحَرِّكُ، وَلَحْمٌ ما بَيْنَ الْأَسْنانِ، أو لَحْمُ اللَّثَّةِ، وَيَضُمُّ جَمَعَهُ: عُمورٌ، والسَّنْفُ، وكلُّ مُسْتَطِيلٍ بَيْنَ سِنْتَيْنِ، وَالشَّجَرُ الطَّوَالُ، وَنَخْلُ السُّكَّرِ، وَالضَّمُّ أَعْلَى، وهي تَمْرٌ جَيِّدٌ. والعَمْرِيُّ، بالفتح: تَمْرٌ آخِرٌ. وَعَمَرَ اللهُ ما فَعَلَتْ كِذا، وَعَمَرَكَ اللهُ ما فَعَلَتْ كِذا، أَصْلُهُ: عَمَرْتُكَ اللهُ تَعْمِيراً، وَأَعَمَّرَكَ اللهُ أَنْ تَفْعَلَ،

(1) القاموس المحيط.

تُحَلِّفُهُ بِاللَّهِ، وَتَسْأَلُهُ بِطَوْلِ عُمَرِهِ. أَوْ لَعَمْرُ اللَّهِ، أَي: وبقَاءِ اللَّهِ، إِذَا سَقَطَ اللَّامُ، نُصِبَ انْتِصَابَ الْمَصَادِرِ.

أَوْ عَمْرِكَ اللَّهُ، أَي: أَذْكَرُكَ اللَّهُ تَذْكِيراً. وَجَاءَ فِي الْحَدِيثِ النَّهْيُ عَنْ قَوْلِ لَعَمْرُ اللَّهِ. وَعَمِرَ، كَفَرِحَ وَنَصَرَ وَضَرَبَ، عَمراً وَعَمَازَةً: بَقِيَ زَمَاناً. وَعَمَرَهُ اللَّهُ وَعَمَّرَهُ: أَبْقَاهُ. وَعَمَّرَ نَفْسَهُ: قَدَّرَ لَهَا قَدراً مَحْدوداً. وَالْعُمْرَى: مَا يُجْعَلُ لَكَ طَوْلَ عُمْرِكَ أَوْ عُمَرِهِ. وَعَمَّرْتَهُ إِيَاهُ وَأَعَمَّرْتَهُ: جَعَلْتَهُ لَهُ عُمَرَهُ أَوْ عُمْرِي. وَعُمْرِي الشَّجَرُ: قَدِيمُهُ، أَوْ السِّدْرُ يَنْبُتُ عَلَى الْأَنْهَارِ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَمَا هُوَ بِمُزْحَجِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ﴾ [البقرة: 96].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: ﴿وَمَا هُوَ بِمُزْحَجِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ﴾ فيه مسألتان: المسألة الأولى: في أن قوله: ﴿وَمَا هُوَ﴾ كناية عماذا؟ فيه ثلاثة أقوال، أحدها: أنه كناية عن «أحدهم» الذي جرى ذكره أي وما أحدهم بمن يزحزحه من النار تعميره، وثانيها: أنه ضمير لما دل عليه «يعمر» من مصدره و(أن يعمر) بدل منه، وثالثها: أن يكون مبهماً و(أن يعمر) موضحة.

المسألة الثانية: الزحزحة التبعيد والإنحاء، قال القاضي: والمراد أنه لا يؤثر في إزالة العذاب أقل تأثير ولو قال تعالى: وما هو بمبعده وبمنجيه لم يدل على قلة التأثير كدلالة هذا القول.

قال الشوكاني⁽²⁾: واختلف في الضمير في قوله: ﴿وَمَا هُوَ بِمُزْحَجِهِ﴾ فقيل: هو: راجع إلى أحدهم، والتقدير: وما أحدهم بمزحزحه من العذاب أن يعمر، وعلى هذا يكون قوله: ﴿أَنْ يُعَمَّرَ﴾ فاعلاً لمزحزحه. وقيل: هو: لما دل عليه

(2) فتح القدير.

(1) التفسير الكبير.

يعمر من مصدره، أي: وما التعمير بمزحزحه، ويكون قوله: ﴿أَنْ يُعَمَّرَ﴾ بدلاً منه. وحكى الطبري عن فرقة أنها قالت: هو: عماد. وقيل: هو: ضمير الشأن. وقيل: «ما» هي الحجازية، والضمير اسمها، وما بعده خبرها، والأول أرجح، وكذلك الثاني، والثالث ضعيف جداً؛ لأن العماد لا يكون إلا بين شيئين، ولهذا يسمونه ضمير الفصل، والرابع فيه: أن ضمير الشأن يفسر بجمله سالمة عن حرف جرّ كما حكاه ابن عطية عن النحاة. والزحزحة: التنحية، يقال: زحزحته، فتزحزح: أي نحيتها فتنحى، وتباعد.

● قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ [التوبة: 18].

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ دليل على أن الشهادة لعمّار المساجد بالإيمان صحيحة؛ لأن الله سبحانه ربطه بها وأخبر عنه بملازمتها. وقد قال بعض السلف: إذا رأيتم الرجل يعمر المسجد فحسنوا به الظن. وروى الترمذي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: «إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فأشهدوا له بالإيمان» قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾. وفي رواية: «يتعاهد المسجد». قال: حديث حسن غريب. قال ابن العربي: وهذا في ظاهر الصلاح ليس في مقاطع الشهادات؛ فإن الشهادات لها أحوال عند العارفين بها؛ فإن منهم الذكيّ الفطن المحصل لما يعلم اعتقاداً وإخباراً، ومنهم المغفل، وكل واحد ينزل على منزلته ويقدر على صفته.

● قال تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمِرْكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61].

قال الألوسي⁽²⁾: ﴿وَأَسْتَعْمِرْكُمْ فِيهَا﴾ لمكان العطف وكونه معطوفاً بعد اعتبار التقديم فلا ينسحب على ما بعده مما لا فائدة في التزامه أي وهو الذي جعلكم عمارها وسكانها فالاستفعال بمعنى الإفعال يقال: أعمرته الأرض واستعمرته إذا

(2) روح المعاني.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

جعلته عامرها وفوضت إليه عمارتها، وإلى هذا ذهب الراغب وكثير من المفسرين، وقال زيد بن أسلم: المعنى أمركم بعمارة ما تحتاجون إليه من بناء مساكن وحفر أنهار وغرس أشجار وغير ذلك، فالسين للطلب، وإلى هذا ذهب إلكيا، واستدل بالآية على أن عمارة الأرض واجبة لها الطلب، وقسمها في «الكشاف» إلى واجب كعمارة القناطر اللازمة والمسجد الجامع ومندوب كعمارة المساجد ومباح كعمارة المنازل وحرام كعمارة الحانات، وما يبني للمباهاة أو من مال حرام كأبنية كثير من الظلمة. واعترض على إلكيا بأنه لم يكن هناك طلب حقيقة ولكن نزل جعلهم محتاجين لذلك - وإقذارهم عليه وإلهامهم كيف يعمرّون - منزلة الطلب، وقال الضحاك: المعنى عمركم فيها واستبقاكم وكان أحدهم يعمر طويلاً حتى أن منهم من يعمر ألف سنة، والمشهور أن الفعل من العمر وهو مدة الحياة بالتشديد ومن العمارة نقيض الخراب بالتخفيف ففي أخذ ذلك من العمر تجوز. وعن مجاهد أن استعمر من العمرى بضم فسكون مقصور، وهي - كما قال الراغب - في العطية أن تجعل له شيئاً مدة عمرك أو عمره، والمعنى أعماركم فيها ورباكم أي أعطاكم ذلك ما دتم أحياء ثم هو سبحانه وارثها منكم، أو المعنى جعلكم معمرين دياركم فيها لأن الرجل إذا ورث داره من بعده فكأنما أعمارها إياها لأنه يسكنها عمره ثم يتركها لغيره.

قال الشعراوي⁽¹⁾: ﴿أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾. نجد فيه كلمة ﴿وَاسْتَعْمَرَكُمْ﴾ وساعة ترى الألف والسين والتاء فاعلم أنها للطلب، وهكذا يكون معنى كلمة «استعمر» هو طلب التعمير. ومن الخطأ الشائع تسمية البلاد التي تحتل بلاداً أخرى: «دول الاستعمار».

أقول: إن ذلك خطأ، لأنهم لو كانوا دول استعمار، فهذا يعني أنهم يرغبون في عمارة الأرض، ولكنهم في حقيقة الأمر كانوا يخربون في الأرض؛ ولذلك كان يجب أن تسمى «دول الاستخراب». ﴿وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ أي: طلب منكم

(1) تفسير الشعراوي.

عمارتها، وهذا يتطلب أمرين اثنين: أن يبقى الناس الأمر الصالح على صلاحه، أو يزيدوه صلاحاً.

● قال تعالى: ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الحجر: 72].

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: قال تعالى لنيبه محمد ﷺ: ﴿لَعَمْرُكَ﴾: لحياتك يا محمد، أقسم بحياته - عليه الصلاة والسلام - لشرف منزلته عنده. قال ابن عباس رضى الله عنهما: «ما خلق الله خلقاً أكرم عليه من محمد ﷺ، وما أقسم بحياة أحد إلا بحياته، فقال: ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ قال القرطبي: وإذا أقسم الله بحياة نبيه فإنما أراد التصريح لنا أنه يجوز لنا أن نحلف بحياته. وقد قال الإمام أحمد فيمن أقسم بالنبي ﷺ: ينعقد به يمينه، وتجب الكفارة بالحنث، واحتج بكون النبي ﷺ أحد ركني الشهادة. قال ابن خُوَيْزِرٍ مَنَدَاد: هذا إذ استدل من جَوَز الحلف به عليه الصلاة والسلام، بأن أيمان المسلمين جرت من عهده ﷺ حتى إن أهل المدينة إلى يومنا هذا إذا جاء صاحبه قال له: احلف لي بما حوى هذا القبر، وبحق ساكن هذا القبر، يعني النبي ﷺ». هـ.

قلت: ومذهب مالك أنه لا ينعقد يمين بغير الله، وصفاته، وأسمائه. وقيل: إن قوله تعالى: ﴿لَعَمْرُكَ﴾: هو من قول الملائكة للوط، أو لحياتك يا لوط، ﴿إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ أي: لفي غوايتهم أو شدة غلتمهم التي أزلت عقولهم وتمييزهم بين الخطأ والصواب، يتحيرون. والغلطة: شهوة الوقاع. والعمه: الحيرة، أي: إنهم لفي عماهم يتحيرون، فكيف يسمعون نصح من نصحهم؟ والضمائر لقوم لوط، وقيل: لقريش، والجملة: اعتراض.

● قال تعالى: ﴿وَعَمْرُوها أَكْثَرُ مِمَّا عَمْرُوها﴾ [الروم: 9].

قال القرطبي⁽²⁾: ﴿وَعَمْرُوها أَكْثَرُ مِمَّا عَمْرُوها﴾ أي وعمروها أولئك أكثر مما عمروها هؤلاء فلم تنفعهم عمارتهم ولا طول مدتهم.

(2) الجامع لأحكام القرآن.

(1) البحر المديد.

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿وَعَمْرُوهَا﴾ أي عمَّرها أولئك بفتون العمارات من الزراعة والغرس والبناء وغيرها ممَّا يُعدُّ عمارة لها. ﴿أَكْثَرَ مِمَّا عَمَّرُوها﴾ أي عمارة أكثر كمَّا وكيفاً وزماناً من عمارة هؤلاء إياها، كيف لا وهم أهل وادٍ غير ذي زرع لا تبسُّط لهم في غيره وفيه تهكُّم بهم حيث كانوا مغترِّين بالدُّنيا مفتخرين بمتاعها مع ضعف حالهم وضيق عطنهم إذ مدارُ أمرها على التبسط في البلاد والتسلط على العباد والتقلب في أكناف الأرض بأصناف التصرفات وهم ضَعْفَةٌ ملجأون إلى وادٍ لا نفع فيه يخافون أن يتخطفهم النَّاسُ.

● قال تعالى: ﴿وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ﴾ [الطور: 4].

قال الطبري⁽²⁾: ﴿وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ﴾ يقول: والبيت الذي يعمر بكثرة غاشيته وهو بيت فيما ذكر في السماء بحيال الكعبة من الأرض، يدخله كلَّ يوم سبعون ألفاً من الملائكة، ثم لا يعودون فيه أبداً. وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل. ذكر من قال ذلك: حدثنا ابن المثنى، قال: ثنا ابن أبي عدي، عن سعيد، عن قتادة، عن أنس بن مالك، عن مالك بن صعصعة، رجل من قومه قال: قال نبي الله ﷺ: «رُفِعَ إِلَيَّ الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ، فَقُلْتُ: يَا جِبْرِيلُ مَا هَذَا؟» قال: الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ، يَدْخُلُهُ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ إِذَا خَرَجُوا مِنْهُ لَمْ يَعُودُوا آخِرَ مَا عَلَيْهِمْ.

قال الشوكاني⁽³⁾: ﴿وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ﴾ في السماء السابعة. وقيل: في سماء الدنيا، وقيل: هو الكعبة، فعلى القولين الأولين يكون وصفه بالعمارة باعتبار من يدخل إليه من الملائكة، ويعبد الله فيه. وعلى القول الثالث، يكون وصفه بالعمارة حقيقة أو مجازاً باعتبار كثرة من يتعبد فيه من بني آدم.

● قال تعالى: ﴿وَلَبِثْتَ فِيْنَا مِنْ عُمْرِكَ سِنِينَ﴾ [الشعراء: 18].

(3) فتح القدير.

(1) إرشاد العقل السليم.

(2) جامع البيان.

قال الألويسي (1): ﴿وَلَيْتَ فِينَا مِنْ عُمَرِكَ سِنِينَ﴾ قيل: لبث فيهم ثلاثين سنة ثم خرج إلى مدين وأقام به عشر سنين ثم عاد إليهم يدعوهم إلى الله تعالى ثلاثين سنة ثم بقي بعد الغرق خمسين، وقيل: لبث فيهم اثنتي عشرة سنة ففر بعد أن وكز القبطي إلى مدين فأقام به عشر سنين يرعى غنم شعيب رضي الله عنه ثم ثماني عشرة سنة بعد بنائه على امرأته بنت شعيب فكمل له أربعون سنة فبعثه الله تعالى وعاد إليهم يدعوهم إليه عز وجل والله تعالى أعلم. وقرأ أبو عمرو في رواية ﴿مِنْ عُمَرِكَ﴾ بإسكان الميم، والجار والمجرور في موضع الحال من ﴿سِنِينَ﴾ كما هو المعروف في نعت النكرة إذا قدم.

قال الشعراوي (2): ﴿وَلَيْتَ فِينَا مِنْ عُمَرِكَ سِنِينَ﴾ ويقال: إن موسى لبث في بيت فرعون حتى سِنَّ الثامنة عشرة، أو سِنَّ الثلاثين، فالمعنى أنه ربَّاه ولبث معه أيضاً عدة سنوات.

● قال تعالى: ﴿قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ [القصص: 45].

قال ابن عجيبة (3): ﴿قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾، أي: طالت أعمارهم، وفترت النبوة، وانقطعت الأخبار، واندرست العلوم، ووقع التحريف في كثير منها، فأرسلناك؛ مُجَدِّدًا لتلك الأخبار، مبيناً ما وقع فيها من التحريف، وأعطيناك العلم بقصص الأنبياء، وأوقفناك على قصة موسى بتمامها، فكأنه قال: وما كنت شاهداً لموسى وما جرى عليه، ولكننا أوحيناها إليك، فأخبرت به، بعد اندراسه.

قال ابن عادل (4): ﴿فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ أي: طالبت عليهم المهلة، فنسوا عهد الله وتركوا أمره، وذلك أن الله عهد إلى موسى وقومه عهداً في محمد صلى الله عليه وسلم والإيمان به، فلما طال عليهم العمر وخلقت القرون من بعد القرون نسوا تلك العهود وتركوا الوفاء بها، «وَمَا كُنْتُ» مقيماً.

(1) روح المعاني.

(2) تفسير الشعراوي.

(3) البحر المديد.

(4) اللباب في علوم الكتاب.

عمق

(عَمُق - سَحَق - عَوْر - قَعْر)

- العَمُقُ: البعد سفلاً ﴿مِنْ كُلِّ فَيْحٍ عَمِيقٍ﴾ [الحج: 27].
- السَّحَقُ: البعد المهلك سفلاً ﴿أَوْ تَهَوَّى بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾ [الحج: 31].

- العَوْرُ: البعد سفلاً حتى لم يعد يُرى ﴿أَوْ يُصْبِحَ مَأْوَهَا غَوْرًا﴾ [الكهف: 41].
- القَعْرُ: نهاية السفلى ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾ [القمر: 20].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والميم والقاف أصل ذكره ابن الأعرابي، قال: العَمُقُ إذا كان صفةً للطريق فهو البعد، وإذا كان صفةً للبئر فهو طول جرابها. قال الخليل: بئر عميقة، إذا بُدَّ قعرها وأعمقها حافرها. ويقولون: ما أبعدَ عماقَه هذه الرَكِيَّةُ، أي ما أبعدَ قعرها. ومن الباب: تعمَّقَ الرَّجُلُ في كلامه، إذا تنطَّع. وذكر ابن الأعرابي عن بعض فُصحاء العرب: رأيت خَلِيقَةً فما رأيتُ أعمق منها. قال: والخليقة: البئر الحديثة الحفر. والذي بقي في الباب بعدما ذكرناه أسماء الأماكن، أو نبات. وقد قلنا: إنَّ ذلك لا يكاد يجيء على قياس، إلا أنا نذكره. فعَمَّق: أرضٌ لمزينة.

قال الجوهري⁽²⁾: العَمُقُ والعَمُقُ: قعر البئر والفجِّ والوادي. وتعميق البئر

(2) الصحاح في اللغة.

(1) معجم مقاييس اللغة.

وإغماقتها: جعلها عميقة. وقد عمق الركي عمافة. وعمق النظر في الأمور تعميقاً. وتعمق في كلامه، أي تنطع. والعمق والعمق أيضاً: ما بعد من أطراف المفاوز. والعمقى، بكسر العين: شجرٌ بالحجاز وتهامة. يقال: بعيرٌ عمق، للذي يرعاه.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العمق، بالفتح، وبالضم، وبضمّتين: قعر البئر ونحوها. عمق، ككرم، وبئر عميقة، وبئر عمق، وبئر عمق، وبئر عمق، وعمائق وعماق، وما أبعد عماقتها، وما أعمقها. وفج عميق: بعيد، أو طويل. وقد عمق، ككرم وسمع، عمافة وعمقاً، بالضم. والعمق: ما بعد من أطراف المفاوز، ويضم، جمعه: أعماق، والبئر الموضوع في الشمس ليحف، ووادٍ بالطائف.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾ [الحج: 27].

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿مِنْ كُلِّ فَجٍّ﴾ طريق واسع ﴿عَمِيقٍ﴾ بعيد. وقرئ عميق يقال بئر بعيدة العمق وبعيدة المعق بمعنى، كالجذب والجبذ.

قال الألوسي⁽³⁾: ﴿مِنْ كُلِّ فَجٍّ﴾ أي طريق كما روي عن ابن عباس ومجاهد وقاتدة والضحاك وأبي العالية، وهو في الأصل شقة يكتنفها جبلان ويستعمل في الطريق الواسع وكأنهم جردوه عن معنى السعة لأنه لا يناسب هنا بل لا يخلو من خلل ﴿عَمِيقٍ﴾ أي بعيد وبه فسرّه الجماعة أيضاً، وأصله البعيد سفلاً وهو غير مناسب هنا. وقرأ ابن مسعود (معيق) قال الليث: يقال عميق ومعيق لتميم وأعمقت البئر وأعمقتها وقد عمقت ومعقت عماقة ومعاقه وهي بعيدة العمق والمعق.

(3) روح المعاني.

(1) القاموس المحيط.

(2) إرشاد العقل السليم.

عمل

(عَمَلَ - فَعَلَ - صَنَعَ - شَغَلَ)

- العَمَلُ: حركة الإحياء بقصد ﴿إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾ [هود: 46].
- الفِعْلُ: جزء دقيق من العمل ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا﴾ [النساء: 30].
- الصُّنْعُ: إجادة الفعل بوضوح ﴿وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ [الكهف: 104].
- الشُّغْلُ: عمل أو فعل أو صنع يزهد صاحبه عن كل شيء غيره ﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ﴾ [يس: 55].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والميم واللام أصلٌ واحدٌ صحيح، وهو عامٌّ في كلِّ فِعْلٍ يُفْعَلُ. قال الخليل: عَمِلَ يَعْمَلُ عَمَلًا، فهو عامل؛ واعتمل الرجل، إذا عَمِلَ بنفسه.

والعمالة: أجز ما عَمِلَ. والمعاملة مصدرٌ من قولك عاملته، وأنا أَعْمِلُهُ معاملةً. والعملة القوم يعملون بأيديهم ضروباً من العمل، حفرًا، أو طياً أو نحوه. ومن الباب: عاملُ الرَّمْحِ وعاملتُهُ، وهو ما دون الثَّعْلَبِ قليلاً مما يلي السَّنَانِ، وهو صدره.

(1) معجم مقاييس اللغة.

قال: والرَّجُل يَعْمَلُ لِنَفْسِهِ، وَيَعْمَلُ لِقَوْمٍ، وَيَسْتَعْمَلُ غَيْرَهُ، وَيُعْمَلُ رَأْيَهُ أَوْ كَلَامَهُ أَوْ رُؤْمُوحَهُ. وَالْبِنَاءُ يَسْتَعْمَلُ اللَّيْنَ، إِذَا بَنَى بِهِ. قَالَ: وَالْيَعْمَلَةُ مِنَ الْإِبْلِ: اسْمٌ لَهَا اشْتُقُّ مِنَ الْعَمَلِ، وَالْجَمْعُ يَعْمَلَاتٌ. وَلَا يُقَالُ ذَلِكَ إِلَّا لِلْأُنْثَى، وَقَدْ يَجُوزُ الْيَعْمَلُ.

قال الجوهري⁽¹⁾: عَمِلَ عَمَلًا. وَأَعْمَلَهُ غَيْرَهُ وَاسْتَعْمَلَهُ بِمَعْنَى. وَاسْتَعْمَلَهُ أَيضًا: أَي طَلَبَ إِلَيْهِ الْعَمَلَ. وَاعْتَمَلَ اضْطَرَبَ فِي الْعَمَلِ.

وَرَجُلٌ عَمِلٌ، أَي مَطْبُوعٌ عَلَى الْعَمَلِ. وَرَجُلٌ عَمُولٌ. وَالْيَعْمَلَةُ النَّاقَةُ النَّجِيبَةُ الْمَطْبُوعَةُ عَلَى الْعَمَلِ. وَطَرِيقٌ مُعْمَلٌ، أَي لَحَبٌ مَسْلُوكٌ. وَعَامِلُ الرِّيحِ: مَا يَلِي السَّنَانَ، وَهُوَ دُونَ الثَّعْلَبِ. وَتَعَمَّلَ فَلَانٌ لَكَذَا. وَالتَّعْمِيلُ: تَوَلِيَةُ الْعَمَلِ. يُقَالُ: عَمَّلْتُ فَلَانًا عَلَى الْبَصْرَةِ. وَالْعُمَالَةُ: رِزْقُ الْعَامِلِ.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: الْعَمَلُ، مَحْرَكَةٌ: الْمِهْنَةُ وَالْفِعْلُ، جَمْعُهُ: أَعْمَالٌ. عَمِلَ، كَفَرِحَ، وَأَعْمَلَهُ وَاسْتَعْمَلَهُ غَيْرَهُ. وَاعْتَمَلَ: عَمِلَ بِنَفْسِهِ، وَأَعْمَلَ رَأْيَهُ وَالَّتْهُ، وَاسْتَعْمَلَهُ: عَمِلَ بِهِ. وَرَجُلٌ عَمِلٌ، كَكْتِفٍ وَصَبُورٍ: ذُو عَمَلٍ، أَوْ مَطْبُوعٌ عَلَيْهِ. وَالْعِمْلَةُ، بِكسْرِ الْمِيمِ: الْعَمَلُ، وَمَا عُمِلَ، كَالْعِمْلَةِ، بِالْكَسْرِ، وَالْعِمْلَةُ أَيضًا: هَيْئَةُ الْعَمَلِ، وَبِاطْنَةُ الرَّجُلِ فِي الشَّرِّ، وَأَجْرُ الْعَمَلِ، كَالْعِمْلَةِ، بِالضَّمِّ، وَالْعِمَالَةُ مُثَلَّثَةٌ. وَعَمَلُهُ تَعْمِيلًا: أَعْطَاهُ إِيَّاهَا. وَالْعَمَلَةُ، مَحْرَكَةٌ: الْعَامِلُونَ بِأَيْدِيهِمْ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾

[البقرة: 277].

(2) القاموس المحيط.

(1) الصحاح في اللغة.

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالله ورسوله وبما جاءهم به ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ تخصيئهما بالذكر مع اندراجهما في الصالحات لإنافتهما على سائر الأعمال الصالحة على طريقة ذكر جبريل وميكائيل عقيب الملائكة ﷺ .

● قال تعالى: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [النساء: 123].

قال الشوكاني⁽²⁾: قوله: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ قيل المراد بالسوء: الشرك، وظاهر الآية أعم من ذلك، فكل من عمل سوءاً: أي سوء كان فهو مجزي به من غيره فرق بين المسلم والكافر. وفي هذه الجملة ما ترجف له القلوب من الوعيد الشديد، وقد كان لها في صدور المسلمين عند نزولها موقع عظيم كما ثبت في صحيح مسلم وغيره من حديث أبي هريرة، قال: لما نزلت: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ بلغت من المسلمين مبلغاً شديداً، فقال رسول الله ﷺ: «قاربوا وسددوا، في كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى النكبة ينكبها، والشوكة يشاكها».

قال الماوردي⁽³⁾: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ السوء ما يسوء من القبائح، وفيه ها هنا ثلاثة أقاويل: أحدها: أنه الشرك بالله تعالى.

الثاني: أنه الكبائر.

والثالث: أنه ما يلقاه الإنسان في الدنيا من الأحزان والمصائب جزاءً عن سيئاته كما روى محمد بن قيس بن مخرمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ شقت على المسلمين وبلغت بهم ما شاء الله أن تبلغ فشكو ذلك إلى رسول الله ﷺ فقال: «قاربوا وسددوا ففي كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى النكبة ينكبها أو الشوكة يشاكها». وروى الأعمش

(3) النكت والعيون.

(1) إرشاد العقل السليم.

(2) فتح القدير.

عن مسلم قال: قال أبو بكر: يا رسول الله ما أشدَّ هذه الآية ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ فقال: «يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ الْمُصِيبَةَ فِي الدُّنْيَا جَزَاءٌ».

● قال تعالى: ﴿إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾ [هود: 46].

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾ قرأ ابن عباس وعروة وعكرمة ويعقوب والكسائي «إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ» أي من الكفر والتكذيب؛ وأختره أبو عبيد. وقرأ الباقر «عَمَلٌ» أي أبنيك ذو عمل غير صالح فحذف المضاف؛ قاله الزجاج وغيره. قال:

تَرْنَعُ مَا رَتَعْتُ حَتَّى إِذَا ادَّكَّرْتُ فَإِنَّمَا هِيَ إِقْبَالٌ وَإِدْبَارُ
أي ذات إقبال وإدبار. وهذا القول والذي قبله يرجع إلى معنى واحد. ويجوز أن تكون الهاء للسؤال؛ أي إن سؤالك إياي أن أنجيه عمل غير صالح. قاله قتادة. وقال الحسن: معنى عمل غير صالح أنه ولد على فراشه ولم يكن أبنه. وكان لغير رِشْدَةٍ، وقاله أيضاً مجاهد.

قال الطبري⁽²⁾: ﴿إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾ يقول: كان عمله في شرك. حدثنا ابن وكيع، قال: ثنا خالد بن حيان، عن جعفر بن برقان، عن ميمون، وثابت بن الحجاج قالوا: هو ابنه وُلد على فراشه. وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال: تأويل ذلك: إنه ليس من أهلِكَ الذين وعدتكَ أن أنجِيهم، لأنه كان لدينك مخالفاً وبي كافراً. وكان ابنه لأن الله تعالى ذكره قد أخبر نبيه محمداً ﷺ أنه ابنه.

● قال تعالى: ﴿وَالْعَمَلِينَ عَلَيْهِا﴾ [التوبة: 60].

قال الشعراوي⁽³⁾: ﴿وَالْعَمَلِينَ عَلَيْهِا﴾ أي: الذين يقومون بجمع الصدقات

(3) تفسير الشعراوي.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

(2) جامع البيان.

ويأخذونها ممن يعطيها ويضعونها في بيت المال، ونلاحظ هنا أن ﴿وَالْعَمِلِينَ﴾ جاءت مطلقة؛ فلم تحدد هل يستحق الصدقة مَنْ كان يجمعها وهو فقير، أو مَنْ كان يجمعها وهو غير محتاج. ونقول: إن جمع الصدقة عمل، ولو قلنا: إن غير المحتاج ويعمل في جمع الصدقة لا يجب أن يأخذ أجراً، هنا يصبح عمله لوناً من التفضل، وما دام العمل تفضلاً فلن يكون بنفس الكفاءة التي يعمل بها، إذا كان العمل بالأجر.

وأيضاً حتى لا يُحرَم المجتمع من جامع صدقة ذكي نشيط؛ لأنه غير محتاج، ولكن نعطيه أجراً ليكون مسئولاً عن عمله، والمسئولية لا تأتي إلا إذا ارتبطت بالأجر.

قال القاسمي⁽¹⁾: ﴿وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهِ﴾ أي: الساعين في تحصيلها: القابض والوازن والكيال والكاتب، ويعطون أجورهم منها.



(1) محاسن التأويل.

عمه

(عَمَهُ - حَيْرَةٌ - تَرَدُّدٌ - تَذَنُّبٌ)

- العَمَهُ: الحيرة المطلقة التي لا اهتداء بعدها فلا يدري أين يتوجه ﴿وَمُنذُهُمْ فِي طُفَيْنِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [البقرة: 15].
- الحَيْرَةُ: عدم القدرة على اختيار أحد المتساويين لحبه لهما فهو حائر ﴿كَأَلَيْكَ أَسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانًا﴾ [الأنعام: 71].
- التَّرَدُّدُ: عدم القدرة على اتخاذ قرار بما يريد بسبب الشك ﴿وَأَرْقَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ﴾ [التوبة: 45].
- التَذَنُّبُ: عدم القدرة على الثبات على القرار لأنه لا يحبه.



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والميم والهاء أصلٌ صحيح واحد، يدلُّ على حَيْرَةٍ وَقَلَّةِ اهْتِدَاءٍ. قال الخليل: عَمِيَ الرَّجُلُ يَعْمُهُ عَمَاهُ، وذلك إذا تَرَدَّدَ لا يدري أين يتوجَّه. قال الله: ﴿وَيَذَرُهُمْ فِي طُفَيْنِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأعراف: 186]. قال يعقوب: ذهب إبله العَمِّيَّي، مشددة الميم، إذا لم يدُر أين ذهب.

قال الجوهري⁽²⁾: العَمَهُ: التحيرُ والتردُّدُ. وقد عَمِيَ بالكسر، فهو عَمِيٌّ وَعَامِيٌّ، والجمع عَمَةٌ.

(2) الصحاح في اللغة.

(1) معجم مقاييس اللغة، العين.

وأَرْضُ عَمَّهَاءَ: لا أعلام بها. وذهبت إبله العُمَّهى، إذا لم يدر أين ذهبت. والعُمَّهى مثله.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العَمَّةُ، محركةٌ: التَّرْدُّدُ فِي الضَّلَالِ، وَالتَّحْيِيرُ فِي مُنَازَعَةٍ أَوْ طَرِيقٍ، أَوْ أَنْ لَا يَعْرِفَ الْحُجَّةَ. عَمَّةٌ، كَمَنَعَ وَفَرِحَ، عَمَّهًا وَعُمُوهُمَا وَعُمُوهُةً وَعَمَّهَانًا وَتَعَامَهَ، فَهُوَ عَمَّةٌ وَعَامَةٌ جَمَعَهُ: عَمِّهُونَ وَعُمَّةٌ، كَرُكِعَ. وَأَرْضُ عَمَّهَاءَ: لَا أَعْلَامَ بِهَا، وَقَدْ عَمَّهَتْ، كَفَرِحَ. وَذَهَبَتْ إِبْلُهُ الْعُمَّهى وَالْعُمَّهى: لَمْ يَدْرِ أَيْنَ ذَهَبَتْ. وَعَمَّهَتْ فِي ظُلْمِهِ تَعْمِيهَاً: ظَلَمْتُهُ بغيرِ جَلِيَّةٍ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَيَبْسُوتُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [البقرة: 15].

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿وَيَبْسُوتُهُمْ﴾ قال: يملي لهم ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ قال: في كفرهم يتمادون. عن مجاهد ﴿وَيَبْسُوتُهُمْ﴾ يزيدهم ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ قال يلعبون ويترددون في الضلالة. وأخرج أحمد في المسند عن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: «نعوذ بالله من شياطين الإنس والجن» فقلت: يا رسول الله وللإنس شياطين؟ قال: «نعم».

● قال تعالى: ﴿وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأعراف: 186].

قال القرطبي⁽³⁾: ﴿يَعْمَهُونَ﴾ أي يتحيرون. وقيل: يترددون. قال أبو السعود⁽⁴⁾: وقوله تعالى: ﴿يَعْمَهُونَ﴾ أي يترددون ويتحيرون، حال من مفعول يذرهم، وتوحيد الضمير في حيز النفي نظراً إلى لفظ مَنْ وجمعه في حيز الإثبات نظراً إلى معناها للتنصيص على شمول النفي والإثبات لكل.

(3) الجامع لأحكام القرآن.

(4) إرشاد العقل السليم.

(1) القاموس المحيط.

(2) فتح القدير.

قال الخازن⁽¹⁾: ﴿وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ يعني ويتركهم في ضلالتهم وتماديهم في الكفر يترددون متحيرين لا يهتدون سبيلاً.

● قال تعالى: ﴿زَيْتًا لَّهُمْ أَعْمَلَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ﴾ [النمل: 4].

قال الشعراوي⁽²⁾: ﴿يَعْمَهُونَ﴾ يتحIRON ويضطربون، لا يعرفون أين يذهبون.

قال القاسمي⁽³⁾: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيْتًا لَّهُمْ أَعْمَلَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ﴾ أي: مددنا لهم في غيهم، فهم يتيهون في ضلالهم. وكان هذا جزاء على ما كذبوا به من الدار الآخرة والجزاء على الأعمال كما قال تعالى: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [الأنعام: 110].



(3) محاسن التأويل.

(1) لباب التأويل.

(2) تفسير الشعراوي.

عما

(عَمَا - عَمِي - زَيْغ - عَشَو - طَمَس - كَمَه)

■ العَمَى: فقد حاسة البصر ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ [الأنعام: 50].

والعَمَى: فقد البصيرة ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ﴾ [الأعراف: 64].

■ الزَّيْغُ: اختلاط المرئيات لخلل في العين أو كرامة من عند الله ﴿مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ﴾ [التوبة: 117].

■ العَشَا: فقد البصر ليلاً ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنِ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ﴾ [الزخرف: 36].

■ الطَّمَسُ: سلامة العين وابطال أثرها ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ﴾ [يس: 66].

■ الأَكْمَهُ: من يولد مطموس العين ﴿وَأَبْرَأُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ﴾ [آل عمران: 49].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والميم والحرف المعتل أصلٌ واحد يدُّ على سترٍ وتغطية. من ذلك العَمَى: ذهاب البصر من العينين كليتهما. والفعل منه عَمِي يَعْمَى عَمَى. وربما قالوا: اعمايَّ يعمايُّ اعْمِيَاءً، مثل ادھام. أخرجوه على لفظ

(1) معجم مقاييس اللغة.

الصحيح . رجلٌ أعمى وامرأة عمياء . ولا يقع هذا النعت على العين الواحدة . يقال : عَمِيَتْ عيناها . في النساء عَمِيَاءٌ وَعَمِيَاوان وعَمِيَاوات . ورجل عَمٍ ، إذا كان أعمى القلب ؛ وقومٌ عمون . ويقولون في هذا المعنى : ما أعماه ، ولا يقولون في عمى البصر ما أعماه ؛ لأنَّ ذلك نعتٌ ظاهر يُدرِّكُه البصر ، ويقولون فيما خفي من النعوت ما أفعله .

قال الخليل⁽¹⁾ : لأنَّه قبيحٌ أن تقول للمشارِ إليه : ما أعماه ، والمخاطبُ قد شاركَكَ في معرفة عماءه . قال : والتَّعمية : أن تعمِّي على إنسانٍ شيئاً فتلبِّسه عليه لبساً . وأمَّا قولُ العجاج : فإنَّه جعل عمىً اسماً ثم جمعه على الأعماء . ويقولون : «حبك الشَّيء يُعمِّي ويُصمِّم» . ويقولون : «الحبُّ أعمى» . قالوا : أعميت الرَّجُلَ إذا وجدته أعمى .

وربما قالوا : العُميان للعمى ، أخرجوه على مثال طُغيان . ومن الباب العُمِّيَّة : الضلالة ، وكذلك العُمِّيَّة . وفي الحديث : «إنَّ الله تعالى قد أذهب عنكم عمِّيَّة الجاهليَّة» قالوا : أراد الكبر . وقيل : فلانٌ في عمياء ، إذا لم يدر وجه [الحقِّ وقبيل عميًّا ، أي لم يُدر من] قتله . والعَمَاية : الغَوَاية ، وهي اللَّجاجة . ومن الباب العماء : السَّحاب الكثيف المُطْبِق ، والقِطعة منه عماءة . وقال الكسائي : هو في عمايةٍ شديدةٍ وعماءٍ ، أي مُظلم . وقال أهل اللغة : المَعَامِي من الأَرْضِيْنَ : الأغفالُ التي ليس بها أثرٌ من عمارة . ومنه كتاب رسول الله ﷺ ، لأَكْيَدِر : «إنَّ لنا المَعَامِي وأغفال الأرض» .

ومن الباب : العمي ، على وزن رمي ، وذلك دَفْعُ الأمواج القَدَى والرَّبْد في أعاليها . وهو القياس ، لأنَّ ذلك يغطِّي وجه الماء . قال : والبعير إذا هدَرَ عمي بلُغامه على هامته عمياً . قال : وتقول العرب . أتيتُه ظهراً صَكَّةً عمي ، إذا أتيتَه في الظَّهيرة . قال ابنُ الأعرابي : يُراد حينَ يكاد الحرُّ يُعمِّي . وقال محمد بن يزيد المبرِّد : حين يأتي الظَّبِّي كِناسَه فلا يُبصر من الحرِّ . ويقال : العماء : العُبار .

(1) العين .

المعنى المشترك لكلمة (ع م ي)

وقد وردت كلمة (عمى) في القرآن الكريم على ثلاثة أوجه:

الوجه الأول: العمى يعني: عمى القلب ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَرَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: 46].

الوجه الثاني: العمى يعني: عمى البصر ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى ﴿١﴾ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ﴿٢﴾﴾ [عبس: 1-2].

الوجه الثالث: العمى عن الحجة ﴿وَتَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ [طه: 124].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَعْرِفُونَ﴾ [البقرة: 18].

قال الشعراوي⁽¹⁾: فالحق سبحانه وتعالى.. بعد أن أخبرنا أنه بظلم هؤلاء المنافقين لأنفسهم.. ذهب بنور الإيمان من قلوبهم فهم لا يبصرون آيات الله.. أراد أن يلفتنا إلى أنه ليس البصر وحده هو الذي ذهب، ولكن كل حواسهم تعطلت.. فالسمع تعطل فهم صُمٌّ، والنطق تعطل فهم بُكْمٌ، والبصر تعطل فهم عُمَى، وهذه هي آلات الإدراك في الإنسان.. وقرأ قوله تبارك وتعالى: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [النحل: 78]. إذن: كونهم في ظلمات لا يبصرون.. فقد تعطلت وسائل الإدراك الأخرى؛ فأذانهم صُمَّتْ فهي لا تسمع منهج الحق، وألسنتهم تعطلت عن نقل ما في قلوبهم.. وأبصارهم لا ترى آيات الله في الكون.. إذن: فألات إدراكهم لهدى الله معطلة عندهم.

(1) تفسير الشعراوي.

وقوله تعالى: ﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ . . أي: لن تعود إليهم هذه الوسائل ليدركوا نور الله في كونه . . الإدراك غير موجود عندهم، ولذلك فلا تطمعوا أن يرجعوا إلى منهج الإيمان أبداً . . لقد فسدت في قلوبهم العقيدة . . فلم يُفرِّقوا بين ما هو ضُرٌّ عاجل وما هو نفع آجل . . نور الهداية كان سيجعلهم يبصرون الطريق إلى الله . . حتى يسيروا على بينة ولا يتعثروا، ولكنهم حينما جاءهم النور رفضوه وانصرفوا عنه . . فكأنهم انصرفوا عن كل ما يهديهم إلى طريق الله!! .

● قال تعالى: ﴿عَمُوا وَصَمُوا﴾ [المائدة: 71].

قال ابن عاشور⁽¹⁾: واستعير ﴿عَمُوا وَصَمُوا﴾ للإعراض عن دلائل الرشاد من رسلهم وكتبهم لأن العمى والصمم يوقعان في الضلال عن الطريق وانعدام استفادة ما ينفع. فالجمع بين العمى والصمم جمع في الاستعارة بين أصناف حرمان الانتفاع بأفضل نافع، فإذا حصل الإعراض عن ذلك غلب الهوى على النفوس، لأن الانسياق إليه في الجبلّة، فتجنّب محتاج إلى الوازع، فإذا انعدم الوازع جاء سوء الفعل، ولذلك كان قوله: ﴿فَعَمُوا وَصَمُوا﴾ مراداً منه معناه الكنائي أيضاً، وهو أنّهم أساءوا الأعمال وأفسدوا، فلذلك استقام أن يعطف عليه قوله ﴿تَمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾.

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿تَمَّ عَمُوا وَصَمُوا﴾ وهو إشارة إلى المرة الآخرة من مرتي إفسادهم وهو اجتراءهم على قتل زكريا ويحيى وقصدهم قتل عيسى ﷺ لا إلى طلبهم الرؤية كما قيل لِمَا عرفت سره، فإن فنون الجنایات الصادرة عنهم لا تكاد تنتهى خلا أن انحصار ما حُكي عنهم ههنا في المرتين وترتبه على حكاية ما فعلوا بالرسول ﷺ يقضي بأن المراد ما ذكرناه والله عنده علم الكتاب، وقرىء (عَمُوا وَصَمُوا) بالضم على تقدير أعماهم الله وضمهم أي رماهم وضربهم بالعمى والصمم، كما يقال: نَزَكْتُهُ إِذَا ضَرَبْتَهُ بِالنَّيْزِكِ وَرَكَبْتُهُ إِذَا ضَرَبْتَهُ بِرَكْبَتِكَ.

(2) إرشاد العقل السليم.

(1) التحرير والتنوير.

● قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ﴾ [الأعراف: 64].

قال الخازن⁽¹⁾: ﴿وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ﴾ [الأعراف: 64] قال ابن عباس رضي الله عنهما: ما عميت قلوبهم عن معرفة الله تعالى، قال الزجاج: عموا عن الحق والإيمان. يقال رجل عم في البصيرة وأعمى في البصر.

قال ابن عطية⁽²⁾: ﴿عَمِينَ﴾ وزنه فعلين وهو جمع عم وزنه فعل، ويريد عمى البصائر، وروي عن ابن عباس أن نوحاً بعث ابن أربعين سنة، قال ابن الكلبي: بعد آدم بثمانمائة سنة، وجاء بتحريم البنات والأخوات والأمهات والخالات والعمات، وقال وهب بن منبه بعث نوح وهو ابن أربعمائة سنة، وقيل بعث ابن ثلاثمائة سنة، وقيل ابن خمسين سنة، وروي أنه عمر بعد الغرق ستين سنة، وروي أن الطوفان كان سنة ألف وستمائة من عمره ﷺ، وأتى في حديث الشفاعة وغيره: أن نوحاً أول نبي بعث إلى الناس، وأتى أيضاً أن إدريس قبل نوح ومن آباءه وذلك يجتمع بأن تكون بعثة نوح مشتهرة لإصلاح الناس وحملهم بالعذاب والإهلاك على الإيمان، فالمراد أنه أول نبي بعث على هذه الصفة.

● قال تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: 72].

قال الفخر الرازي⁽³⁾: ﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ وفيه مسألتان:

المسألة الأولى: قرأ أبو عمرو وأبو بكر عن عاصم ونصر عن الكسائي ومن كان في هذه أعمى بالإمالة والكسر فهو في الآخرة أعمى بالفتح وقرأ بالفتح

(3) التفسير الكبير.

(1) لباب التأويل.

(2) المحرر الوجيز.

والتفخيم فيهما ابن كثير ونافع وابن عامر وحفص عن عاصم وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم في رواية بالإمالة فيهما، قال أبو علي الفارسي الوجه في تصحيح قراءة أبي عمرو أن المراد بالأعمى في الكلمة الأولى كونه في نفسه أعمى وبهذا التقدير تكون هذه الكلمة تامة فتقبل الإمالة وأما في الكلمة الثانية فالمراد من الأعمى أفعال التفضيل فكانت بمعنى أفعال من وبهذا التقدير لا تكون لفظة أعمى تامة فلم تقبل الإمالة والحاصل أن إدخال الإمالة في الأولى دل على أنه ليس المراد أفعال التفضيل وتركها في الثانية يدل على أن المراد منها أفعال التفضيل، والله أعلم.

قال البغوي⁽¹⁾: ﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَى﴾، اختلفوا في هذه الإشارة، فقال قوم: هي راجعة إلى النعم التي عددها الله تعالى في هذه الآيات من قوله: ﴿رَبِّكُمْ الَّذِي يُزِيحُ لَكُمْ أَفْئَكُ﴾ [الإسراء: 66] إلى قوله ﴿تَفْضِيلًا﴾ [الإسراء: 70] يقول: ومن كان منكم في هذه النعم التي قد عاين أعمى، ﴿فَهُوَ فِي﴾، أمر، ﴿الْآخِرَةِ﴾، التي لم يعاين ولم ير، ﴿أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾، يروى هذا عن ابن عباس.

وقال الآخرون: هي راجعة إلى الدنيا، يقول: من كان في هذه أعمى القلب عن رؤية قدرة الله وآياته ورؤية الحق، فهو في الآخرة أعمى، أي: أشد عمى، وأضل سبيلاً، أي: أخطأ طريقاً. وقيل: من كان في هذه الدنيا أعمى عن الاعتبار، فهو في الآخرة أعمى عن الاعتذار.

● قال تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيَٰ وَبُكْمًا وَصُمًّا﴾ [الإسراء: 97].

قال الطبري⁽²⁾: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾ يقول: ونجمعهم بموقف القيامة من بعد تفرقهم في القبور عند قيام الساعة ﴿عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيَٰ وَبُكْمًا﴾ وهو جمع أبكم، ويعني بالبكم: الخرس، كما: حدثنا الحسن بن يحيى، قال: ثنا

(2) جامع البيان.

(1) معالم التنزيل.

عبد الرزاق، قال: أخبرنا معمر، عن قتادة، في قوله: ﴿وَبُكْمًا﴾ قال: الخرس ﴿وَصُمًّا﴾ وهو جمع أصمّ.

قال ابن كثير⁽¹⁾: وقوله: ﴿عُمِيًّا﴾ أي: لا يبصرون، ﴿وَبُكْمًا﴾ يعني: لا ينطقون، ﴿وَصُمًّا﴾ لا يسمعون، وهذا يكون في حال دون حال جزاء لهم؛ كما كانوا في الدنيا بكماً وعمياً وصماً عن الحق، فجازوا في محشرهم بذلك أحوج ما يحتاجون إليه.

● قال تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ [طه: 124].

قال القرطبي⁽²⁾: ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ قيل: أعمى في حال وبصيراً في حال؛ وقد تقدّم في آخر «سبحان». وقيل: أعمى عن الحجّة؛ قاله مجاهد. وقيل: أعمى عن جهات الخير، لا يهتدي لشيء منها. وقيل: عن الحيلة في دفع العذاب عن نفسه، كالأعمى الذي لا حيلة له فيما لا يراه.

قال الشوكاني⁽³⁾: ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ أي مسلوب البصر. وقيل: المراد: العمى عن الحجّة. وقيل: أعمى عن جهات الخير لا يهتدي إلى شيء منها. وقد قيل: إن المراد بالمعيشة الضنك: عذاب القبر، وسيأتي ما يرجح هذا ويقوّيه.

● قال تعالى: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ﴾ [الحج: 46]

قال أبو السعود⁽⁴⁾: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ﴾ الضمير للقصّة أو مبهم يفسره الأبصار. وفي تعمي ضمير راجع إليه وقد أقيم الظاهر مقامه ﴿وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ﴾ التي في الصدور؛ أي ليس الخلل في مشاعرهم وإنما هو في عقولهم باتّباع الهوى والانهماك في الغفلة.

(1) تفسير ابن كثير.

(2) الجامع لأحكام القرآن.

(3) فتح القدير.

(4) إرشاد العقل السليم.

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: ﴿فَاتَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَرُ﴾ الحسية، ﴿وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ﴾ عن التفكير والاعتبار، أي: ليس الخلل في مشاعرهم، ولكن الخلل في عقولهم، باتباع الهوى والانهماك في الغفلة.

وذكر الصدور؛ للتأكيد، ونفي توهم التجوز؛ لأن قلب الشيء: لبه، وربما يقال: إن القلب يراد به هذا العضو، ولكل إنسان أربع أعين: عينان في رأسه، وعينان في قلبه، وتسمى البصيرة، فإن انفتح ما في القلب، وعمي ما في الرأس؛ فلا يضر، وإن انفتح ما في الرأس وانطمس ما في القلب لم ينفع، والتحق بالبهائم، بل هو أضل.

● قال تعالى: ﴿لَمْ يَخْرُوا عَلَيْهَا صُماً وَعُمَيَّاناً﴾ [الفرقان: 73].

قال الألوسي⁽²⁾: ﴿لَمْ يَخْرُوا عَلَيْهَا صُماً وَعُمَيَّاناً﴾ أي أكبوا عليها سامعين بآذان واعية مبصرين بعيون راعية فالنفي متوجه إلى القيد على ما هو الأكثر في لسان العرب، وفي التعبير بما ذكر دون أكبوا عليها سامعين مبصرين ونحوه تعريض لما عليه الكفرة والمنافقون إذا ذكروا بآيات ربهم، والخرور السقوط على غير نظام وترتيب، وفي التعبير به مبالغة في تأثير التذكير بهم، وقيل: ضمير (عليها) للمعاصي المدلول عليها باللغو، والمعنى إذا ذكروا بآيات ربهم المتضمنة للنهي عن المعاصي والتخويف لمرتكبها لم يفعلوها ولم يكونوا كمن لا يسمع ولا يبصر وهو كما ترى.

قال الشعراوي⁽³⁾: ﴿لَمْ يَخْرُوا عَلَيْهَا صُماً وَعُمَيَّاناً﴾ لم يخرّوا: الخرّ: هو السقوط بلا نظام وبلا ترتيب. كما جاء في قوله تعالى: ﴿فَأَنفَلَهُمُ اللَّهُ بُيُوتَهُم مِّنَ السَّقَاطِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِّن فَوْقِهِمْ﴾ [النحل: 26] فالسقف إن خرّ يخرّ بلا نظام وبلا ترتيب.

(3) تفسير الشعراوي.

(1) البحر المديد.

(2) روح المعاني.

ومنه قوله تعالى في صفات المؤمنين: ﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ (١٧٨) وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ ﴿[الإسراء: 108-109] لأنهم يخرون بانفعال قسري، ينشأ من سماع القرآن.

إذن: حين يُذكِّرون بآيات الله لم يخروا عليها صمًا وعميانًا، إنما يخرون وهم مُصغون تمام الإصغاء، ومبصرون تمام الإبصار.

● قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى﴾ [فصلت: 44].

قال الخازن⁽¹⁾: ﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى﴾ [فصلت: 44] يعني صموا عن استماع القرآن وعموا عنه فلا ينتفعون به.

قال البغوي⁽²⁾: ﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى﴾، قال قتادة: عموا عن القرآن وصموا عنه فلا ينتفعون به.



عنب (عنب)

النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والنون والباب أُصِيلُ يدلُّ على ثمرٍ معروف، وكلمةٍ غير ذلك. فالثَّمَرُ العِنَبُ، واحدته عِنْبَةٌ. ويقولون ليس في كلامهم فِعْلَةٌ إِلَّا عِنْبَةٌ. وربما قالوا للعِنَبِ العِنْبَاءُ. قال: وربما جمعوا العنب على الأعناب. ويقال: رجل عَنِيبٌ، أي كثير العنب، كما يقال تامرٌ ولابنٌ. والكلمة الأخرى: العَنَبَانُ، على وزن فَعْلَانٍ: الوَعْلُ الطَّوِيلُ القرون. قال: ويقال للظُّبِيِّ النَّشِيطِ: العَنَبَانُ، ولا يُبْنَى منه فِعْلٌ.

قال الجوهري⁽²⁾: الحبة من العِنَبِ عِنْبَةٌ، وهو بناء نادر، فإن أردت جمعه في أدنى العدد جمعته بالتاء فقلت عِنْبَاتٍ، وفي الكثير عِنَبٌ وأَعْنَابٌ. والعِنْبَاءُ بالمد: لغة في العنب، والعِنْبَةُ: بَثْرَةٌ تخرج بالإنسان. والعُنَابُ بالضم: معروف؛ الواحدة عُنَابَةٌ. والعُنَابُ بالتخفيف: العظيم الأنف.

والعُنَابُ: وادٍ. والعُنَابُ: العَفْلُ. والعَنَبَانُ بالتحريك: التَّيسُ النَشِيطُ من الظباء، ولا فعل له.



(1) معجم مقاييس اللغة.

(2) الصحاح في اللغة.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَجَنَّتٌ مِّنْ أَعْنَبٍ وَزَّرْعٌ وَنَخِيلٌ﴾ [الرعد: 4].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿وَجَنَّتٌ مِّنْ أَعْنَبٍ﴾ أي بساتين كثيرة منها ﴿وَزَّرْعٌ﴾ من كل نوع من أنواع الحبوب، وإفراذه لمراعاة أصله، ولعل تقديم ذكر الجنات عليه مع كونه عمود المعاش لظهور حالها في اختلافها ومباينتها لسائرهما ورسوخ ذلك فيها، وتأخير قوله تعالى: ﴿وَنَخِيلٌ﴾ لثلا يقع بينها وبين صفتها.

قال الفخر الرازي⁽²⁾: ﴿وَجَنَّتٌ مِّنْ أَعْنَبٍ وَزَّرْعٌ وَنَخِيلٌ﴾ فنقول: الجنة البستان الذي يحصل فيه النخل والكرم والزرع وتحفه تلك الأشجار والدليل عليه قوله تعالى: ﴿جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِّنْ أَعْنَبٍ وَحَفَفْنَاهَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا﴾ [الكهف: 32].

● قال تعالى: ﴿أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَعِنَبٍ﴾ [الإسراء: 91].

قال الألوسي⁽³⁾: ﴿أَوْ تَكُونَ لَكَ﴾ خاصة ﴿جَنَّةٌ﴾ بستان تستر أشجارها ما تحتها من العرصة ﴿مِّنْ نَّخِيلٍ وَعِنَبٍ﴾ خصوصهما بالذكر لأنهما كانا الغالب في هاتيك النواحي مع جلاله قدرهما.

قال الشعراوي⁽⁴⁾: سبق أن طلبوا الماء لأنفسهم، وهنا يطلبون للرسول ﴿جَنَّةٌ﴾ أي: بستان أو حديقة من النخيل والعنب؛ لأنهما الصنفتان المشهوران عند العرب.

● قال تعالى: ﴿جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِّنْ أَعْنَبٍ﴾ [الكهف: 32].

قال الطبري⁽⁵⁾: ﴿جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِّنْ أَعْنَبٍ﴾ أي جعلنا له بساتين من كروم.

(4) تفسير الشعراوي.

(5) جامع البيان.

(1) إرشاد العقل السليم.

(2) التفسير الكبير.

(3) روح المعاني.

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ﴾ هو الكافر، و﴿مِنْ أَعْنَبٍ﴾ بيان لما في الجنتين أي: من كروم متنوعة.

● قال تعالى: ﴿حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا﴾ [النبا: 32].

قال الفخر الرازي⁽²⁾: والحدائق جمع حديقة، وهي بستان محوط عليه. من قولهم: أحدقوا به أي أحاطوا به، والتنكير في قوله: ﴿وَأَعْنَابًا﴾ يدل على تعظيم حال تلك الأعناب.

قال الخازن⁽³⁾: ﴿حَدَائِقَ﴾ جمع حديقة وهي البستان المحوط فيه كل ما يشتهون ﴿وَأَعْنَابًا﴾ التنكير يدل على تعظيم ذلك العنب.



(3) لباب التأويل.

(1) فتح القدير.
(2) التفسير الكبير.

عنت

(عَنْت - حَبَت - خَشَع -

خَضَع - دَعَن - ضَرَع - قَنَت - طَمَن)

■ العَنْتُ: انكسار القوة ضعفاً وخوفاً ﴿وَعَنْتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾ [طه: 111].

■ الإخْبَاتُ: انكسار القلب مع سكون الجوارح ﴿فَتَخَبَتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ﴾ [الحج: 54].

■ الخُشُوعُ: انكسار الصوت مع المهابة ﴿وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ﴾ [طه: 108].

■ الخُضُوعُ: التكرس في الصوت والجسد تحبباً ﴿فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ﴾ [الأحزاب: 32].

■ الإذْعَانُ: انكسار الحركة رغبة ﴿وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ﴾ [النور: 49].

■ الضَّرَاعَةُ: هي إخبات بزيادة، رفع اليدين والجثو على الركب ﴿فَأَخَذَتْهُمُ بِالْبَاسَةِ وَالضَّرَّاءَ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ﴾ [الأنعام: 42].

■ القُنُوتُ: انحسار الفكر باتجاه واحد تستسلم له ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قَانُونَ﴾ [الروم: 26].

■ الطَّمَانِينَةُ: السكون بعد الخوف ﴿وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ﴾ [الأنفال: 10].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والنون والتاء أصلٌ صحيحٌ يدلُّ على مَشَقَّةٍ وما أشبه ذلك، ولا يدلُّ على صحَّةٍ ولا سهولة. قال الخليل: العَنَتُ: المشقَّةُ تدخلُ على اللسان. تقول: عَنَتَ فلان، أي لِقِي عَنَتًا، يعني مشقَّةً. وأَعَنَتَهُ فلانٌ إِعْنَاتًا، إذا أدخل عليه عَنَتًا. وَتَعَنَّتَهُ تَعَنُّتًا، إذا سأله عن شيءٍ أراد به اللَّبْسَ عليه والمشقَّةُ. قال ابن دريد: العَنَتُ: العَسْفُ والحمل على المكروه. أَعَنَّتَهُ يُعْنِتُهُ إِعْنَاتًا. وَيُحْمَلُ على هذا ويقاسُ عليه، فيقال للآثِمِ: عَنَتَ عَنَتًا، إذا اكتسب مآثمًا. قال الفراء في قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ حَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ﴾ [النساء: 25]، أي يَرَحِّصُ لكم في تزويج الإماء إذا خاف أحدكم أن يفجر. قال الرَّجَّاجُ: العَنَتُ في اللغة: المَشَقَّةُ الشديدة. يقال أَكَمَّةٌ عَنوتٌ، أي شاقَّةٌ. قال المبرِّدُ: العَنَتُ هاهنا: الهلاكُ: وقال غيره: معناه ذلك لمن خاف أن تحمله الشَّهْوَةُ على الزَّنى، فيلقى الإثمَ العظيمَ في الآخرة.

قال الجوهري⁽²⁾: العَنَتُ: الإثمُ. وقد عَنَتَ الرجلُ. وقال تعالى: ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ [التوبة: 128]. «ذلك لمن حَشِيَ العَنَتَ منكم» يعني الفجور والزنا. والعَنَتُ أيضاً: الوقوع في أمرٍ شاقٍّ. وقد عَنَتَ وأَعَنَّتُهُ غيره. ويقال للعظم المجبور إذا أصابه شيءٌ فهاضهُ: قد أَعَنَّتُهُ، فهو عَنَتٌ ومُعْنَتٌ. وجاءني فلان مُتَعَنَّتًا، إذا جاء يطلب زَلَّتَكَ.

قال الفيروزآبادي⁽³⁾: العَنَتُ، محركةٌ: الفَسَادُ، والإِثْمُ، والهَلَاكُ، ودُخُولُ المَشَقَّةِ على الإنسانِ، وأَعَنَّتُهُ غيرهُ، ولِقَاءُ الشَّدَّةِ، والزَّنى، والوَهْيُ، والانكِسارُ، واكتِسَابُ المآثِمِ. وَعَنَّتَهُ تَعْنِيَتًا: شَدَّدَ عليه، وألْزَمَهُ ما يَضْعُبُ عليه أداؤُهُ.

(1) معجم مقاييس اللغة، العين، معاني القرآن. (3) القاموس المحيط.

(2) الصحاح في اللغة.

والعُنْتوتُ: يَبِيسُ الحَلَى، وَجَبَلٌ مُسْتَدِيقٌ فِي الصَّحْرَاءِ، وَأَوَّلُ كُلِّ شَيْءٍ، وَالشَّاقَّةُ المَصْعَدِ مِنَ الآكَامِ، كَالعُنوتِ.

وَعُنَّتَ عَنْهُ: أَعْرَضَ، وَعَنْتَ قَرْنُ العُنُودِ: ارْتَفَعَ. وَالعَانِتُ: المَرَأةُ العَانِسُ. وَجَاءَهُ مُتَعَتِّتًا، أَي: طَالِبًا زَلَّتْهُ. وَيُقَالُ لِلعَظْمِ المَجْبُورِ إِذَا هَاضَهُ شَيْءٌ: قَدْ أَعْتَتَّهُ، فَهُوَ عَنِتٌّ وَمُعَنْتٌ، وَمُعَنْتٌ، وَقَدْ عَنِتَ العَظْمُ، كَفَرَحَ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ﴾ [النساء: 25].

قال الزمخشري⁽¹⁾: ﴿لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ﴾ لمن خاف الإثم الذي يؤدي إليه غلبة الشهوة. وأصل العنت: انكسار العظم بعد الجبر، فاستعير لكل مشقة وضرر، ولا ضرر أعظم من مواجهة المآثم. وقيل: أريد به الحد، لأنه إذا هويها خشي أن يواقعها فيحدّ فيتزوجها.

قال الطبري⁽²⁾: القول في تأويل قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ﴾.

يعني تعالى ذكره بقوله ذلك: هذا الذي أبحث أيها الناس من نكاح فتياتكم المؤمنات لمن لا يستطيع منكم طويلاً لنكاح المحصنات المؤمنات، أبحثه لمن خشي العنت منكم دون غيره ممن لا يخشى العنت.

واختلف أهل التأويل في هذا الموضع، فقال بعضهم: هو الزنا.

وقال آخرون: معنى ذلك: العقوبة التي تُعْتَبُ، وهي الحدّ.

والصواب من القول في قوله: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ﴾: ذلك لمن

خاف منكم ضرراً في دينه وبدنه. وذلك أن العنت هو ما ضرّ الرجل.

(1) الكشاف.

(2) جامع البيان.

● قال تعالى: ﴿وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ﴾ [آل عمران: 118].

قال البيضاوي⁽¹⁾: ﴿وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ﴾ تمنوا عنتكم، وهو شدة الضرر والمشقة وما مصدرية.

قال البغوي⁽²⁾: ﴿وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ﴾ أي: يودُّون ما يشقُّ عليكم، من الضر والشر والهلاك. والعنت: المشقة.

● قال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ﴾ [البقرة: 220].

قال القرطبي⁽³⁾: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ﴾ روى الحَكَم عن مِقْسَم عن ابن عباس «ولو شاء الله لأعنتكم» قال: لو شاء لجعل ما أصبتم من أموال اليتامى موبقاً. وقيل: «لأعنتكم» لأهلككم.

قال الشوكاني⁽⁴⁾: قوله: ﴿لَأَعْنَتَكُمْ﴾ يقول: لأخرجكم، وضيق عليكم، ولكنه وسع، ويسر. وأخرج عبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عنه في قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ﴾ قال، ولو شاء لجعل ما أصبتم من أموال اليتامى موبقاً.

● قال تعالى: ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ [التوبة: 128].

قال الخازن⁽⁵⁾: ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ أي شديد عليه عنتكم يعني مكروهكم. وقيل: يشق عليه ضلالكم.

قال ابن الجوزي⁽⁶⁾: ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ فيه قولان:

أحدهما: شديد عليه ما شقَّ عليكم. قال الزجاج: شديد عليه عنتكم. والعنت: لقاء الشدة.

والثاني: شديد عليه ما آثمكم.

(4) فتح القدير.

(5) لباب التأويل.

(6) زاد المسير.

(1) أنوار التنزيل.

(2) معالم التنزيل.

(3) الجامع لأحكام القرآن.

عند

(عِنْدَ - لَدُنْ - لَدَى)

- العِنْدُ: كل ما كان قريباً منك أو بعيداً عنك ﴿قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ﴾ [التحریم: 11].
- اللُّدُنُ: ما كان بين يديك ﴿فَلَا تُصْحِبْنِي فَدَّ بَلَغْتَ مِن لَدُنِّي عُذْرًا﴾ [الكهف: 76].
- اللَّدَى: ما كان أقرب إليك من (لدن) وأشد التصاقاً ﴿وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِن دُبُرٍ وَأَلْفَيَْا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ﴾ [يوسف: 25].



عنيد

(عَنِيد - مُشَاكِس - مَخَالِف)

- العَنِيدُ: المباهي بما عنده ﴿كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [ق: الآية 24].
- المُشَاكِسُ: السيء الخلق ﴿فِيهِ شُرَكَاءٌ مُتَشَكِّسُونَ﴾ [الزمر: 29] أي متشاكسون لشكاسة خلقهم.
- المُخَالِفُ: بطبعه لكل شيء فلا يتفق مع أحد فيأخذ كل واحد طريقاً غير طريق الآخر ﴿فَأَخْلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ [مريم: 37].



شرح المعاني:

هذه ثلاث كلمات تدل على العنيدية أو اللدنية أي الشيء الذي تملكه، وهذا الذي تملكه هو ما عندك، تقول: أنا أعطيتك من عندي مالا، أعطيتك من لدني مالا وأعطيتك مما لديّ مالا. كلمات قرآنية ثلاث جاءت هكذا:

﴿ءَايَاتِنَا رَحْمَةٌ مِّنْ عِنْدِنَا﴾ [الكهف: 65].

﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ [ق: 35].

كما قال تعالى عندنا مزيد قال: ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾.

﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا﴾ [الكهف: 65].

إذن هذه الاستعمالات الثلاثة كل واحدة منها تعطي معنى ترسمه بدقة متناهية وكل كلمة تبين لنا عطاء الله عز وجل من حيث أسلوبه وقربه ونفاسته. الله تعالى قال: ﴿ءَايَاتِنَا رَحْمَةٌ مِّنْ عِنْدِنَا﴾.

كل البشرية بل كل المخلوقات تنال رحمة من عند الله تعالى بالأسباب: تتزوج رحمة، تنجب أولاداً رحمة، تأكل وتشرب وتنام رحمة، كل ما عندك من رحمت ومن نِعَم هذه من نعم الله عز وجل وقد أعطاك الله تعالى إياها من عنده.

عندما أقول: عندي مال، لا يلزم أن يكون المال في جيبتي أو في حافظتي أو بين يدي، قد يكون لدي عقارات أو أراض أو مال في البنك قد لا تصل إليها يدي الآن ولكنها ملكي وأعطي منها ما أشاء، هذه عندي وأصل إليها متى أشاء. يقال: عندي مُلك، عندي مال، عندي جاه، الملوك عندهم ملك لا تطال أيديهم كل أغراضهم فهناك مدن ووزارات ودوائر كثيرة هذه كلها عند الملك، هذه هي العندية.

لدى: إذا كان بين يديك تقول لدى.

﴿قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ﴾ [يوسف: 54].

لدينا أي صار وزيراً. تقول عندي موظف لكنه قد يكون في مكان آخر في الدولة لكنه ليس بين يديك، لذا لا تقول عندي وزير وإنما تقول لدي وزير لأنه مباشر بين يديك دائماً في أي لحظة تصل إليه. ما قال القرآن عندنا مزيد وإنما قال ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾.

إذا كان ملكك أو عطاؤك من النوع النفيس الذي لا يستطيع غيرك أن يفعله هذا هو اللدن ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾.

لم يقل من عندنا ولو كان علمه علماً يمكن أن يتعلمه بنفسه لقال (عند) لكن لأن العلم من النفاسة بحيث لا يستطيع أن يحصله من نفسه إلا أن يعطيه الله إياه إما بشكل مباشر بحيث لا يمكن أن يحصل عليه من غير هذا المصدر هذا (من لدن) الملك قد يعطيك مما عنده يقول مثلاً: يا فلان أعطيتك البيت الفلاني في المكان الفلاني. قد لا يكون الملك رأى هذا البيت وإنما هو ملكه، لما يقول أعطيتك من لدني بيتاً أي من البيوت المجاورة الخاصة بالملك. لما يقول (من لدنا) أي سيعطيك بيتاً لا نظير له ولا شبيه له وليس له ثانٍ وهكذا عطايا الملوك.

الآن دولة الإمارات مثلاً توزع البيوت مجاناً للناس في كل مكان، هذه من عند الأمراء والشيوخ وأحياناً يعطي أحد الشيوخ فرداً من الناس بيتاً مجاوراً أو قريباً هذا يعطيه من بين يديه (الملك يعرف هذا البيت بنفسه) هذا مما لديه، ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ .

الله تعالى يعطي المزيد بشكل مخصوص لكنه عام ليس لشخص واحد وإنما هناك أمثاله كثير. لما قال تعالى ﴿مِن لَّدُنَّا﴾ .

هذا شيء نفيس لا يمكن الحصول عليه إلا من هذا الملك .

وأعرف أميراً أعطى أحد الناس زجاجة عطر عمرها مائة عام معتقة وموروثة أباً عن جد وهي ليست للاستعمال وإنما فقط تشمها من بعيد وتضعها في مكان يليق بنفاستها وتفتخر بذلك وأنها أغلى ما تملكه في البيت وأعطاك إياها الملك ولم ينل غيرك مثل هذه المكرمة .

هذه قارورة العطر لو أعطها الملك لأي شخص عادي لاستعملها أو رماها لكنه أعطها لمن يعرف قيمتها فلا يستعملها وإنما للفخر، هذه (من لدن) .

العلم اللدني لا يباع، رب العالمين يعلم بعض عباده، الله تعالى قال: ﴿وَعَلَّمَنَّهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا﴾ هذا ليس للنشر .

أحد الصحابة سأل الرسول ﷺ: «أنت قلت كذا وكذا؟ قال ﷺ: «من أخبرك بهذا؟»

قال: معاذ، فقال ﷺ لمعاذ: «أنت قلت للرجل كذا؟»

قال معاذ: نعم، قال ﷺ: «لِمَ أَخْبَرْتَهُ؟ أَمَا قُلْتَهُ لَكَ أَنْتَ، أَتُرِيدُ أَنْ يُكذَّبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ؟!» .

﴿ءَايَاتِنَاكَ مِن لَّدُنَّا ذِكْرًا﴾ [طه: 99] .

من غير الله تعالى يعطي هذا الذكر لمحمد ﷺ؟ .

﴿وَيُؤْتِي مِنَ لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: 40] .

لم يقل أجراً فقط، هناك نوع من المكافآت يوم القيامة لبعض الناس الذين يعملون أعمالاً معينة. هناك من يعمل عملاً يستحق عليه قصراً في الجنة لكن رب العالمين سيعطيه شيئاً نفيساً ليس لأحد غيره مثله، إضافة إلى العطاء من عنده. الجنة كلها من عند الله عز وجل وتتشابه، قصور وحوار وغيرها ولكن بعض الناس يأتون ولهم خصوصية، تحفة معينة، قال تعالى: ﴿مِن لَّدُنْهُ﴾ ليس لأحد آخر مثلها.

نستعرض الآن بعض الآيات:

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ [يونس: 76].

لما قال من عندنا يتكلم عما أعطاه الله تعالى لموسى عليه السلام وعيسى عليه السلام وإبراهيم عليه السلام والتوراة والإنجيل والزبور والصحف صحف إبراهيم كله من عنده سبحانه، ملكية عامة، مصدر عام.

﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ [الحجر: 21].

كل ما عند البشرية الآن خزائنه عند الله تعالى لكن لا يفترض أن تكون كلها بين يدي الله تعالى بحيث ينفح منها نفحات، النفحات هذه مخصوصة.

﴿ءَأَيْنَنَّهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا﴾.

رحمة عامة له ولغيره، ولكن ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا﴾ شأن خاص به هو وحده ولا نظير له.

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أَوْفَىٰ مِثْلَ مَا أَوْفَىٰ مُوسَىٰ﴾ [القصص: 48].

هذه الرحمة تشمل التوراة والقرآن والزبور والصحف، عامة.

﴿فَغَفَرْنَا لَهُمْ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُمْ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّآبٍ﴾ [ص: 25].

زلفى عامة أخذها آلاف الناس. من دقة القرآن ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كَنْزٌ حَفِيظٌ﴾ [ق: 4].

وفي آية أخرى قال تعالى: ﴿وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ﴾ [المؤمنون: 62].

معنى ذلك أن كلمة كتاب كلمة عظيمة والكتب متنوعة يوم القيامة: كتاب الحسنات، كتاب السيئات، كتاب مرقوم، كتاب مجيد.

(لدينا) كتاب بين يدي الله عز وجل حاضر تماماً، عندنا كتاب، ثمة قوانين كثيرة باسم الملك لكنها تطبق بعيدة عن الملك وهناك قوانين تتعلق بمجلس الملك وبخاصته فهذه (لدينا) لما تقرأ كلمة (عند) في القرآن ترى عجباً ثم تقرأ كلمة (لدى) ثم تقرأ كلمة (لدى) إعجاز لا يمكن أن يكون إلا في القرآن بهذه الدقة المتناهية. هذا الفرق بين أعطيتني من عندك، أعطيتني مما لديك، أعطيتني من لدنك.

(ما لديك) أي شيء في جيبك أو من أقرب شيء منك (ما عندك) تذهب إلى المال في البنك أو في مكان آخر لتعطيه أو ترسله إلى شخص آخر فيعطيه (من لدنك) تختصه بشيء نفيس لا تعطيه إلا لأحب الناس وللمن يعرف قدره وقيمته وهذا ليس للاستعمال ولا للنشر مثل كتاب مخطوط ليس له مثل أو شيء أثري أو سرٌ لا يعرفه إلا الله تعالى.

هذه الكلمات الثلاث: لدينا، من عندنا، من لدنا كل واحدة مرسومة رسماً هائلاً.

العبد الصالح في قصة موسى ﷺ آتاه الله تعالى من العلم اللدني ما لم يعرفه موسى وهو من أولي العزم، هذا العبد يتصرف بخاصة الله عز وجل بأشياء كل ظاهرها خطأ وموسى ﷺ يعترض وفي كل مرة يقول له العبد الصالح: ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ [الكهف: 75].

ثم شرح له لماذا فعل ما فعل ﴿سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ [الكهف: 78].

وهذا موسى ﷺ.

في المواقف الثلاثة ذكره العبد الصالح بمواقف مشابهة لما حصل مع

موسى ﷺ عندما قتل العبد الصالح الغلام وعجب موسى وهذا يرمز إلى موسى لما قتل اليهودي ﴿فَوَكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ﴾ [القصص: 15].

وعندما أنكر موسى على العبد الصالح خرق السفينة، يرمي العبد الصالح إلى أم موسى عندما ألقته وليداً في اليم ولم تخش عليه من الغرق. فإن كان موسى يعجب من خرق السفينة فهذا الأمر أعجب من خرق السفينة. وإن لأمه على عدم أخذ أجره عندما أقام الجدار؛ ذكره بأنه سقى لبنتي شعيب ولم يأخذ أجراً في وقت كان يحتاج فيه للأجر ﴿فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّكِ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا﴾ [القصص: 25].

موسى ﷺ كان في عجلة من الأمر مع أن هذه المواقف الثلاثة قد حصل مثلها معه في ظاهرها، هذا من لدن الله عز وجل، وهناك أناس ليس معهم شهادات ولكن عندهم علم لدني من عند الله تعالى كما قال ﷺ: «رُبَّ أَشْعَثِ أَغْبِرِ ذِي طَمْرِينٍ مَدْفُوعٍ بِالْأَبْوَابِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَهُ».

والله تعالى يقول: ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: 282]

النصوص اللغوية:

قال ابن منظور⁽¹⁾: قال الله تعالى: ﴿أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [ق: 24]. قال قتادة: العنيدُ المُعْرِضُ عن طاعة الله تعالى. وقال تعالى: ﴿وَحَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [إبراهيم: 15]. عِنْدَ الرَّجُلِ يُعْنَدُ عِنْدًا وَعُنُودًا وَعِنْدًا: عتا وطغأ وجاوز قدره. ورجل عَنِيدٌ: عانِدٌ، وهو من التجبُّر. وفي خطبة أبي بكر، رضي الله عنه: وَسَتْرُونَ بَعْدِي مُلْكًا عَضُوضًا وَمَلِكًا عَنُودًا؛ العنودُ والعنيدُ بمعنى وهما فَعِيلٌ وَفَعُولٌ بمعنى فاعل أو مُفَاعَلٌ. وفي حديث الدعاء: «فَأَقْصِ الْأَذْنَيْنِ عَلَى عُنُودِهِم

(1) اللسان.

عنك أي مِيلِهِمْ وَجَوْرِهِمْ». وَعِنْدَ عَنِ الْحَقِّ وَعَنِ الطَّرِيقِ يَعْنِدُ وَيَعْنِدُ: مَالَ. وَالْمُعَانَدَةُ وَالْعِنَادُ: أَنْ يَعْرِفَ الرَّجُلُ الشَّيْءَ فَيَأْبَاهُ وَيَمِيلُ عَنْهُ؛ وَكَانَ كَفَرَ أَبِي طَالِبٍ مُعَانَدَةً لِأَنَّهُ عَرَفَ وَأَقْرَرَ وَأَنْفَ أَنْ يَقَالَ: تَبَعَ ابْنُ أَخِيهِ، فَصَارَ بِذَلِكَ كَافِرًا. وَعَانَدَ مُعَانَدَةً أَي خَالَفَ وَرَدَّ الْحَقَّ وَهُوَ يَعْرِفُهُ، فَهُوَ عَيْنِدٌ وَعَانِدٌ. وَفِي الْحَدِيثِ: «إِنَّ اللَّهَ جَعَلَنِي عَبْدًا كَرِيمًا وَلَمْ يَجْعَلَنِي جَبَّارًا عَنِيدًا»؛ الْعَنِيدُ: الْجَائِرُ عَنِ الْقَصْدِ الْبَاطِلِ الَّذِي يَرُدُّ الْحَقَّ مَعَ الْعِلْمِ بِهِ. وَتَعَانَدَ الْخَصْمَانِ: تَجَادَلَا. وَعِنْدَ عَنِ الشَّيْءِ وَالطَّرِيقِ يَعْنِدُ وَيَعْنِدُ عُنُودًا، فَهُوَ عُنُودٌ، وَعِنْدَ عِنْدًا: تَبَاعَدَ وَعَدَلَ. وَنَاقَةٌ عُنُودٌ: لَا تَخَالِطُ الْإِبِلَ تَبَاعَدُ عَنِ الْإِبِلِ فَتَرعى نَاحِيَةَ أَبَدًا، وَالْجَمْعُ عُنُدٌ وَعَانِدٌ وَعَانِدَةٌ، وَجَمَعَهُمَا جَمِيعًا عَوَانِدٌ وَعُنُدٌ؛ قَالَ: إِذَا رَحَلْتُ فَاجْعَلُونِي وَسَطًا، إِنِّي كَبِيرٌ لَا أُطِيقُ الْعُنْدَا جَمْعَ بَيْنِ الطَّاءِ وَالذَّالِ، وَهُوَ إِكْفَاءٌ.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: عِنْدَ عَنِ الطَّرِيقِ، كَنَصَرَ وَسَمِعَ، وَكَرَّمَ، عُنُودًا: مَالَ، وَعِنْدَ الْعِرْقِ: سَالَ فَلَمْ يَرِقًا، كَأَعْنَدَ، وَعِنْدَ النَّاقَةِ: رَعَتْ وَحَدَّهَا، وَخَالَفَ الْحَقَّ، وَرَدَّهُ عَارِفًا بِهِ، فَهُوَ عَيْنِدٌ وَعَانِدٌ. وَأَعْنَدَ فِي قَيْئِهِ: أَتَبَعَ بَعْضَهُ بَعْضًا. وَالْعَانِدُ: الْبَعِيرُ يَحُورُ عَنِ الطَّرِيقِ وَيَعْدِلُ، جَمَعَهُ: عُنُدٌ، كَرُكَّعٍ. وَالْمُعَانَدَةُ: الْمَفَارَقَةُ، وَالْمُجَانِبَةُ، وَالْمُعَارَضَةُ بِالْخِلَافِ، كَالْعِنَادِ، وَالْمُلَازِمَةُ. وَعِنْدَ، مَثَلَةُ الْأَوَّلِ: ظَرَفٌ فِي الْمَكَانِ وَالزَّمَانِ، غَيْرٌ مُتَمَكِّنٍ، وَيَدْخُلُهُ مِنْ حُرُوفِ الْجَرِّ «مَنْ»، وَيُقَالُ: عِنْدِي كَذَا، فَيُقَالُ: وَلَكَ عِنْدٌ؟ اسْتَعْمِلَ غَيْرَ ظَرَفٍ، وَيُرَادُ بِهِ الْقَلْبُ وَالْمَعْقُولُ.

وقد يُعْرَى بِهَا: عِنْدُكَ زَيْدًا، أَي: خُذْهُ، وَلَا تَقُلْ: مَضَى إِلَى عِنْدِهِ، وَلَا إِلَى لَدُنَّهُ. وَالْعِنْدُ، وَالْعِنْدُ، مَثَلَةُ: النَّاحِيَّةِ، وَبِالتَّحْرِيكِ: الْجَانِبُ. وَسَحَابَةٌ عُنُودٌ: كَثِيرَةُ الْمَطَرِ. وَقِدْحٌ عُنُودٌ: يَخْرُجُ فَائِزًا عَلَى غَيْرِ جِهَةِ سَائِرِ الْقِدَاحِ. وَأَعْنَدَهُ: عَارَضَهُ بِالْوِفَاقِ، وَبِالْخِلَافِ، ضِدٌّ.

(1) القاموس المحيط.

المعنى المشترك لكلمة (ع ن د)

وقد وردت كلمة (عند) في القرآن الكريم على اثني عشر وجهاً:
الوجه الأول: عندي أي: قدرتي ﴿قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعِجِلُونَ بِهِ﴾ [الأنعام: 58].

الوجه الثاني: عنده أي: في سمائه ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: 59].

الوجه الثالث: عنده أي: من وحيه وكلامه ﴿وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: 78].

الوجه الرابع: عند أي: قضاؤه ﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [النساء: 78].

الوجه الخامس: عندهم أي: في أيديهم ﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَيْكَ﴾ [الطور: 37].

الوجه السادس: أعنده أي: العلم ﴿أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ بِرِيٍّ﴾ [النجم: 35].

الوجه السابع: عند الله أي: ثواب الله ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بِأَقْبَى﴾ [النحل: 96].

الوجه الثامن: عند يعني: بالقرب والمجاورة ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾ [النجم: 14].

الوجه التاسع: عند بمعنى: بذنب ﴿أَوْ لَمَّا أَصَبْتُمْ مُمْسِكًا مِّمَّنْ مَثَلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ [آل عمران: 165].

الوجه العاشر: من عندك أي: بفضلك ﴿فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ﴾ [الفَصَص: 27].

الوجه الحادي عشر: عندنا بمعنى: عطائنا ﴿نِعْمَةٌ مِّنْ عِنْدِنَا﴾ [القمر: 35].

الوجه الثاني عشر: عنده أي: برضائه ﴿إِنَّ الْدِينَكَ عِنْدَ اللَّهِ الْأَيْسَلُ﴾ [آل عمران: 19].



في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: 169].

قال الألوسي⁽¹⁾: ﴿رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ في محل رفع على أنه خبر ثان للمبتدأ المقدر، أو صفة لأحياء، أو في محل نصب على أنه حال من الضمير في أحياء وجوز أبو البقاء كونه ظرفاً له أو للفعل الذي بعده، وعند هنا ليست للقرب المكاني لاستحالته ولا بمعنى في علمه وحكمه كما تقول: هذا عند أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه كذا لعدم مناسبته للمقام بل بمعنى القرب والشرف أي ذوو زلفى ورتبة سامية، وزعم بعضهم أن معنى في علم الله تعالى مناسب للمقام لدلالته على التحقق أي إن حياتهم متحققة لا شبهة فيها ولا يخفى أن المقام مقام مدح فتفسير العندية بالقرب أنسب به. وفي الكلام دلالة على التحقق من وجوه آخر وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم مزيد تكرمة لهم.

﴿يُرْزَقُونَ﴾ صفة لأحياء، أو حال من الضمير فيه أو في الظرف وفيه تأكيد لكونهم أحياء وقد تقدم الكلام في حياتهم على أتم وجه، والقول بأن أرواحهم تتعلق بالأفلاك والكواكب فتلتذ بذلك وتكتسب زيادة كمال قول هابط إلى الثرى، ولا أظن القائل به قرع سمعه الروايات الصحيحة والأخبار الصريحة بل لم يذق طعم الشريعة الغراء ولا تراءى له منهج المحجة البيضاء.

قال الشعراوي⁽²⁾: ﴿أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: 169] قد يقول قائل: من الجائر أنك تأخذ إنساناً وتُبقّيه حياً وتعطيه طعاماً وشراباً لكن أهو فرح بموقعه؟ لا. لذلك يجب أن ندرك ونعرف أن حياة الشهيد ليست في قبره ولكنها عند ربه وهو فرح بموقعه لذلك يقول الحق:

(2) تفسير الشعراوي.

(1) روح المعاني.

﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَشِيرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ...﴾
[آل عمران: 170].

● قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾ [الأعراف: 206].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ وهم الملائكة عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ومعنى كونهم عنده سبحانه وتعالى قربهم من رحمته وفضله لتوفرهم على طاعته تعالى ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾ بل يؤدونها حسبما أمروا به.

● قال تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [الزخرف: 85].

قال الفخر الرازي⁽²⁾: ﴿وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ فالمقصود منه أنه لما شرح كمال قدرته فكذلك شرح كمال علمه، والمقصود التنبيه على أن من كان كاملاً في الذات والعلم والقدرة على الحد الذي شرحناه امتنع أن يكون ولده في العجز وعدم الوقوف على أحوال العالم بالحد الذي وصفه النصارى.

قال الشوكاني⁽³⁾: ﴿وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ أي: علم الوقت الذي يكون قيامها فيه ﴿وَالِيَهُ تُرْجَعُونَ﴾ فيجازي كل أحد بما يستحقه من خير، وشر، وفيه وعيد شديد. قرأ الجمهور: ﴿تُرْجَعُونَ﴾ بالفوقية، وقرأ ابن كثير، وحمزة، والكسائي، بالتحثية.

● قال تعالى: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ [الرعد: 43].

قال البغوي⁽⁴⁾: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ هو الله عز وجل، يدل عليه: قراءة عبدالله بن عباس، ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ﴾، بكسر الميم والذال، أي: من عند الله عز وجل، وقرأ الحسن وسعيد بن جبيرة ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ﴾ بكسر الميم والذال ﴿عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ على

(1) إرشاد العقل السليم.

(3) فتح القدير.

(2) التفسير الكبير.

(4) معالم التنزيل.

الفعل المجهول، دليل هذه القراءة قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ [الكهف: 65] وقوله: ﴿الرَّحْمَنُ ﴿١﴾ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴿٢﴾﴾ [الرحمن: 1-2].

● قال تعالى: ﴿وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ [النور: 15].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا﴾ سهلاً لا تبعة له أو ليس له كثير عقوبة ﴿وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ﴾ والحال أنه عنده عز وجل ﴿عَظِيمٌ﴾ لا يُقَادِرُ قَدْرَهُ فِي الْوِزْرِ واستمرار العذاب.

قال ابن عجيبة⁽²⁾: ﴿وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا﴾ أي: وتظنون أن حوضكم في عائشة سهل لا تبعة فيه، ﴿وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ أي: والحال أنه عند الله كبير، لا يُقَادِرُ قدره في استجلاب العذاب. جزع بعض الصالحين عند الموت، فليل له في ذلك، فقال: أخاف ذنباً لم يكن مني على بال، وهو عند الله عظيم.

● قال تعالى: ﴿أَلْفَيْاً فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عِنْدٍ﴾ [ق: 24].

قال الألوسي⁽³⁾: ﴿أَلْفَيْاً فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ﴾ خطاب من الله تعالى للسائق والشهيد بناء على أنهما اثنان لا واحد جامع للوصفين أو للملكين من خزنة النار أو لواحد على أن الألف بدل من نون التوكيد على إجراء الوصل مجرى الوقف، وأيد بقراءة الحسن (ألقين) بنون التوكيد الخفيفة، وقيل: إن العرب كثيراً ما يرافق الرجل منهم اثنين فكثر على ألسنتهم أن يقولوا خليلي وصاحبي وقفا واسعدا حتى خاطبوا الواحد خطاب الاثنين، وما في الآية محمول على ذلك كما حكي عن الفراء أو على تنزيل تثنية الفاعل منزلة تثنية الفعل بأن يكون أصله ألق ألق ثم حذف الفعل الثاني وأبقي ضميره مع الفعل الأول فثني الضمير للدلالة على ما ذكر كما في قوله:

فإن تزجراني يا ابن عفان أنزجر وإن تدعاني أحمر عرضاً ممنعا

(1) إرشاد العقل السليم.

(2) البحر المديد.

(3) روح المعاني.

وحكي ذلك عن المازني والمبرد ولا يخفى بعده. ولينظر هل هو حقيقة أو مجاز؟ والأظهر أنه خطاب لإثنين وهو المروي عن مجاهد وجماعة، وأياً ما كان فالكلام على تقدير القول كما مر. والإلقاء طرح الشيء حيث تلقاه أي تراه ثم صار في التعارف اسماً لكل طرح أي اطرحا في جهنم كل مبالغ في الكفر للمنعم والنعمة ﴿عَيْنِدِ﴾ مبالغ في العناد وترك الانقياد للحق، وقريب منه قول الحسن: جاحد متمرد، وقال قتادة: أي منحرف عن الطاعة يقال: عند عن الطريق عدل عنه، وقال السدي: المساق من العند وهو عظم يعرض في الحلق، وقال ابن بحر: المعجب بما عنده.

قال ابن عاشور⁽¹⁾: والعنيد: القوي العناد، أي المكابرة والمدافعة للحق وهو يعلم أنه مبطل.

● قال تعالى: ﴿كَانَ لِآيَاتِنَا عِنْدًا﴾ [المدثر: 16].

قال القرطبي⁽²⁾: ﴿كَانَ لِآيَاتِنَا عِنْدًا﴾ أي معانداً للنبي ﷺ وما جاء به؛ يقال: عاند فهو عنيد مثل جالس فهو جليس؛ قاله مجاهد. قال ابن عباس: جحوداً. وقيل: إنه المجاهر بعدوانه. وعن مجاهد أيضاً قال: مجانباً للحق معانداً له معرضاً عنه. والمعنى كله متقارب. والعرب تقول: عند الرجل إذا عتا وجاوز قدره. والعنود من الإبل: الذي لا يخالط الإبل، إنما هو في ناحية. ورجل عنود إذا كان يحلّ وحده لا يخالط الناس. والعنيد من التجبر.

قال الزمخشري⁽³⁾: ﴿إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عِنْدًا﴾ تعليل للردع على وجه الاستئناف كأن قائله قال: لم لا يزداد؟ فقيل: إنه عاند آيات المنعم وكفر بذلك نعمته، والكافر لا يستحق المزيد، ويروى: أنه ما زال بعد نزول هذه الآية في نقصان من ماله حتى هلك.

(3) الكشاف.

(1) التحرير والتنوير.

(2) الجامع لأحكام القرآن.

عُنُق

(عُنُق - رَقَبَة - جِيد)

■ العُنُقُ: مؤخر الرقبة مما يلي الصدر ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَلْرِئَهُ فِي عُنُقِهِ﴾ [الإسراء: 13].

■ الرَّقَبَةُ: ما بين الرأس والكتفين ﴿فَكُ رَقَبَةٍ﴾ [البكدة: 13].

■ الجِيدُ: مؤخر الرقبة مما يلي الظهر ﴿فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ﴾ [المسد: 5].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والنون والقاف أصلٌ واحد صحيح يدلُّ على امتدادٍ في شيء، إمَّا في ارتفاع وإمَّا في انسياح. فالأوَّل العُنُق، وهو وُضلة ما بين الرَّأس والجسد، مذكَّر ومؤنَّث، وجمعه أعناق. ورجلٌ أعنق، أي طويل العُنُق. وجبلٌ أعنق: مشرف. ونجدٌ أعنق، وهضبةٌ عنقاء. وامرأةٌ عنقاء: طويلة العُنُق. وهضبةٌ مُعنقةٌ أيضاً.

قال الجوهري⁽²⁾: العُنُقُ والعُنُقُ يذكَّر ويؤنَّث. والجمع الأعناقُ. وقولهم: هُم عُنُقُ إِيك، أي ماثلون إِيك ومنتظروك. والأعنقُ الطويل العُنُق، والأنثى عَنقَاءُ بِيئة العَنقِ.

والعُنُقُ ضربٌ من سير الدابة والإبل، وهو سيرٌ مُسبَطٌ. وقد أعنقَ الفرس.

(2) الصحاح في اللغة.

(1) معجم مقاييس اللغة.

وفرسٌ مِعْنَقٌ، أي جيد العنق. والعِنَاقُ المِعَانَقَةُ. وقد عَانَقَهُ، إذا جعل يديه على عنقه وضمّه إلى نفسه. وتَعَانَقَا واعتنقا، فهو عَنِيقُهُ.

والعِنَاقُ: الأنثى من ولد المعز، والجمع أَعْنُقٌ وَعُنُوقٌ. والعِنَاقُ: الداهية؛ يقال: لَقِيَ منه أُذُنِي عِنَاقٍ، أي داهيةٍ وأمرأً شديداً.

المعنى المشترك لكلمة (ع ن ق)

وقد وردت كلمة (عنق) في القرآن الكريم على أربعة أوجه:

الوجه الأول: الأعناق يعني: الجماعة ﴿فَطَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ [الشعراء:

.4].

الوجه الثاني: الأعناق: جمع عنق وهو الرقبة ﴿إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلْسِلُ يُسْحَبُونَ﴾ [غافر: 71].

الوجه الثالث: في عنقه أي: يلزمه كما تلزم القلادة العنق على التمثيل ﴿وَكُلِّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ﴾ [الإسراء: 13].

الوجه الرابع: الأعناق: الأيمان (جمع يمين) ﴿وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [سبأ: 33]. . أي أيمان الذين كفروا.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿فَأَصْرَبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ [الأنفال: 12].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: ﴿فَأَصْرَبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ ففيه وجهان: الأول: أنه أمر للملائكة متصل بقوله تعالى: ﴿فَتَبَتُّوا﴾ وقيل: بل أمر للمؤمنين وهذا هو الأصح

(1) التفسير الكبير.

لما بينا أنه تعالى ما أنزل الملائكة لأجل المقاتلة والمحاربة، واعلم أنه تعالى لما بين أنه حصل في حق المسلمين جميع موجبات النصر والظفر، فعند هذا أمرهم بمحاربتهم، وفي قوله: ﴿فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ قولان: الأول: أن ما فوق العنق هو الرأس، فكان هذا أمراً بإزالة الرأس عن الجسد. والثاني: أن قوله: ﴿فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ أي فاضربوا الأعناق.

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ قيل: المراد الأعناق أنفسها. و﴿فَوْقَ﴾ زائدة قاله الأخفش وغيره. وقال محمد بن يزيد: هذا خطأ، لأن ﴿فَوْقَ﴾ يفيد معنى، فلا يجوز زيادتها، ولكن المعنى أنه أبيض لهم ضرب الوجوه وما قرب منها. وقيل المراد بما فوق الأعناق الرؤوس. وقيل المراد بفوق الأعناق: أعاليها، لأنها المفاصل الذي يكون الضرب فيها أسرع إلى القطع. قيل: وهذا أمر للملائكة. وقيل للمؤمنين، وعلى الأول قيل هو تفسير لقوله: ﴿فَتَبَتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [الأنفال: 12].

● قال تعالى: ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَبِيرُهُ فِي عُنُقِهِ ۗ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا﴾ [الإسراء: 13].

قال ابن عجيبة⁽²⁾: ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَبِيرُهُ﴾ أي: حظه وما قُدر له من خير وشر، فهو لازم ﴿فِي عُنُقِهِ﴾؛ لا ينفك عنه. ويقال لكل ما لزم الإنسان: قد لزم عنقه. وإنما قيل للحظ المقدر في الأزل من الخير والشر: طائر؛ لقول العرب: جرى لفلان الطائر بكذا من الخير والشر، على طريق الفأل والطيبة، فخاطبهم الله بما يستعملون، وأعلمهم أن ذلك الأمر الذي يجعلونه بالطائر هو ملزم لأعناقهم، لا محيد لهم عنه، كالسلسلة اللازمة للعنق، يُجر بها إلى ما يُراد منه.

● قال تعالى: ﴿فَطَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ [الشعراء: 4].

(2) البحر المديد.

(1) فتح القدير.

قال الشعراوي⁽¹⁾: ﴿فَطَلَّتْ أَعْنَاقَهُمْ لَهَا خَضَعِينَ﴾ خَصَّ الأَعْنَاقَ؛ لأنها مظهر الخضوع، فأول الخضوع أن تلوى الأَعْنَاقَ، أو الأَعْنَاقَ تُطَلَّقُ عند العرب على وجوه القوم وأعيانهم؛ لذلك يقولون في التهديد: هذه مسألة تضيع فيها رقاب.

والمراد: الرقاب الكبيرة ذات الشآن، لا رقاب لمامة القوم، والضعفاء، أو العاجزين. ومثلها كلمة صدور القوم يعني: أعيانهم والمقدمين منهم الذين يملأون العيون.

قال السمين⁽²⁾: أن الأَعْنَاقَ جمعُ عُنُقٍ من الناس، وهم الجماعة، فليس المرادُ الجارحةُ البتة.

● قال تعالى: ﴿رُدُّوَهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ﴾ [ص: 33].

قال الخازن⁽³⁾: ﴿رُدُّوَهَا عَلَيَّ﴾ أي ردوا الخيل علي ﴿فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ﴾ جمع ساق ﴿وَالْأَعْنَاقِ﴾ أي جعل يضرب سوقها وأعناقها بالسيف، هذا قول ابن عباس وأكثر المفسرين وكان ذلك مباحاً له لأن نبي الله سليمان لم يكن ليقدّم على محرم ولم يكن ليتوب عن ذنب وهو ترك الصلاة بذنّب آخر وهو عقر الخيل، وقال محمد بن إسحاق: لم يعنفه الله تعالى على عقره الخيل إذ كان ذلك أسفاً على ما فاته من فريضة ربه عز وجلّ، وقيل إنه ذبحها وتصدق بلحومها. وقيل معناه إنه حبسها في سبيل الله تعالى وكوى سوقها وأعناقها بكبي الصدقة.

قال ابن عطية⁽⁴⁾: ﴿رُدُّوَهَا عَلَيَّ﴾ فطفق يمسح أعناقها وسوقها محبة لها، وذكر الثعلبي أن هذا المسح إنما كان وسماً في السوق والأعناق بوسم حبس في سبيل الله. وروي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه كانت عشرين فرساً.

● قال تعالى: ﴿إِذِ الْأَعْلُلُ فِي أَعْنَاقِهِمْ﴾ [غافر: 71].

(3) لباب التأويل.
(4) المحرر الوجيز.

(1) تفسير الشعراوي.
(2) الدر المصون.

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿إِذِ الْأَغْلُلُ فِيَّ اعْتَنَقِهِمْ﴾ أي عن قريب يعلمون بطلان ما هم فيه إذا دخلوا النار وغلّت أيديهم إلى أعناقهم. قال التيمي: لو أن غلًا من أغلال جهنم وضع على جبل لوهّسه حتى يبلغ الماء الأسود.

قال الطبري⁽²⁾: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ (٧٧) إِذِ الْأَغْلُلُ فِيَّ اعْتَنَقِهِمْ وَالسَّلْسِلُ ﴿[غافر: 70-71]، وهذا تهديد من الله المشركين به يقول جلّ ثناؤه: فسوف يعلم هؤلاء الذين يجادلون في آيات الله، المكذّبون بالكتاب حقيقة ما تخبرهم به يا محمد، وصحة ما هم به اليوم مكذبون من هذا الكتاب، حين تجعل الأغلال والسلاسل في أعناقهم في جهنم.



(2) جامع البيان.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

عنا

(عنا)

النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والنون والحرف المعتل أصولٌ ثلاثة: الأوّل القَصْدُ للشيء بانكماشٍ فيه وجرّصٍ عليه، والثاني دالٌّ على خُضوعٍ ودُلٍّ، والثالث ظهورُ شيءٍ وبروزُهُ. فالأوّل منه عُنيت بالأمر وبالْحاجة. قال ابن الأعرابي: عَنِي بحاجتي وعُنِي - وغيره قال أيضاً ذلك. ويقال مثل ذلك: تعنّيت أيضاً، كل ذلك يقال - عنايةً وعُنياً فأنا مَعْنِي به وَعِن به.

قال الجوهري⁽²⁾: عَنَا يَعْنُو: خَضَعَ وَذَلَّ. وَأَعْنَاهُ غَيْرُهُ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَعَنْتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾. وَيُقَالُ أَيْضاً: عَنَا فِيهِمْ فَلَانٌ أَسِيرًا، أَي أَقَامَ فِيهِمْ عَلَى إِسَارِهِ وَاحْتَبَسَ. وَعَنْأَهُ غَيْرُهُ تَعْنِيَةً: حَبَسَهُ وَأَسْرَهُ. وَالْعَانِي: الْأَسِيرُ؛ وَقَوْمٌ عَنَاةٌ وَنِسْوَةٌ عَوَانٍ. وَعَنْتَ بِهِ أُمُورٌ: نَزَلَتْ. وَعَنْوْتُ الشَّيْءَ: أَخْرَجْتُهُ وَأَظْهَرْتُهُ.

قال الفراء⁽³⁾: قال الله تعالى: ﴿وَعَنْتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾ [طه: 111]. عَنْتِ الْوُجُوهُ نَصَبَتْ لَهُ وَعَمِلَتْ لَهُ، وَذَكَرَ أَيْضاً أَنَّهُ وَضَعَ الْمُسْلِمَ يَدَيْهِ وَجَبْهَتَهُ وَرُكْبَتَيْهِ إِذَا سَجَدَ وَرَكَعَ، وَهُوَ فِي مَعْنَى الْعَرَبِيَّةِ أَنْ تَقُولَ لِلرَّجُلِ: عَنَوْتُ لَكَ خَضَعْتَ لَكَ وَأَطَعْتُكَ، وَعَنَوْتُ لِلْحَقِّ عُنُوًّا خَضَعْتُ.

(3) معاني القرآن.

(1) معجم مقاييس اللغة.

(2) الصحاح في اللغة.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾ [طه: 111].

قال الألوسي⁽¹⁾: ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾ أي ذلت وخضعت خضوع العناة أي الأسارى، والمراد بالوجوه إما الذوات وإما الأعضاء المعلومة وتخصيصها بالذكر لأنها أشرف الأعضاء الظاهرة وآثار الذل أول ما تظهر فيها، وأل فيها للعهد أو عوض عن المضاف إليه أي وجوه المجرمين فتكون الآية نظير قوله تعالى: ﴿سَيَتَّ وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [المُلك: 27].

قال القرطبي⁽²⁾: ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ﴾ [طه: 111] أي ذلت وخضعت.



(2) الجامع لأحكام القرآن.

(1) روح المعاني.

عهد

(عَهْد - شَدَّ - عَقَد)

- العَهْدُ: حفظ الشيء ومراعاته ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: 124].
- الشَّدُّ: العقد القوي ﴿وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ [الإنسان: 28].
- العَقْدُ: الجمع بين أطراف الشيء ﴿بِمَا عَقَدْتُمُ الْآيْمَانَ﴾ [المائدة: 89].



النصوص اللغوية:

قال الجوهري⁽¹⁾: العَهْدُ: الأمان، واليمين، والموثق، والذمة، والحفاظ، والوصية. وقد عَهَدْتُ إليه، أي أوصيته. ومنه اشتقَّ العَهْدُ الذي يكتب للوُلاة. وتقول: عليَّ عَهْدُ الله لأفعلنَ كذا. وفي الأمرِ عَهْدَةٌ، بالضم، أي لم يُحَكَمْ بعد. وفي عقله عَهْدَةٌ، أي ضعف. وقولهم لا عَهْدَةَ، أي لا رَجْعَةَ. يقال: أبيعك المَلْسَى لا عَهْدَةَ، أي يَتَمَلَّسُ وينفلتُ فلا يرجع إليَّ. والعَهْدَةُ كتابُ الشراء.

ويقال: عَهَدْتُهُ على فلان، أي ما أدرك فيه من دَرَكٍ فإصلاحه عليه. والعَهْدُ المنزلُ الذي لا يزال القومُ إذا انتأوا عنه رجعوا إليه؛ وكذلك المَعْهَدُ. والمعهودُ الذي عَهَدَ وعَرَفَ. وعَهْدَتُهُ بمكان كذا، أي لقيته. وعَهْدِي به قريبٌ.

وفي الحديث: «إِنَّ كَرَمَ العَهْدِ مِنَ الإِيمَانِ». أي رعاية المودَّة. والعَهْدُ المطرُ الذي يكون بعد المطر، والجمع العِهَادُ والعُهودُ. وقد عَهَدَتِ الأَرْضُ فهي

(1) الصحاح في اللغة.

معهودة، أي ممطورة. والتَّعَهُدُ التحفُّظُ بالشيء وتجديدُ العَهْدِ به. وتَعَهَّدْتُ فلاناً وتَعَهَّدْتُ ضيعتي، وهو أفصح من قولك: تَعَاهَدْتُهُ؛ لأنَّ التَّعَاهَدَ إنما يكون بين اثنين. وفلانٌ يَتَعَهَّدُهُ صَرْعٌ. والعِهْدَانُ العَهْدُ. والمُعَاهَدُ الذَّمِّيُّ. وعَهِيدُكَ: الذي يُعَاهِدُكَ وتُعَاهِدُهُ. وقريةٌ عَهِيدَةٌ، أي قديمةٌ أتى عليها عَهْدٌ طويلٌ. والمَعَهْدُ الموضع الذي كنت تَعَهَّدُ به شيئاً. ورجلٌ عَهْدٌ: يَتَعَاهَدُ الأمورَ والولاياتِ.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العَهْدُ: الوَصِيَّةُ، والتَّقَدُّمُ إلى المرءِ في الشيءِ، والمَوْثِقُ، واليَمِينُ، وقد عَاهَدَهُ، والذي يُكْتَبُ لِلوَلَاةِ، من عَهَدَ إِلَيْهِ: أَوْصَاهُ، وعَهْدٌ: الحِفَاظُ، ورِعَايَةُ الحُرْمَةِ، والأَمَانُ، والذَّمَّةُ، والالتِقَاءُ، والمَعْرِفَةُ، ومنه: عَهْدِي بموضعِ كذا، والمَنْزِلُ المَعْهُودُ به الشيءُ، كالمَعَهْدِ، وأوَّلُ مَطَرٍ الوَسْمِيُّ، كالعُهْدَةِ والعَهْدَةِ والعِهَادَةِ، بكسْرِهما، عَهْدَ المَكَانِ، كعُنَيْي، فهو مَعْهُودٌ، وعَهْدٌ: مَطَرٌ بَعْدَ مَطَرٍ يُدْرِكُ آخِرُهُ بَلَلٌ أَوَّلُهُ، والزَمَانُ، والوَفَاءُ، وتَوَحِيدُ اللَّهِ تَعَالَى، ومنه: ﴿إِلَّا مَنِ انْحَدَرَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ [مريم: 87]، والضَّمَانُ، كالعُهَيْدَى والعِهْدَانِ، كَسَمِيهِى وَعِمْرَانِ. وتَعَهَّدَهُ وتَعَاهَدَهُ وَاغْتَهَدَهُ: تَفَقَّدَهُ، وأَحْدَثَ العَهْدَ بِهِ. والعُهْدَةُ، بالضم: كِتَابُ الحِلْفِ، وكِتَابُ الشُّرَاءِ، والصَّعْفُ فِي الحِطِّ وَفِي العَقْلِ، والرَّجْعَةُ، تقولُ: لا عُهْدَةَ لِي، أي: لا رَجْعَةَ. وعُهْدَتُهُ عَلَى فلانٍ، أي: ما أُدْرِكُ فِيهِ من دَرِكٍ فإِصْلَاحُهُ عَلَيْهِ. واستَعَهَّدَ من صَاحِبِهِ: اشْتَرَطَ عَلَيْهِ، وَكَتَبَ عَلَيْهِ عُهْدَةً، وعَهْدَ فلاناً من نَفْسِهِ: ضَمَّنَهُ حَوَادِثَ نَفْسِهِ. وَكَتَفِي: مَنْ يَتَعَاهَدُ الأُمُورَ وَالوَلَايَاتِ.

المعنى المشترك لكلمة (عهد)

وقد وردت كلمة (عهد) في القرآن الكريم على ستة أوجه:

الوجه الأول: العهد يعني: الأمانة ﴿قَالَ لَا يَبَأُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة:

[124].

(1) القاموس المحيط.

الوجه الثاني : العهد يعني : الميثاق ﴿قُلْ أَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾ [البقرة: 80].
الوجه الثالث : العهد يعني : الأمر ﴿وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ﴾ [طه: 115].
الوجه الرابع : العهد يعني : الحلف ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ﴾ [النحل: 91].

الوجه الخامس : العهد يعني : التوحيد ﴿إِلَّا مَنْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّجْحَنِ عَهْدًا﴾ [مريم: 87].

الوجه السادس : العهد يعني : الوفاء بالأمانة ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ﴾ [الأعراف: 102].



في القرآن الكريم:

● قال تعالى : ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: 124].

قال البغوي⁽¹⁾ : ﴿لَا يَنَالُ﴾ لا يصيب ﴿عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ عهدي رحمتي ، وقال السدي : نبوتي ، وقيل : الإمامة ، قال مجاهد : ليس لظالم أن يطاع في ظلمه ، ومعنى الآية : لا ينال ما عهدت إليك من النبوة والإمامة من كان ظالماً من ولدك ، وقيل : أراد بالعهد الأمان من النار ، وبالظالم المشرك كقوله تعالى : ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ﴾ [الأنعام: 82].

● قال تعالى : ﴿وَعَاهَدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾ [البقرة: 125].

قال ابن الجوزي⁽²⁾ : ﴿وَعَاهَدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾ [البقرة: 125] أي : أمرناهما وأوصيناهما .

(2) زاد المسير .

(1) معالم التنزيل .

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿وَعَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾ أي أمرناهما أمراً مؤكداً.

● قال تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا﴾ [آل عمران: 183].

قال ابن عطية⁽²⁾: ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا﴾ صفة راجعة إلى قوله: ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ﴾ [آل عمران: 181] وقال الزجاج: ﴿الَّذِينَ﴾ صفة للعبيد، وهذ مفسد للمعنى والرصف، وهذه المقالة قالتها أحبار يهود مدافعة لأمر النبي ﷺ أي إنك لا تأتي بنار فنحن قد عهد إلينا أن لا نؤمن لك، و﴿عَهْدَ﴾ معناه: أمر والعهد: أخص من الأمر، وذلك أنه في كل ما يتناول أمره ويبقى في غابر الزمان، وتعدى «آمن» في هذه الآية باللام والباء في ضمن ذلك، «وقربان» مصدر سمي به الشيء الذي يقرب كالرهن، وكان أمر القربان حكماً قديماً في الأنبياء، ألا ترى أن ابني آدم قربا قرباناً، وذلك أنهم كانوا إذا أرادوا معرفة قبول الله تعالى لصدقة إنسان أو عمله أو صدق قوله، قرب قرباناً شاة أو بقرة ذبيحة أو بعض ذلك وجعله في مكان للهواء وانتظر به ساعة، فتنزل نار من السماء فتحرق ذلك الشيء، فهذه علامة القبول، وإذا لم تنزل النار فليس ذلك العمل بمقبول، ثم كان هذا الحكم في أنبياء بني إسرائيل، وكانت النار أيضاً تنزل لأموال الغنائم فتحرقها، حتى أحلت الغنائم لمحمد ﷺ حسب الحديث.

● قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلِ لَا يُؤْتُونَ الْأَدْبَرَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا﴾ [الأحزاب: 15].

قال الشوكاني⁽³⁾: ﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلِ لَا يُؤْتُونَ الْأَدْبَرَ﴾ أي من قبل غزوة الخندق ومن بعد بدر، قال قتادة: وذلك أنهم غابوا عن بدر ورأوا ما أعطى الله أهل بدر من الكرامة والنصر فقالوا: لئن أشهدنا الله قتالاً لنقاتلن،

(1) إرشاد العقل السليم.

(3) فتح القدير.

(2) المحرر الوجيز.

وهم: بنو حارثة وبنو سلمة ﴿وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا﴾ أي مسؤولاً عنه، ومطلوباً صاحبه بالوفاء به، ومجازي على ترك الوفاء به.

● قال تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَن عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنِ آتَيْنَا مِن فَضْلِهِ﴾ [التوبة: 75].

قال الطبري⁽¹⁾: يقول تعالى ذكره: ومن هؤلاء المنافقين الذين وصفت لك يا محمد صفتهم ﴿مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ﴾ يقول: أعطى الله عهداً، ﴿لَئِنِ آتَيْنَا مِن فَضْلِهِ﴾ يقول: لئن أعطانا الله من فضله، ورزقنا مالاً، ووسع علينا من عنده.

● قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ﴾ [التوبة: 111].

قال الألوسي⁽²⁾: ﴿وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ﴾ اعتراض مقرر لمضمون ما قبله من حقية الوعد، والمقصود من مثل هذا التركيب عرفاً نفي المساواة أي لا أحد مثله تعالى في الوفاء بعهده، وهذا كما يقال: ليس في المدينة أفقه من فلان فإنه يفيد عرفاً أنه أفقه أهلها، ولا يخفى ما في جعل الوعد عهداً وميثاقاً من الاعتناء بشأنه.

قال الشعراوي⁽³⁾: ﴿وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ﴾ وبذلك يطمئنا سبحانه على أن وعده محقق؛ لأن العهد ارتباط بين مُعَاهِدٍ ومُعَاهِدٍ، والذي يخرج عن هذا الارتباط أمران:

الأول: ألا يكون صادقاً حين أعطى عهداً، بل كان في نيته ألا يوفي، ولكنه أقام العهد خديعة حتى يستنيم له المعاهد.

والأمر الثاني: أن يكون قد أعطى وعداً بما لا يستطيع تنفيذه، فهو كاذب. والله لا يليق به لا الكذب ولا الخديعة؛ فسبحانه مُنَزَّهٌ عن كل ذلك، ولا أحد أوفى بالعهد من الله.

(3) تفسير الشعراوي.

(1) جامع البيان.

(2) روح المعاني.

● قال تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: 34].

قال الطنطاوي⁽¹⁾: أي: وأوفوا بالعهود التي بينكم وبين الله - تعالى -، والتي بينكم وبين الناس، بأن تؤدوها كاملة غير منقوصة، وأن تقوموا بما تقتضيه من حقوق شرعية. وقوله ﴿إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ تعليل لوجوب الوفاء بالعهد.

● قال تعالى: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَئِءَ آدَمَ﴾ [يس: 60].

قال الزمخشري⁽²⁾: العهد: الوصية، وعهد إليه: إذا وصاه. وعهد الله إليهم: ما ركز فيهم من أدلة العقل وأنزل عليهم من دلائل السمع. وعبادة الشيطان: طاعته فيما يوسوس به إليهم ويزينه لهم. وقرىء: «إعهد» بكسر الهمزة. وباب «فعل» كله يجوز في حروف مضارعتة الكسر، إلا في الياء. وأعهد، بكسر الهاء. وقد جوز الزجاج أن يكون من باب نعم ينعم وضرب يضرب.

قال القرطبي⁽³⁾: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَئِءَ آدَمَ﴾ العهد هنا بمعنى الوصية؛ أي ألم أوصكم وأبلغكم على السنة الرسل ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾ [يس: 60] أي لا تطيعوه في معصيتي.



(3) الجامع لأحكام القرآن.

(1) الوسيط في تفسير القرآن.

(2) الكشاف.

عهن

(عهن - صوف - شجر - وبر)

- العهن: الصوف المصبوغ ﴿كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ﴾ [الفارعة: 5].
- الصوف: ما ينبت على جلد ضأن ﴿وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا﴾ [النحل: 80].
- الشجر: ما ينبت على جلد الإنسان والماعز وغير ذلك ﴿وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا﴾ [النحل: 80].
- الوبر: ما ينبت على جلد الإبل ﴿أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَا﴾ [النحل: 80].



النصوص اللغوية:

قال الجوهري⁽¹⁾: العاهن: واحد العواهن، وهي السعفات اللواتي يلين القلبة في لغة أهل الحجاز وأما أهل نجد فيسمونها الخوافي. ومنه سمي جوارح الإنسان عواهن. والعواهن: عروق في رحم الناقة، وقد عهنت عواهن النخل تعهن بالضم، أي ييست. ورمى فلان بالكلام على عواهنه، إذا لم يبال أصاب أم أخطأ. أبو عبيدة: العهن: الصوف، والقطعة منه عهنه، والجمع عهون. وفلان عهن مال، إذا كان حسن القيام عليه. وأعطاه من عاهن ماله وأهنيه، أي من تلاميذه. والعاهن: الحاضر المقيم الثابت.

(1) الصحاح في اللغة.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العُهْنَةُ، بالضم: تَثْنِي القَضِيْبِ، أو انْكِسَارُهُ، أو بلا بَيْنُونَةٍ، عَهَنَ يَعْهِنُ، وبالكسر: شَجَرَةٌ لَهَا وَرْدَةٌ حَمْرَاءُ، والقِطْعَةُ مِنَ العِهْنِ، للَصُوفِ، أو المَصْبُوغِ أَلْوَانًا جَمَعَهُ: عُهُونٌ، ولُغَةٌ فِي الإِخْنَةِ. والعَاهِنُ: الفَقِيرُ، والمَالُ التَالِدُ، والحَاضِرُ، والمُقِيمُ الثَابِتُ، والمُسْتَرْخِي الكَسْلَانُ، ووَاحِدُ العَوَاهِنِ، لِلسَّعْفَاتِ الَّتِي يَلِينُ القَلْبَةَ، ولِعُرُوقِ فِي رَحِمِ النَاقَةِ، ولِجَوَارِحِ الإِنْسَانِ. ورمَى الكلامَ على عَوَاهِينِهِ، أَي: لَمْ يُبَالِ أَصَابَ أَمْ أَخْطَأَ. وتَعْهِنُ، مُثَلَّثَةٌ الأَوَّلِ مَكْسُورَةٌ الهَاءِ: ع بِالْحِجَازِ. وَعَهَنَ، كَنَصَرَ: أَقَامَ، وَخَرَجَ، ضِدًّا، وَجَدَّ فِي العَمَلِ، وَعَهَدَ، وَعَهَنَ لَهُ مُرَادُهُ: عَجَّلَهُ لَهُ، وَعَهَنَ السَّعْفُ: يَبَسَتْ. والعِيْهُونُ: نَبْتُ طَيْبٌ. وَهُوَ عِهُنٌ مَالٍ، بِالكسر: حَسَنُ القِيَامِ عَلَيْهِ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ﴾ [القارعة: 5].

قال القرطبي⁽²⁾: أَي الصوف الذي يُنْفَشُ باليد، أَي تصير هباءً وتزول؛ كما قال جل ثناؤه في موضع آخر: ﴿هَبَاءٌ مُنْبَأًا﴾ [الواقعة: 6]. وأهل اللغة يقولون: العِهْنُ الصوف المصبوغ.

قال الفخر الرازي⁽³⁾: ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ﴾ العِهْنُ الصوف ذو الألوان، وقد مر تحقيقه عند قوله: ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ﴾ [المعارج: 9] والنفش فك الصوف حتى ينتفش بعضه عن بعض، وفي قراءة ابن مسعود: كالصوف المنفوش.

(3) التفسير الكبير.

(1) القاموس المحيط.

(2) الجامع لأحكام القرآن.

عيب

(عيب)

النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والياء والباء أصلٌ صحيح، فيه كلمتان: إحداهما العيب والأخرى العيبة، وهما متباعدتان. فالعيب في الشيء معروفٌ. تقول: عاب فلان فلاناً يعيبه. ورجلٌ عيَّابٌ: وقَّاعٌ في الناس. وعاب الحائضَ وغيره، إذا ظهر فيه عيب. والعب العيب. والكلمة الأخرى العيبة: عيبة الثياب وغيرها، وهي عربيةٌ صحيحة. قال رسول الله ﷺ: «الأنصارُ كَرشي وعيبتِي»، ضربها لهم مثلاً، كأنهم موضعُ سرِّه والذين يأمنهم على أمره.

قال الجوهري⁽²⁾: العيبُ والعَيْبَةُ والعبابُ بمعنى واحد؛ تقول: عاب المتاعُ أي صار ذا عيب، وعَيْبته أنا يتعدَّى ولا يتعدَّى؛ فهو مَعِيبٌ ومَعِيبٌ أيضاً على الأصل. وتقول: ما فيه مَعَابَةٌ ومَعَابٌ، أي عَيْبٌ، ويقال موضع عَيْبٌ.

والمَعَابِيبُ: العيوبُ. وعَيْبُه نسبة إلى العيب؛ وعَيْبُه أيضاً، إذا جعله ذا عيب. وتَعَيْبُه مثله. والعَيْبَةُ ما يُجعل فيه الثياب، وفي الحديث: «الأنصارُ كَرشي وعيبتِي». عَيْبٌ، مثل بَدْرَةٍ وبَدْرٍ، وعِيَابٌ وعِيَّاتٌ.

قال الفيروزآبادي⁽³⁾: العَيْبُ، والعبابُ: الوَضْمَةُ، كالمعابِ والمَعَابَةِ والمَعِيبِ. وعاب، لازمٌ مُتَعَدِّ، وهو مَعِيبٌ ومَعِيبٌ. ورجلٌ عُيْبَةٌ،

(3) القاموس المحيط.

(1) معجم مقاييس اللغة.

(2) الصحاح في اللغة.

كهُمَزَةً، وَعِيَابٌ، وَعِيَابَةٌ: كَثِيرُ الْعَيْبِ لِلنَّاسِ . وَالْعَيْبَةُ: زَيْلٌ مِنْ أَدَمَ، وَمَا يُجْعَلُ فِيهِ الثِّيَابُ، وَعَيْبٌ مِنَ الرَّجُلِ: مَوْضِعُ سِرِّهِ، جَمْعُهُ: عَيْبٌ وَعِيَابٌ وَعِيَّاتٌ .
وَالْعِيَابُ: الصُّدُورُ وَالْقُلُوبُ، كِنَايَةٌ، وَالْمِنْدَفُ . وَالْعَائِبُ: الْخَائِرُ مِنَ اللَّبَنِ .
وَقَدْ عَابَ السَّقَاءُ .



في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا﴾ [الكهف: 79].

قال القرطبي⁽¹⁾: قوله تعالى: ﴿فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا﴾ أي أجعلها ذات عيب، يقال: عِبتُ الشيء فعاب إذا صار ذا عيب، فهو معيب وعائب.
قال ابن الجوزي⁽²⁾: ﴿فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا﴾ أي: أجعلها ذات عيب، يعني بخرقها.



(2) زاد المسير .

(1) الجامع لأحكام القرآن .

عوج

(عَوْج - زَيْغ - زَلَّ - جَنَح - زَلَق)

■ العَوْجُ: الميل في الشيء في الدين أو المعاش ﴿وَبَعَثْنَا عَوْجًا﴾ [الأعراف: 45].

■ الزَّيْغُ: الميل عن الاستقامة بقصد ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: 5].

■ الزَّلَلُ: استرسال الرجل خطأ من غير وعي ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا﴾ [البقرة: 36].

■ الجُنَاحُ: المؤاخذة على فعل خاطئ ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ الْمَسَاءِ﴾ [البقرة: 235].

■ الزَّلَقُ: استرسال الرجل في التراب إذا صار وحلاً ﴿فَنُصِّحَ صَعِيدًا زَلَقًا﴾ [الكهف: 40].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والواو والجيم أصلٌ صحيحٌ يدلُّ على مَيْلٍ في الشيء أو مَيْلٍ، وفروعه ترجع إليه. قال الخليل: العَوْجُ: عطفُ رأسِ البعير بالزَّمَامِ أو الخِطَامِ. والمرأة تُعَوِّجُ رأسَهَا إلى ضجيعها.

وكلُّ شيءٍ تعطفه تقول: عُجِّتُهُ فانعاج. قال رؤبة: قال الخليل: والعَوْجُ:

(1) معجم مقاييس اللغة.

اسمٌ لازم لما تراه العيون في قَضِيبٍ أو خَشَبٍ أو غيرِه وتقول: فيه عَوْجٌ بَيْنٌ. والعَوْج مصدر عَوْجَ يَعْوَجُ عَوْجاً. ويقال اعوجَّ يعوجُّ اعوجاجاً وعَوْجاً. فالعَوْج مفتوح في كلِّ ما كان منتصباً كالحائط والعود، والعَوْج ما كان في بساطٍ أو أمرٍ نحو دينٍ ومَعاشٍ. يقال منه: عودٌ أعوجُّ بَيْنَ العَوْجِ. والنَّعتُ أعوج وعَوْجاء، والجمع عَوْجٌ. والعَوْج من الخيل: التي في أرجلها تحنّب. وأمّا الخيل الأعوجيّة فإنّها تُنسب إلى فرسٍ سابقٍ كان في الجاهليّة، والنسبة إليه أعوجيّ. ويقال: هو من بنات أعوج. وقولهم: ناقةٌ عَاجٌ، وهي المِذعان في السّير اللَّيئة الانعطاف، فمن الباب أيضاً.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: عَوْجٌ، كَفَرَحٌ، والاسمُ: كَعِنَبٍ، أو يُقالُ في مُنتَصِبٍ كالحائِطِ والعَصَا: فيه عَوْجٌ، محرّكَةٌ، وفي نحو الأرضِ والدينِ، كَعِنَبٍ. وقد اعوجَّ اعوجاجاً، وعَوَّجْتُهُ فَتَعَوَّجَ. والأعَوْجُ: السّيئُ الخُلُقِ، وبلا لامٍ: فرسٌ لبني هلالٍ، تُنسبُ إليه الأعَوْجِيَّاتُ، كان لِكِنْدَةَ، فأخذته سُلَيْمٌ، ثم صار إلى بني هلالٍ، أو صارَ إليهم من بني آكلِ المُرارِ، وفرسٌ لِغَنِيٍّ بنِ أَعْصَرَ.

والعَوْجاءُ: الضّامِرةُ من الإبلِ، وهَضْبَةٌ تُناوِحُ جَبَلِيَّ طَيْئٍ، وفرسٌ عامِرِ بنِ جُوَيْنِ الطائِيّ، واسمٌ لِمَواضِعَ، والقَوْسُ. وعاجٌ عَوْجاً ومَعاجاً: أقامٌ، لازمٌ مُتَعَدِّ، ووقفٌ، ورجعٌ، وعَطَفَ رَأْسَ البَعيرِ بالزّمامِ. وعاجٌ، مَبْنِيَّةٌ بالكسر: زَجْرٌ للنّاقةِ. والعاجُ: الذَّبْلُ، والنّاقةُ اللَّيئةُ الأَعطافِ، وعَظْمُ الفيلِ، ومن خواصّه أنّه إن بُخِرَ به الزَّرْعُ أو الشجرُ لم يَقْرَبُه دودٌ، وشارِبَتُهُ كُلُّ يومٍ دَرَهَمينِ بماءٍ وَعَسَلٍ إن جُمِعَتِ بعدَ سَبْعَةِ أَيّامٍ حَبِلَتْ، وصاحبُهُ، وبائِعُهُ: عَوّاجٌ. وذو عَاجٍ: وادٍ. وعَوَّجَهُ تَعْوِيجاً: رَكَّبَهُ فيه.

(1) القاموس المحيط.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَبِعُونَهَا وَعِوَجًا﴾ [الأعراف: 45].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: ﴿وَبِعُونَهَا وَعِوَجًا﴾ والمراد منه إلقاء الشكوك والشبهات في دلائل الدين الحق.

قال الخازن⁽²⁾: ﴿وَبِعُونَهَا وَعِوَجًا﴾ يعني ويحاولون أن يغيروا دين الله وطريقته التي شرع لعباده ويبدلون لها، وقيل معناه أنهم يصلون لغير الله ويعظمون ما لم يعظمه الله وذلك أنهم طلبوا سبيل الله بالصلاة لغير الله وتعظيم ما لم يعظمه الله فأخطؤوا الطريق وضلوا عن السبيل.

● قال تعالى: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾ [الكهف: 1]

قال القرطبي⁽³⁾: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾ أي معتدلاً لا اختلاف فيه.

قال أبو السعود⁽⁴⁾: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾ أي شيئاً من العوج بنوع اختلال في النظم وتنافٍ في المعنى أو انحرافٍ عن الدعوة إلى الحق وهو في المعاني كالعوج في الأعيان، وأما قوله تعالى: ﴿لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ [طه: 107] مع كون الجبال من الأعيان فللدلالة على انتفاء ما لا يدرك من العوج بحاسة البصر، بل إنما يوقف عليه بالبصيرة بواسطة استعمال المقاييس الهندسية ولما كان ذلك مما لا يُشعر به بالمشاعر الظاهرة عُدَّ من قبيل ما في المعاني، وقيل: الفتح في اعوجاج المنتصب كالعود والحائط، والكسر في اعوجاج غيره عيناً كان أو معنى.

● قال تعالى: ﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ [الزمر: 28].

(3) الجامع لأحكام القرآن.

(4) إرشاد العقل السليم.

(1) التفسير الكبير.

(2) لباب التأويل.

قال الشعراوي⁽¹⁾: ﴿غَيْرَ ذِي عِوَجٍ﴾ [الزمر: 28] ليس مائلاً إلى جهة من الجهات، بل هو مستقيم، لأنه التشريع الحقّ من الله الذي لا يُحابي أحداً ولا يجامل أحداً حتى رسله، وقرأ قوله سبحانه لنبيه وخير رسله محمد ﴿إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيراً﴾ [الإسراء: 75].

وفي سورة الكهف وصف القرآن بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا﴾ [الكهف: 1-2].

قال السمين⁽²⁾: ﴿غَيْرَ ذِي عِوَجٍ﴾ نعتٌ لـ «قرآناً» أو حالٌ أخرى. قال الزمخشري: «فإن قلت: فهلاً قيل: مستقيماً أو غير مُعَوَّج. قلت: فيه فائدتان، إحداهما: نفى أن يكون فيه عِوَجٌ قط كما قال: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا﴾ [الكهف: 1]. والثاني: أن العِوَجَ يختصُّ بالمعاني دون الأعيان. وقيل: المراد بالعِوَجِ الشكُّ واللُّبْسُ».



(2) الدر المصون.

(1) تفسير الشعراوي.

عاد

(عَاد - رَجَع - أَوْب - رَدَّ)

- العَوْدُ: إلى ما كان قد انصرف عنه كارهاً ﴿قَدْ أَفْتَرْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ بَخَّنا اللَّهُ مِنْهَا﴾ [الأعراف: 89].
- الرَّجُوعُ: المتكرر إلى حيث كان ﴿لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ﴾ [المنافقون: 8].
- الأَوْبُ: الرجوع الدائم ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ﴾ [الغاشية: 25].
- الرَّدُّ: إلى ما كان قد انصرف عنه مكرهاً ﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمَّه﴾ [القصاص: 13].



النصوص اللغوية:

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العَوْدُ: الرَّجُوعُ، كالعَوْدَةِ والمَعَادِ، والصَّرْفُ، والرَّدُّ، وزِيَارَةُ المَرِيضِ، كالعِيَادِ والعِيَادَةِ والعَوَادَةِ، بالضم، وجمعُ العَائِدِ، كالعَوَادِ والعَوَدِ. والمَرِيضُ: مَعُودٌ وَمَعُودٌ، وعود: انْتِيَابُ الشَّيْءِ، كالاغْتِيَادِ، وعود: ثاني البدءِ، كالعِيَادِ، والمُسِنَّ من الإِبِلِ والشَّاءِ، ج: عَيْدَةٌ وَعَوْدَةٌ، كفَيْلَةٍ فيهِمَا، وعود: الطريقُ القديمُ، وْفَرَسُ أَبِي بنِ خَلْفٍ، وْفَرَسُ أَبِي ربيعةَ بنِ ذُهَلٍ، والقَدِيمُ من السُّودَدِ، وبالضم: الحَشَبُ، جمعه: عِيدَانٌ وَأَعْوَادٌ، وآلَةٌ من المَعَارِيفِ، وضارِبُهَا: عَوَادٌ، والذي للْبَحُورِ، والعَظْمُ في أَصْلِ اللِّسَانِ. والعُودَانِ: مُنْبَرُ النَّبِيِّ ﷺ وَعَصَاهُ. وأُمُّ العُودِ: القِبَّةُ. وعَادَ كَذَا: صَارَ. وعَادَ: قَبِيلَةٌ، وَيُمنَعُ. والعَادِيُّ: الشَّيْءُ القديمُ. وما أُذْرِي أَيُّ عَادٍ هُوَ: أَي: أَيُّ حَلْقٍ. والعِيدُ، بالكسر: ما اعتَادَكَ من هَمٍّ أو مَرَضٍ أو حُزْنٍ ونحوه، وكلُّ يَوْمٍ فيه جمعٌ.

(1) القاموس المحيط.

قال الراغب⁽¹⁾: العود: الرجوع إلى الشيء بعد الانصراف عنه إما انصرافاً بالذات، أو بالقول والعزيمة. قال تعالى: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ﴾ [المؤمنون: 107]، ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ [الأنعام: 28]، ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾ [المائدة: 95]، ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدُؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ [الروم: 27]، ﴿وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة: 275]، ﴿وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا﴾ [الإسراء: 8]، ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نَعْدًا﴾ [الأنفال: 19]، ﴿أَوْ لَتَعُدَّنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ [الأعراف: 88]، ﴿فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ﴾ [المؤمنون: 107]، ﴿إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ﴾ [الأعراف: 89]، ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا﴾ [الأعراف: 89]، وقوله: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ [المجادلة: 3]، فعند أهل الظاهر هو أن يقول للمرأة ذلك ثانياً، فحينئذ يلزمه الكفارة. وقوله: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ﴾ [المجادلة: 3]، كقوله: ﴿فَإِنْ قَاءُوا﴾ [البقرة: 226].

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ﴾ [المؤمنون: 107].

قال الألوسي⁽²⁾: أي ربنا أخرجنا من النار وأرجعنا إلى الدنيا فإن عدنا بعد ذلك إلى ما كنا عليه فيها من الكفر والمعاصي فإننا متجاوزون الحد في الظلم لأن اجترأهم على هذا الطلب أوفق بكون ما قبله اعترافاً فإنه كثيراً ما يهون به المذنب غضب من أذنب إليه، والاعتذار وإن كان كذلك بل أعظم إلا أن هذا الاعتذار أشبه شيء بالاعتراض الموجب لشدة الغضب الذي لا يحسن معه الإقدام على مثل هذا الطلب، هذا مع أنهم لو لم يعتقدوا أن ذلك عذر مقبول والاعتذار به نافع لم يقدموا عليه؛ ومع هذا الاعتقاد لا حاجة بهم إلى طلب الإخراج والإرجاع، ولا يقال مثل هذا على تقدير كونه اعترافاً لأنهم إنما قالوه تمهيداً للطلب المذكور

(2) روح المعاني.

(1) مفردات الراغب.

لما أنه مظنة تسكين لهب نار الغضب على ما سمعت، ثم إن القول لعلهم ظنوا تغير ما هم عليه من سوء الاستعداد لو عادوا لما شاهدوا من حالهم في ذلك اليوم ولذلك طلبوا ما طلبوا. وفي قولهم: ﴿عُدْنَا﴾ إشارة إلى أنهم حين الطلب على الإيمان والطاعة فيكون الموعود على تقدير الرجعة إلى الدنيا الثبات عليهما ليتنفعا بهما بعد أن يموتوا ويحشروا فتأمل.

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ﴾ أي: أخرجنا من النار، وردنا إلى الدنيا، فإن عدنا بعد ذلك إلى ما كنا عليه من الكفر والمعاصي، فإننا متجاوزون الحد في الظلم، ولو كان اعتقادهم أنهم مجبورون على ما صدر عنهم لما سألوا الرجعة إلى الدنيا، ولما وعدوا بالطاعة والإيمان. قال القرطبي: طلبوا الرجعة إلى الدنيا كما طلبوها عند الموت.

● قال تعالى: ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾ [المائدة: 95].

قال الخازن⁽²⁾: ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ يعني إلى قتل الصيد مرة ثانية ﴿فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾ يعني في الآخرة والانتقام المبالغة في العقوبة وهذا الوعيد لا يمنع إيجاب الجزاء في المرة الثانية والثالثة فإذا تكرر من المحرم قتل الصيد تكرر عليه الجزاء وهذا قول جمهور العلماء وقد روي عن ابن عباس والنخعي وداود الظاهري أنه إذا قتل الصيد مرة ثانية فلا جزاء عليه لأنه وعد بالانتقام منه.

قال العزّ بن عبد السلام⁽³⁾: ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: يعني ومن عاد بعد التحريم فينتقم الله منه بالجزاء عاجلاً وعقوبة [المعصية] آجلاً، والثاني: ومن عاد بعد التحريم في قتل الصيد ثانية بعد أوله.

● قال تعالى: ﴿وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

[البقرة: 275].

(3) التفسير العظيم.

(1) البحر المديد.

(2) لباب التأويل.

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ والجمعُ باعتبار المعنى كما أن الأفراد في عاد باعتبار اللفظ وما فيه من معنى البُعد للإشعار ببُعد منزلتهم في الشر والفساد ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾ أي ملازموها ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ماكثون فيها أبداً والجملةُ مقررة لما قبلها .

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ إلى أكل الربا، والمعاملة به ﴿فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ والإشارة إلى ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ وجمع أصحاب باعتبار معنى «من»، وقيل: إن معنى ﴿وَمَنْ عَادَ﴾: هو أن يعود إلى القول: بـ ﴿إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾ وأنه يكفر بذلك، فيستحق الخلود، وعلى التقدير الأول يكون الخلود مستعارةً على معنى المبالغة، كما تقول العرب: ملك خالد، أي: طويل البقاء، والمصير إلى هذا التأويل واجب للأحاديث المتواترة القاضية بخروج الموحد من النار.

● قال تعالى: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ [الأنعام: 28].

قال الفخر الرازي⁽³⁾: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ والمعنى أنه تعالى لو ردهم لم يحصل منهم ترك التكذيب وفعل الإيمان، بل كانوا يستمرون على طريقتهم الأولى في الكفر التكذيب.

قال الزمخشري⁽⁴⁾: ﴿وَلَوْ رُدُّوا﴾ إلى الدنيا بعد وقوفهم على النار ﴿لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ من الكفر والمعاصي.

● قال تعالى: ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا﴾ [الأعراف:

.89].

قال القرطبي⁽⁵⁾: ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا﴾ قال أبو

(1) إرشاد العقل السليم .

(2) فتح القدير .

(3) التفسير الكبير .

(4) الكشاف .

(5) الجامع لأحكام القرآن .

إسحاق الزجاج: أي إلا بمشيئة الله عز وجل، قال: وهذا قول أهل السنة؛ أي وما يقع منا العود إلى الكفر إلى أن يشاء الله ذلك. فالاستثناء منقطع. وقيل: الاستثناء هنا على جهة التسليم لله عز وجل؛ كما قال: ﴿وَمَا تَوَفَّيْتِ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ [هود: 88].

﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا﴾ أي في القرية بعد أن كرهتم مجاورتنا، بل نخرج من قريبتكم مهاجرين إلى غيرها.

قال الطبري⁽¹⁾: يقول جل ثناؤه: قال شعيب لقومه، إذ دعوه إلى العود إلى ملتهم والدخول فيها، وتوعده بطرده ومن تبعه من قريتهم إن لم يفعل ذلك هو وهم.

﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾ [الأعراف: 89] يقول: ما ينبغي لنا أن نعود في شرككم بعد إذ نجانا الله منه إلا أن يشاء الله ربنا، فالله لا يشاء الشرك، ولكن يقول: إلا أن يكون الله قد علم شيئاً، فإنه وسع كل شيء علماً.

● قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ﴾ [المجادلة: 3].

قال البغوي⁽²⁾: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾، ثم حُكِّمَ الظهار: أنه يحرم على الزوج وطؤها بعد الظهار ما لم يكفر، والكفارة تجب بالعود بعد الظهار. لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾.

وفسر ابن عباس «العود» بالندم، فقال: يندمون فيرجعون إلى الألفة ومعناه هذا.

● قال تعالى: ﴿سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾ [طه: 21].

قال الألوسي⁽³⁾: وقوله تعالى: ﴿سَنُعِيدُهَا﴾ أي بعد الأخذ ﴿سِيرَتَهَا﴾ أي حالتها ﴿الْأُولَى﴾ التي هي العصوية استئناف مسوق لتعليل الامتثال بالأمر والنهي

(3) روح المعاني.

(1) جامع البيان.

(2) معالم التنزيل.

فإن إعادتها إلى ما كانت عليه من موجبات أخذها وعدم الخوف منها، ودعوى أن فيه مع ذلك عدة كريمة بإظهار معجزة أخرى على يده ﷺ وإيداناً بكونها مسخرة له ﷺ ليكون على طمأنينة من أمره ولا تعتريه شائبة تزلزل عند محاجة فرعون لا تخلو عن خفاء، وذكر بعضهم أن حكمة انقلابها حية وأمره بأخذها ونهيه عن الخوف تأنيسه فيما يعلم سبحانه أنه سيقع منه مع فرعون، ولعل هذا مأخذ تلك الدعوى.

قال الشعراوي⁽¹⁾: أي: امسكها بيدك، وسوف نعيدها في الحال ﴿سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾ أي: كما كانت عصا يابسة جافة في يدك، وقال: ﴿وَلَا تَخَفْ﴾ [طه: 21] لما ظهر عليه من أمارات الخوف. وقد أخبر عن خوفه في آية أخرى: ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى﴾ [طه: 67].

وكانت هذه المسألة تدريجياً لموسى ﷺ وتجربةً، فللعصا مهمة في رسالته، وسوف تكون هي معجزته في صراعه مع فرعون حين يضرب بها البحر وفي دعوته لبني إسرائيل حين يضرب بها الحجر فيتفجر منه الماء.

● قال تعالى: ﴿تَكُونُ لَنَا عِيدًا﴾ [المائدة: 114].

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿تَكُونُ لَنَا عِيدًا﴾ في محل النصب على أنه صفة لمائدة، واسم تكون ضمير المائدة، وخبرها إما عيداً و(لنا) حال منه، أو من ضمير (تكون) عند من يجوز أعمالها في الحال، وإما (لنا)، وعيداً حال من الضمير في لنا، لأنه وقع خبراً فيحمل ضميراً، أو من ضمير (تكون) عند من يرى ذلك، أي يكون يوم نزولها عيداً نعظمه، وإنما أسند ذلك إلى المائدة لأن شرف اليوم مستعار من شرفها، وقيل: العيد السرور العائد، ولذلك سمّي يوم العيد عيداً، وقرئ (تكن) بالجزم على جواب الأمر كما في قوله: ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ ﴿يَرْثِي﴾ [مریم: 5-6]

(2) إرشاد العقل السليم.

(1) تفسير الشعراوي.

قال البغوي⁽¹⁾: ﴿تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا﴾، أي: عائدة من الله علينا حجة وبرهاناً، والعيد: يوم السرور، وسمي به للعود من الترح إلى الفرح، وهو اسم لما اعتدته ويعود إليك، وسمي يوم الفطر والأضحى عيداً لأنهما يعودان في كل سنة، قال السدي: معناه نتخذ اليوم الذي أنزلت فيه عيداً لأولنا وآخرنا، أي: نعظمه نحن ومن بعدنا.



(1) معالم التنزيل.

عوذ

(عَوْدٌ - حَصْنٌ - أَوَى - خَزَنٌ - عَصَمٌ - لَأَذٌ - التُّحَدُ)

■ العَوْدُ: الالتجاء إلى الغير والتعلق به ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾
[البقرة: 67].

■ الحَصْنُ: سياج منيع يحيط بالمدينة يمنع اقتحامها من العدو ﴿وَوَطَّنُوا أَنْهَمُ
مَنْعَتَهُمْ حُصُونَهُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ [الحشر: 2].

■ المَأْوَى: المكان الآمن من كل ما تكره ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ﴿١٤﴾ عِنْدَهَا جَنَّةُ
الْأَوْثَى ﴿١٥﴾﴾ [النجم: 14-15].

■ المَخْزَنُ: المكان الذي تحفظ فيه الشيء الثمين ﴿أَجْعَلِنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ
إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْهِ﴾ [يوسف: 55].

■ العَاصِمُ: الأماكن الرئيسية التي تعصم أهلها من الغزو ﴿قَالَ سَأُوَىٰ إِلَىٰ
جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَلَأِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ
بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَبِينَ﴾ [هود: 43].

■ المَلَادُ: من تحتمي به لقوته فتقف خلفه ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ
مِنْكُمْ لِيُؤَادُوا﴾ [النور: 63].

■ المُلْتَحِدُ: مكان خفي إلى جانبك تستتر به عند الخوف ﴿وَلَنْ يَجِدَ مِنْ دُونِهِ
مُلْتَحِدًا﴾ [الكهف: 27].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والواو والذال أصلٌ صحيح يدلُّ على معنى واحد، وهو الالتجاء إلى الشيء، ثم يُحمَل عليه كلُّ شيء لصق بشيءٍ أو لازمه. قال الخليل: تقول أعوذ بالله، جلَّ ثناؤه، أي أَلجأ إليه تبارك وتعالى، عَوْذاً أو عِياداً. ذكر أيضاً أنهم يقولون: فلانٌ عيادٌ لك، أي ملجأ. وقولهم: معاذَ الله، معناه أعوذ بالله. وكذا أستعيذ بالله. وقال رسول الله ﷺ لتي استعادت منه: «لقد عُدتِ بمعاذ». قال: والعُوذة والمَعَاذَة: التي يُعوذُ بها الإنسان من فزعٍ أو جُنون. ويقولون لكلِّ أنثى إذا وضعت: عائد. وتكون كذا سبعة أيام. والجمع عُوذ.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: العَوْدُ: الالتجاء، كالعِيادِ والمَعَاذِ والمَعَاذَةِ والتَّعَوُّذِ والاستِعَاذَةِ، وبالضم: الحَدِيثَاتُ النَّتَاجُ مِنَ الطُّبَاءِ وَكُلِّ أَنْثَى، كَالعُودَانِ، جَمَعًا عَائِدٍ. وَقَدْ عَادَتْ عِيادًا، وَأَعَادَتْ وَأَعَوَّدَتْ، وَهِيَ مُعِيدٌ وَمُعَوِّدٌ، وَبِالْهَاءِ: الرُّفِيَّةُ، كَالْمَعَاذَةِ وَالتَّعْوِيدِ. وَالعَوْدُ بِالتَّحْرِيكِ: المَلْجَأُ، كَالْمَعَاذِ وَالعِيَادِ، وَالكِرَاهَةُ، كَالعَوَادِ، وَالسَّاقِطُ المُنْتَحَاتُ مِنَ الوَرَقِ، وَرُذَالُ النَّاسِ. وَأَفْلَتَ مِنْهُ عَوْدًا: إِذَا خَوَّفَهُ وَلَمْ يَضْرِبْهُ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [البقرة: 67].

قال أبو السعود⁽³⁾: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ لأنَّ الهُزُوَ فِي أَثْنَاءِ

(1) معجم مقاييس اللغة.

(2) القاموس المحيط.

(3) إرشاد العقل السليم.

تبلغ أمر الله سبحانه جهلٌ وسفهٌ، نفى عنه ﷺ ما توهموه من قبله على أبلغ وجهٍ
وأكدِه بإخراجه مُخرَجٍ ما لا مكروهَ وراءه بالاستعاذة منه استفظاعاً له واستعظاماً
لما أقدموا عليه من العظيمة التي شافهوه ﷺ بها .

قال الخازن⁽¹⁾: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ﴾ أي أمتنع بالله ﴿أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ أي
المستهزئين بالمؤمنين وقيل: من الجاهلين بالجواب لا على وفق السؤال فلما
علموا أن ذبح البقرة عزم من الله تعالى استوصفوه إياها ولو أنهم عمدوا إلى أي
بقرة كانت فذبوها لأجزأت عنهم ولكن شددوا فشدد عليهم وكان في ذلك حكمة
الله عز وجل .

● قال تعالى: ﴿وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِيَدِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [آل عمران:
36].

قال الفخر الرازي⁽²⁾: ﴿وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِيَدِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ وذلك
لأنه لما فاتها ما كانت تريد من أن يكون رجلاً خادماً للمسجد تضرعت إلى الله
تعالى في أن يحفظها من الشيطان الرجيم، وأن يجعلها من الصالحات القانتات،
وتفسير الشيطان الرجيم قد تقدم في أول الكتاب .

قال الزمخشري⁽³⁾: فأرادت بذلك التقريب والطلب إليه أن يعصمها حتى
يكون فعلها مطابقاً لاسمها، وأن يصدق فيها ظنها بها . ألا ترى كيف أتبعته طلب
الإعادة لها ولولدها من الشيطان وإغوائه . وما يروى من الحديث:

«ما من مولود يولد إلا والشيطان يمسه حين يولد فيستهلّ صارخاً من مس
الشيطان إياه، إلا مريم وابنها» فالله أعلم بصحته . فإن صح فمعناه أن كل
مولود يطمع الشيطان في إغوائه إلا مريم وابنها، فإنهما كانا معصومين،
وكذلك كل من كان في صفتهم كقوله تعالى: ﴿وَلَا تُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٣٩) إِلَّا
عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ﴿٤٠﴾ [الحجر: 39-40].

(3) الكشاف .

(1) لباب التأويل .

(2) التفسير الكبير .

● قال تعالى: ﴿قَالَتْ إِنَّيَأَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنكَ﴾ [مریم: 18].

قال البغوي⁽¹⁾: ﴿قَالَتْ إِنَّيَأَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنكَ إِن كُنْتَ تَقِيًّا﴾ مؤمناً مطيعاً. فإن قيل: إنما يستعاذ من الفاجر، فكيف قالت: إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقياً؟ قيل: هذا كقول القائل: إن كنت مؤمناً فلا تظلمني. أي: ينبغي أن يكون إيمانك مانعاً من الظلم، وكذلك هاهنا. معناه: ينبغي أن تكون تقواك مانعاً لك من الفجور.

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿قَالَتْ إِنَّيَأَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنكَ إِن كُنْتَ تَقِيًّا﴾ أي ممن يتقي الله ويخافه. وقيل: إن تقياً اسم رجل صالح، فتعوذت منه تعجباً. وقيل: إنه اسم رجل فاجر معروف في ذلك الوقت، والأول أولى. وجواب الشرط محذوف، أي فلا تتعرض لي.

● قال تعالى: ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ﴾ [يوسف: 23].

قال أبو السعود⁽³⁾: ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ﴾ أي نعوذ بالله معاذاً من ﴿أَن نَّأْخُذَ﴾ فحذف الفعل وأقيم مقامه المصدر مضافاً إلى المفعول به بعد حذف الجار.

قال الشعراوي⁽⁴⁾: ويستعيد يوسف عليه السلام بالله أن يأخذ أحداً بدلاً ممن وُجد في متاعه صُواع الملك، فما ذنبه في هذا الأمر؟ ولا أحد يمكن أن ينال عقاباً على ذنب ارتكبه غيره.



(3) إرشاد العقل السليم.

(4) تفسير الشعراوي.

(1) معالم التنزيل.

(2) فتح القدير.

عور

(عَوْر - سَوَأ)

■ العَوْرَةُ: ما يلحق الإنسان عار من كشفها ﴿الَّذِينَ لَمْ يَطْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ﴾ [النور: 31].

■ السَّوْءَةُ: الفرج خاصة ﴿فَأَكَلَا مِنْهَا فِدَّتَ لهُمَا سَوَاءَ تَهُمَا﴾ [طه: 121].
وتطلق على جثة الميت ﴿فَأُورِيَ سَوَاءَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾ [المائدة: 31].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والواو والراء أصلان: أحدهما يدلُّ على تداوُلِ الشيء، والآخر يدلُّ على مرضٍ في إحدى عيني الإنسان وكلُّ ذي عينين.
ومعناه الخلوُّ من النظر. ثم يُحْمَلُ عليه ويشْتَقُّ منه. فالأوَّل قولهم: تعاوَرَ القومُ فلاناً واعتوروه ضرباً، إذا تعاوَنُوا، فكلَّمَا كَفَّ واحدٌ ضَرْبَ آخر.

قال الجوهري⁽²⁾: العَوْرَةُ: سوءة الإنسان، وكلُّ ما يُسْتَحْيَا منه، والجمع عَوْرَات. وعَوْرَاتُ بالتسكين، وإنَّما يحرك الثاني من فَعْلَةٍ في جمع الأسماء إذا لم يكن ياءً أو واواً. وقرأ بعضهم: «على عَوْرَاتِ النساءِ». بالتحريك. والعَوْرَةُ كلُّ خللٍ يُتَخَوَّفُ منه في ثَغْرِ أو حربٍ. وعَوْرَاتُ الجبال: شقوقها.

(2) الصحاح في اللغة.

(1) معجم مقاييس اللغة.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العَوْرُ: ذهابُ حسِّ إحدى العينين، عَوْرٌ، كَفَرِحَ، وعَارَ يعَارُ، وأَعَوَّرَ وأَعَوَّرًا، فهو أَعَوَّرُ جمعه: عُوْرٌ وَعَيْرَانٌ وَعُورَانٌ. وعَارُهُ وأَعَوَّرُهُ وَعَوَّرُهُ: صَيَّرَهُ أَعَوَّرًا. والأَعَوَّرُ: العُرابُ، كالعَوَيْرِ، والرديءُ من كلِّ شيءٍ، والضعيفُ الجبانُ البليدُ الذي لا يدُلُّ ولا يندُلُّ، ولا خَيْرَ فيه، والدليلُ السيِّئُ الدلالة، وعور من الكُتُب: الدارسُ، وَمَنْ لا سَوَظَ معه، ومن لَيْسَ له أُخٌ من أبويهِ، والذي عُوْرٌ ولم تُقْضَ حاجتُهُ، ولم يُصَبَّ ما طَلَبَ، والصُّوَابُ في الرأسِ جمه: أعاورُ، وعور من الطُّرُقِ: الذي لا عَلَمَ فيه. والعائِرُ: كُلُّ ما أَعْلَى العَيْنِ، والرَّمْدُ، والقَدَى، كالعُوَارِ، وبَثْرٌ في الجفْنِ الأَسْفَلِ، وعور من السَّهامِ: ما لا يُدْرَى رَامِيهِ.

المعنى المشترك لكلمة (ع ور)

وقد وردت كلمة (عور) في القرآن الكريم على وجهين:

الوجه الأول: العورة: الخالية من الرجال ﴿يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ﴾ [الأحزاب: 13].

الوجه الثاني: العورة يعني: إطاعة الجماع ﴿أَوِ الْطِفْلِ الَّذِي لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَتِ النِّسَاءِ﴾ [النور: 31]. . أي لم يطبقوا المجامعة للنساء ولا يعرفوها.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿أَوِ الْطِفْلِ الَّذِي لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَتِ النِّسَاءِ﴾ [النور: 31].

قال الشعراوي⁽²⁾: نلاحظ هنا أن الطفل مفرد، لكن وُصِفَ بالجمع ﴿الَّذِي

(2) تفسير الشعراوي.

(1) القاموس المحيط.

لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ... ﴿ لماذا؟ قالوا: هذه سِمة من سمات اللغة، وهي الدقة في التعبير، حيث تستخدم اللفظ المفرد للدلالة على المثني وعلى الجمع.

وهنا ﴿الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ...﴾ يعني: يعرفونها ويستبينونها، أو يقدرّون على مطلوباتها، فليس لهم علم أو دراية بهذه المسائل.

قال السمين⁽¹⁾: و«عَوْرَات» جمع عَوْرَة وهو: ما يريد الإنسان ستره من بدنه، وغلب في السوءتين. والعامّة على «عَوْرَات» بسكون الواو، وهي لغة عامّة العرب، سَكَنُوا تخفيفاً، لحرف العلة.

● قال تعالى: ﴿ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ﴾ [النور: 58].

قال أبو السعود⁽²⁾: وقوله تعالى: ﴿ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ﴾ خبر مبتدأ محذوف. وقوله تعالى: ﴿لَكُمْ﴾ متعلّق بمحذوف هو صفة لثلاث عورات أي كائنة لكم والجملة استئناف مسوق لبيان علّة وجوب الاستئذان أي هنّ ثلاثة أوقات يختلّ فيها التستر عادة. والعورة في الأصل هو الخلل غلب في الخلل الواقع فيما يهّم حفظه ويعتني بستره. أطلقت على الأوقات المُشتملة عليها مبالغة كأنّها نفس العورة. وقُرى ثلاث عورات بالنصب بدلاً من ثلاث مرّات.

قال الخازن⁽³⁾: ﴿ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ﴾ سميت هذه الأوقات عورات لأن الإنسان يضع فيها ثيابه فتبدوا عورته.

● قال تعالى: ﴿إِنَّ بِيُوتَنَا عَوْرَةً وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ﴾ [الأحزاب: 13].

قال الفخر الرازي⁽⁴⁾: أي لا وجه لإقامتكم مع محمد كما يقال لا إقامة على الذل والهوان أي لا وجه لها ويثرب اسم للبقعة التي هي المدينة فارجعوا أي عن محمد، واتفقوا مع الأحزاب تخرجوا من الأحزان ثم السامعون عزموا على

(1) الدر المصون.

(3) لباب التأويل.

(2) إرشاد العقل السليم.

(4) التفسير الكبير.

الرجوع واستأذنه وتعللوا بأن بيوتنا عورة أي فيها خلل لا يأمن صاحبها السارق على متاعه والعدو على أتباعه ثم بين الله كذبهم بقوله: ﴿وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ﴾ وبين قصدهم وما تكن صدورهم وهو الفرار وزوال القرار بسبب الخوف.

قال الشوكاني⁽¹⁾: ﴿إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ﴾ أي ضائعة سائبة ليست بحصينة ولا ممتنعة من العدو.

قالوا: بيوتنا ضائعة نخشى عليها السراق. وقال قتادة: قالوا: بيوتنا مما يلي العدو، ولا نأمن على أهلنا. قال الهروي: كل مكان ليس بممنوع ولا مستور فهو عورة.



(1) فتح القدير.

عير

(عَيْر - رَكْب - رَهْط)

■ العَيْرُ: القوم الذين معهم أحمال الميرة ﴿إِنْتَهَا أَلْعَيْرُ إِنَّكُمْ لَسَرِقُونَ﴾ [يوسف: 70].

■ الرَّكْبُ: القوم الذاهبون إلى الحرب ﴿وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ [الأنفال: 42].

■ الرَّهْطُ: القوم أنصار وأعوان قائدهم ﴿وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمَنَّكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ﴾ [هود: 91-92].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والياء والراء أصلان صحيحان، يدل أحدهما على نتو الشيء وارتفاعه، والآخر على مجيء وذهاب. فالأول العَيْر، وهو العَظْم الناتئ وَسَط الكَتِف، والجمع عُيُورَة. وعير النَّصْل: حرف في وَسَطه كأنه شَطِيطَة.

وَالعَيْرُ فِي القَدَم: العَظْم الناتئ فِي ظَهر القَدَم. وَحُكي عن الخليل: العير: سَيِّد القوم. وهذا إن كان صحيحاً فهو القياس، وذلك أَنه أرفَعُهُم منزلةً وَأنتأ. قال: ولو رأيت فِي صخرَة نتوءاً، أي حرفاً ناتئاً خِلقةً، كان ذلك عَيْراً. والأصل الآخر العَيْر: الحِمَار الوحشي والأهلي، والجمع الأعيار والمعيوراء. وإنما سمي

(1) معجم مقاييس اللغة.

عَيْرًا لَتَرُدُّهُ وَمَجِيئِهِ وَذَهَابِهِ. قال الخليل: وكلماتٌ جاءت في الجمع عن العرب في مفعولاء: المَعْيُوراء، والمَعْلُوجاء، والمَشْيُوخاء. قال: ويقولون مَشِيخَةً على مَفْعَلَةٍ. ولم يقولوا مثله في شيءٍ من الجمع. ومما جاء من الأمثال في العَيْر: «إِذَا ذَهَبَ عَيْرٌ فَعَيْرٌ فِي الرَّبَاطِ».

وإنسان العَيْنِ عَيْرٌ، يسمَّى لما قلناه من مجيئه وذهابه واضطرابه.

وقال الخليل: في أمثالهم: «جاء فلانٌ قَيْلٌ عَيْرٌ وما جَرَى» يريدون به السُرعة، أي قبل لحظ العين.

والعِيَار: فِعْلُ الفرس العائر. يقال: عَارَ يَعِيرُ، وهو ذهابُه كأنه متفلتٌ من صاحبه يتردّد. وقصيدهُ عائرة: سائرة.

قال الراغب⁽¹⁾: العير: القوم الذين معهم أحمال الميرة، وذلك اسم للرجال والجمال الحاملة للميرة، وإن كان قد يستعمل في كل واحد من دون الآخر. قال تعالى: ﴿وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعَيْرُ﴾ [يوسف: 94]، ﴿أَيَّتْهَا الْعَيْرُ إِنَّكُمْ لَسَرِقُونَ﴾ [يوسف: 70]، ﴿وَالْعَيْرَ الَّذِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾ [يوسف: 82]، والعير يقال للحمار الوحشي، وللناشر على ظهر القدم، ولإنسان العين، ولما تحت غضروف الأذن، ولما يعلو الماء من الغشاء، وللوتد، ولحرف النصل في وسطه، فإن يكن استعماله في كل ذلك صحيحاً ففي مناسبة بعضها لبعض منه تعسف. والعيار: تقدير المكيال والميزان، ومنه قيل: عيرت الدنانير، وعيرته: ذمته، من العار، وقولهم: تعار بنو فلان، قيل: معناه تذاكروا العار. وقيل: تعاطوا العيارة، أي: فعل العير في الانفلات والتخلية، ومنه: عارت الدابة تعير (قال السرقسطي: عار الفرس والكلب: أفلت وذهب في الناس، وعار البعير يعير وعيراناً: ترك شوله وذهب إلى أخرى ليقرعها). إذا انفلتت، وقيل: فلان عيار.

(1) مفردات الراغب.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿أَيُّهَا الْعَيْرُ إِنَّكُمْ لَسَرِقُونَ﴾ [يوسف: 70].

قال ابن عاشور⁽¹⁾: والعير: اسم للحمولة من إبل وحمير وما عليها من أحمال وما معها من ركابها، فهو اسم لمجموع هذه الثلاثة. وأسندت السرقة إلى جميعهم جرياً على المعتاد من مؤاخذه الجماعة بجرم الواحد منهم.

قال الشعراوي⁽²⁾: أي: يا أصحاب تلك العير أنتم سارقون. والسرقة فعل قبيح حينما يترتب عليها جزاء يُوقَّع على السارق، والمسروق هو شيء ثمين. وفيما يبدو أن هذه الحيلة تمت بموافقة من «بنيامين» ليمكث مع أخيه يوسف حتى يحضر أبواه إلى مصر.

ولسائل أن يقول: وكيف رضى بنيامين بذلك، وهو أمر يزيد من حزن يعقوب؟ وكيف يتهم يوسف إخوته بسرقة لم يرتكبوها؟

أقول: انظروا إلى دقة القرآن، ولتحسين الفهم عنه؛ لنرى أن حزن يعقوب على فقد يوسف قد غلبه؛ فلن يؤثر فيه كثيراً فقد بنيامين.

ودليل ذلك أن يعقوب عليه السلام حين عاد أبناءه وأخبروه بحكاية السرقة؛ واستبقاء بنيامين في مصر قال: ﴿يَتَأَسَّفُ عَلَى يُوسُفَ . . .﴾ [يوسف: 84].

ولم يذكر يعقوب بنيامين.

وأما عن اتهامهم بالسرقة؛ فالآية هنا لا تُحدِّد ماذا سرقوا بالضبط، وهم في نظر يوسف قد سرقوه من أبيه، وألقوه في الجُبِّ.

● قال تعالى: ﴿وَالْعَيْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾ [يوسف: 82].

(2) تفسير الشعراوي.

(1) التحرير والتنوير.

قال ابن عجيبة⁽¹⁾: ﴿وَالْعَيْرَ﴾: أهل العير، ﴿أَلَيْتَ أَقْلَنَا فِيهَا﴾، والعير: جماعة الإبل.

قال الفخر الرزاي⁽²⁾: ﴿وَالْعَيْرَ أَلَيْتَ أَقْلَنَا فِيهَا﴾ فقال المفسرون كان قد صحبهم قوم من الكنعانيين فقالوا: سلهم عن هذه الواقعة.

● قال تعالى: ﴿وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعَيْرُ﴾ [يوسف: 94].

قال الطبري⁽³⁾: يقول تعالى ذكره: ولما فصلت عير بني يعقوب من عند يوسف متوجهة إلى يعقوب، قال أبوهم يعقوب: ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ﴾ [يوسف: 94] ذكر أن الريح استأذنت ربها في أن تأتي يعقوب بريح يوسف قبل أن يأتيه البشير، فأذن لها، فأتته بها.

قال الشوكاني⁽⁴⁾: ﴿وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعَيْرُ﴾ [يوسف: 94] أي: خرجت منطلقاً من مصر إلى الشام. يقال: فصل فصولاً، وفصلته فصلاً، لازم ومتعدّ، ويقال: فصل من البلد فصولاً: إذا انفصل عنه وجاوز حيطانه.



(3) جامع البيان.

(4) فتح القدير.

(1) البحر المديد.

(2) التفسير الكبير.

عيسى

(عيسى - المسيح - ابن مريم)

■ **عيسى**؛ لأنه أبيض يقال له: بعير أعيس ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾ [آل عمران: 59].

■ **المسيح**؛ لأنه عَلَيْهِ السَّلَامُ مسحت عنه كل أنواع الدم، ولأنه كان يمسح بيده فيررى الأكمة والأبرص ﴿إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ﴾ [آل عمران: 45].

■ **ابن مريم**؛ لأن أمه ولدته من غير أب بكلمة من الله ﴿وَأَتَيْنَا عِيسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ الْبَتِينَ﴾ [البقرة: 87].



النصوص اللغوية:

قال ابن منظور⁽¹⁾: العيسُ: ماء الفحل؛ قال طرفه: سأحلب عيساً صحن سُم، قال: والعيس يقتل لأنه أخبث السُم؛ قال شمر: وأنشدني ابن الأعرابي: سأحلب عيساً، بالنون، وقيل: العيس ضرب الفحل. عاس الفحل الناقة يعيسها عيساً: ضربها. والعيس والعيسة: بياض يُخالطه شيء من شفرة، وقيل: هو لون أبيض مُشرب صفاءً في ظلمة خفية، وهي فُعلة، على قياس الصُّهبة والكُمته لأنه ليس في الألوان فُعلة، وإنما كُسرت لتصح الياء كبيض. وجمَل أعيس وناقة عيساء وظبي أعيس: فيه أذمة، وكذلك الثور؛ قال:

(1) اللسان.

وعانقَ الظَّلَّ الشُّبُوبُ الأَعْيَسُ وقيل: العيس الإبل تضرب إلى الصُّفرة؛ رواه ابن الأعرابي وحده. وفي حديث طهفة: تَرْتَمِي بِنَا العيس؛ هي الإبل البيض مع شُقرة سيرة، واحدها أَعْيَس وعَيْسَاء؛ ومنه حديث سَوَادِ بْنِ قَارِبٍ: وشَدَّهَا العيسُ بأخْلَاسِهَا ورجُلٌ أَعْيَسَ الشَّعْرَ: أبيضه. ورَسَمَ أَعْيَسَ: أبيض.

والعيساء: الجَرَادَةُ الأُنثَى. وعَيْسَاء: اسم جدَّة غَسَّان السَّلِيطِي؛ قال جرير:
أَسَاعِيَةَ عَيْسَاءَ، وَالضَّانُّ حُقْلٌ، كَمَا حَاوَلْتُ عَيْسَاءَ أُمٌّ مَا عَدِيرُهَا؟

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العيسُ: ماءُ الفَحْلِ. عاسَ الناقةَ يَعِيسُهَا: ضَرَبَهَا، وبالكسر: الإِبِلُ البِيضُ يُخَالِطُ بِياضَهَا شُقْرَةً، وهو أَعْيَسُ، وهي عَيْسَاءُ. وعَيْسَاءُ: امرأةٌ، والأُنثَى من الجَرَادِ. وعَيْسَى، بالكسر: اسمٌ عِبْرَانِيٌّ أو سُريَانِيٌّ جمعُه: عَيْسُونَ، وتُضَمُّ سِينُهُ. ورَأَيْتُ العَيْسِينَ، ومَرَرْتُ بالعَيْسِينَ، وتكسرُ سِينُهُمَا، كُوفِيَّةٌ، والنِّسْبَةُ: عَيْسِيٌّ وَعَيْسَوِيٌّ. وَأَعْيَسَ الزَّرْعُ: إذا لم يكن فيه رَطْبٌ. وتَعَيْسَتِ الإِبِلُ: صارتُ بِياضاً في سَوَادِ.

قال الراغب⁽²⁾: عيسى اسم علم، وإذا جعل عربياً أمكن أن يكون من قولهم: بغير أعيس، وناقاة عيساء، وجمعها عيس، وهي إبل بيض يعتري بياضها ظلمة، أو من العيس وهو ماء الفحل يقال: عاسها يعيسها.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَكَ الْحَقِّ﴾ [مريم: 34].

قال الألوسي⁽³⁾: ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى من فصلت نعوته الجليلة. وفيه إشارة إلى علو رتبته وبعد منزلته وامتيازته بتلك المناقب الحميدة عن غيره ونزوله منزلة

(3) روح المعاني.

(1) القاموس المحيط.

(2) مفردات الراغب.

المحسوس المشاهد. وهو مبتدأ خبره قوله تعالى: ﴿عِيسَى﴾ وقوله سبحانه: ﴿أَبْنُ مَرْيَمَ﴾ صفة عيسى أو خبر بعد خبر أو بدل أو عطف بيان والأكثر على الصفة. والمراد ذلك هو عيسى ابن مريم لا ما يصفه النصارى وهو تكذيب لهم على الوجه الأبلغ والمنهاج البرهاني حيث جعل موصوفاً بأضداد ما يصفونه كالعبودية لخالقه سبحانه المضادة لكونه عَلَيْهِ السَّلَامُ إلهاً وابتناً لله عز وجل فالحصر مستفاد من فحوى الكلام، وقيل: هو مستفاد من تعريف الطرفين بناءً على ما ذكره الكرمانى من أن تعريفهما مطلقاً يفيد الحصر، وهو على ما فيه مخالف لما ذكره أهل المعاني من أن ذلك مخصوص بتعريف المسند باللام أو بإضافته إلى ما هي فيه كـ ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ [يونس: 1] على ما في بعض «شروح الكشاف». وقيل استفادته من التعريف على ما ذكره أيضاً بناءً على أن عيسى مؤول بالمعرف باللام أي المسمى بعيسى وهو كما ترى فعليك بالأول.

● قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ [الصف: الآية 6].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ [الصف: الآية 6] إمّا معطوفٌ على إذ الأولى معمولٌ لعامليها، وإما معمولٌ لمضمّرٍ معطوفٍ على عامليها ﴿يَبْنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [الصف: 6] ناداهم بذلك استمالةً لقلوبهم إلى تصديقه في قوله تعالى: ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ [الصف: 6] فإنّ تصديقه عليه الصلاة والسلام إياها من أقوى الدواعي إلى تصديقهم إياه.

وقوله تعالى: ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي﴾ [الصف: 6] معطوفٌ على مصدقاً أي داعٍ إلى تصديقه عليه الصلاة والسلام مثله من حيث إن البشارة به واقعة في التوراة والعامل فيهما ما في الرسول من معنى الإرسال لا الجار فإنه صلة للرسول والصلوات بمعزلٍ من تضمن معنى الفعل وعليه يدور العمل أي أرسلت إليكم حال كوني مصدقاً لما تقدمني من التوراة ومبشراً بمن يأتي من بعدي من رسولٍ ﴿أَسْمُهُ أَهْمَدٌ﴾ أي محمد عَلَيْهِ السَّلَامُ، يريد أن ديني التصديق بكتب الله وأنبيائه جميعاً ممن تقدم وتأخر.

(1) إرشاد العقل السليم.

عيش

(عَيْش - حَيَاة - أَجَل - عُمُر)

- العَيْشُ: حياة الجزء الحيواني في الإنسان ﴿تَحْنُ قَسَمًا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [الزخرف: 32].
- الحَيَاةُ: القوة النامية الموجودة في الأحياء ﴿فَلَحَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ﴾ [فاطر: 9].
- الأَجَلُ: المدة المضروبة لعمر المخلوق ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾ [الأنعام: 2].
- العُمُرُ: اسم لمدة عمارة بدن الشيء ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يَرُدُّ إِلَىٰ أَرْدِي الْعُمُرِ﴾ [النحل: 70].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والياء والشين أصلٌ صحيح يدلُّ على حياةٍ وبقاء، قال الخليل: العيش: الحياة. والمعيشة الذي يعيش بها الإنسان: من مطعمٍ ومشربٍ وما تكون به الحياة. والمعيشة اسمٌ لما يعاش به. وهو في عيشةٍ ومعيشةٍ صالحة. والعيشة مثل الجلُسة والمشية. والعيش المصدر الجامع. والمعاش يجري مجرى العيش. تقول: عاشَ يعيشُ عَيْشًا ومعاشًا. وكلُّ شيء يُعاش به أو

(1) معجم مقاييس اللغة، العين للخليل.

فيه فهو معاشٌ. قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا الْهَارَ مَعَاشًا﴾ [النبا: 11]، والأرضُ معاشٌ للخلق، فيها يلتمسون معایشهم. وذكر الخليل أنّ المعيشَ بطرح الهاء يقوم في الشُّعر مقامَ المَعيشة، وقال بعضهم: عاش فلانٌ عَيْشُوشَةً صالحه، وإنهم لمتعِيشون، إذا كانت لهم بُلغةٌ من عَيْش. ورجل عَائِشٌ، إذا كانت حاله حسنةً.

قال الجوهري⁽¹⁾: العَيْشُ: الحياة. وقد عاشَ الرجلُ معاشاً ومَعيشاً. وكلُّ واحدٍ منهما يصلح أن يكون مصدرًا وأن يكون اسماً. وأعاشه الله سبحانه عَيْشَةً راضيةً. والمَعيشَةُ جمعها معايشٌ بلا همز، إذا جمعتها على الأصل. وأصلها مَعِيشَةٌ، وتقديرها مَفْعَلَةٌ. والتَّعِيشُ تكلف أسباب المَعيشة.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: العَيْشُ: الحَيَاةُ، عاشَ يَعِيشُ عَيْشاً وَمَعاشاً وَمَعِيشاً وَمَعِيشَةً وَعَيْشَةً، بالكسر، وَعَيْشُوشَةً وَأعاشَهُ وَعَيْشَهُ، والطَّعامُ، وما يُعاشُ به، والحُبْزُ، والمَعِيشَةُ التي تَعِيشُ بها من المَطْعَمِ والمَشْرَبِ، وما تكونُ به الحياةُ، وما يُعاشُ به أو فيهج: مَعايشٌ. والمَعِيشَةُ الصَّنْكَ: عذابُ القَبْرِ. ورجُلٌ عايشٌ: له حالةٌ حَسَنَةٌ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشًا﴾ [الأعراف: 10].

قال القرطبي⁽³⁾: أي جعلناها لكم قراراً ومهاداً، وهياناً لكم فيها أسباب المعيشة. والمعايش جمع معيشة، أي ما يُتَعِيشُ به من المطعم والمشرب وما تكون به الحياة.

(3) الجامع لأحكام القرآن.

(1) الصحاح في اللغة.

(2) القاموس المحيط.

قال الخازن⁽¹⁾: ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَةً﴾ جمع معيشة يعني به جمع وجوه المنافع التي تحصل بها الأرزاق وتعيشون بها أيام حياتكم وهي على قسمين: أحدهما: ما أنعم الله تعالى به على عباده من الزرع والثمار وأنواع المآكل والمشارب.

والثاني: ما يتحصل من المكاسب والأرباح في أنواع التجارات والصنائع.

● قال تعالى: ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ [طه: 124].

قال البغوي⁽²⁾: ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾، ضيقاً، روي عن ابن مسعود، وأبي هريرة، وأبي سعيد الخدري أنهم قالوا: هو عذاب القبر. قال أبو سعيد: يضغط حتى تختلف أضلاعه.

وعن ابن عباس قال: الشقاء. وروى عنه أنه قال: كل مالٍ أعطي العبد قلّ أم كثر فلم يتق فيه فلا خير فيه، وهو الضنك في المعيشة، وإن أقواماً أعرضوا عن الحق وكانوا أولي سعة من الدنيا أكثرين، فكانت معيشتهم ضنكاً، وذلك أنهم يرون أن الله ليس بمخلف عليهم فاشتدت عليهم معاشتهم من سوء ظنهم بالله.

قال ابن الجوزي⁽³⁾: ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ قال أبو عبيدة: معناه: معيشة ضيقة.

● قال تعالى: ﴿نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [الرّخرف: 32].

قال الألوسي⁽⁴⁾: ﴿نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ﴾ أسباب معيشتهم. وقرأ عبد الله وابن عباس والأعمش وسفيان ﴿مَعِيشَتَهُمْ﴾ على الجمع ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ قسمة تقتضيها مشيئتنا المبنية على الحكم والمصالح ولم نفوض أمرها إليهم علماً منا بعجزهم عن تدبيرها بالكلية. وإطلاق المعيشة يقتضي أن يكون حلالها وحرامها من الله تعالى.

(3) زاد المسير.
(4) روح المعاني.

(1) لباب التأويل.
(2) معالم التنزيل.

قال الماوردي⁽¹⁾: ﴿مَحْنٌ فَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ يعني أرزاقهم، قال قتادة: فتلقيه ضعيف القوة قليل الحيلة عيب اللسان وهو مبسوط له، وتلقاه شديد الحيلة بسيط اللسان وهو مقتر عليه.



(1) النكت والعيون.

عوق

(عَوَّق - بَطُؤ - تَأَخَّر)

- **التَّعْوِيقُ**: صرف الإنسان عما يريد أن يفعله ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمَعْوِيقِينَ مِنْكُمْ﴾ [الأحزاب: 18]. . أي الصارفين عن طريق الخير.
- **البَطْءُ**: تأخر الانبعاث في السير، والتبطيء أن يستبطيء غيره ﴿وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لِيُبَطِّئَنَّ﴾ [النساء: 72] أي يستبطيء غيره.
- **التَّأَخَّرُ**: ما يأتي بعد الآخر ﴿لِيَغْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: 2].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والياء والقاف لم يذكر الخليل فيه شيئاً، وهو صحيح. يقولون: العيقة: ساحل البحر. وقد أوما الخليل إلى أن هذا مستعمل، وليس من المهمل، فقال في كتابه: عَيْقُ فَيْعُول، يحتمل أن يكون بناؤه من عَوَّق ومن عيق، لأن الياء والواو في ذلك سواء. فقد أعلم أن البناء مستعمل، أعني العين والياء والقاف.

قال الجوهري⁽²⁾: عاقه من كذا يعوقه عَوْقاً؛ واعتاقه، أي حبسه وصرفه عنه. وعوائق الدهر: الشواغل من أحداثه. والتَّعَوَّقُ التَّشْبُطُ. والتَّعْوِيقُ: التَّشْبِيطُ. ورجلٌ عَوَّقٌ وَعَوْقَةٌ مثال هُمَزَةٍ، أي ذو تعويقٍ وتريثٍ لأصحابه؛ لأن الأمور

(1) معجم مقاييس اللغة.

(2) الصحاح في اللغة.

تحبسه عن حاجته . وما عاقبت المرأة عند زوجها ولا لاقته ، أي لم تلصق بقلبه .
والعوقُ : نجمٌ أحمر مضيءٌ في طرف المجرة الأيمن ، يتلو الثريا لا يتقدمه .
قال الفيروزآبادي⁽¹⁾ : العوقُ : الحبسُ والصرفُ ، والتثبيطُ ، كالتعويقِ
والاعتياقِ ، والرجلُ الذي لا خيرَ عندهُ ، ويضمُّ ، جمعه : أعواقُ ، ومن يعوقُ الناسَ
عن الخيرِ ، كالعوقَةِ . ولا يكونُ ذلكَ آخرَ عوقٍ : آخرَ دهرٍ . وعاقني عائقٌ وعوقٌ ،
بالفتح والضم ، وككتفٍ : بمعنى . ويعوقُ : صنمٌ لقومِ نوحٍ ، أو كانَ رجلاً من
صالحِي زمانِهِ ، فلما ماتَ جزعوا عليه ، فأتاهمُ الشيطانُ في صورةِ إنسانٍ ، فقال :
أمثلهُ لكم في محرابكم حتى تروه كُلمًا صليئتم ، ففعلوا ذلكَ به ، وبسبعيةٍ من بعدهِ
من صالحِيهم ، ثم تَمادى بهم الأمرُ إلى أن اتَّخذوا تلكَ الأمثلةَ أصناماً يعبدونها .
وعوائقُ الدهرِ : الشواغلُ من أحداثِهِ . وضيقُ ليقِّ عيِّقٌ : إتباعٌ . ورجلٌ عوقٌ ،
كضردٍ وعينٍ وهُمزةٍ ، وعيِّقٌ ، ككيسٍ ، وعيِّقٌ ، بالفتح : ذو تعويقٍ وتريثٍ . وكقبرٍ :
يُثبِّطُ الناسَ عن أمورِهِم ، أو جبانٌ ، وجمعُ عائقٍ .

في القرآن الكريم:

● قال تعالى : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ ﴾ [الأحزاب : 18] .

قال أبو السعود⁽²⁾ : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ ﴾ أي المُثبطين للناس عن
رسولِ الله ﷺ وهم المنافقون .

قال القرطبي⁽³⁾ : قوله تعالى : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ ﴾ أي المعترضين
منكم لأن يصدوا الناس عن النبي ﷺ ؛ وهو مشتق من عاقني عن كذا أي صرفني
عنه . وعوقٌ ، على الكثير .

(3) الجامع لأحكام القرآن .

(1) القاموس المحيط .

(2) إرشاد العقل السليم .

عول

(عَوْل - زَاد - أَرْبَى - عَيْل)

- العَوْلُ: الزيادة في النصيب ﴿ذَلِكَ أَذَىٰ آلًا يُعُولُونَ﴾ [النساء: 3].
- الزِّيَادَةُ: ما يضاعف إلى الشيء ما هو من جنسه ﴿وَنَزِدَادُ كَيْلٍ بَعِيرٍ﴾ [يوسف: 65].
- الإِزْبَاءُ: زيادة قوية أو نفسية ﴿أَن تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ﴾ [النحل: 92].
- العَيْلُ: الفقر من كثرة العيال ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ [التوبة: 28].



النصوص اللغوية:

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: عَالَ: جَارَ وَمَالَ عَنِ الْحَقِّ، وَعَوْلَ الْمِيزَانَ: نَقَصَ وَجَارَ، أَوْ زَادَ، يَعُولُ وَيَعِيلُ، وَعَوْلَ أَمْرُهُمْ: اشْتَدَّ وَتَفَاقَمَ، وَعَوْلَ الشَّيْءُ فَلَانًا: غَلَبَهُ، وَثَقَلَ عَلَيْهِ، وَأَهَمَّهُ، وَعَوْلَ الْفَرِيضَةَ فِي الْحِسَابِ: زَادَتْ وَارْتَفَعَتْ، وَعُلَّتْهَا أَنَا وَأَعْلَتْهَا.

وعول فلانٌ عَوْلًا وَعِيَالَةً: كَثُرَ عِيَالُهُ، كَأَعْوَلَ وَأُعِيلَ، وَعَوْلَ عِيَالَهُ عَوْلًا وَعُؤُولًا وَعِيَالَةً: كَفَاهُمْ وَمَانَهُمْ، كَأَعَالَهُمْ وَعَيْلَهُمْ. وَأَعْوَلَ: رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْبُكَاءِ وَالصَّيْحِ، كَعْوَلَ. وَالاسْمُ الْعَوْلُ وَالْعَوْلَةُ وَالْعَوِيلُ، وَ~ عَلَيْهِ: أَدَلَّ وَحَمَلَ.

قال الراغب⁽²⁾: عاله وغاله يتقاربان. العول يقال فيما يهلك، والعول فيما

(2) مفردات الراغب.

(1) القاموس المحيط.

يثقل، يقال: ما عالك فهو عائل لي (انظر: المجلد 3/639)، ومنه: العول، وهو ترك النصفة بأخذ الزيادة. قال تعالى: ﴿ذَلِكَ أَذَىٰ آلًا تَعُولُونَ﴾ [النساء: 3]، ومنه: عالت الفريضة: إذا زادت في القسمة المسماة لأصحابها بالنص، والتعويل: الاعتماد على الغير فيما يثقل، ومنه: العول وهو ما يثقل من المصيبة، فيقال: ويله وعوله: قال الأزهري: وأما قولهم: ويله وعوله، فإن العول البكاء، وقال أبو طالب: النصب فيهما على الدعاء والذم.

وعن حكيم بن حزام عن النبي ﷺ قال: «اليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ بمن تعول» أخرجه البخاري والنسائي. وأعال: إذا كثر عياله.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿أَذَىٰ آلًا تَعُولُونَ﴾ [النساء: 3].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿أَذَىٰ آلًا تَعُولُونَ﴾ العول الميل من قولهم: عال الميزان عولاً إذا مال، وعال في الحكم أي جار، والمراد هنا الميل المحذور المقابل للعدل أي ما ذكر من اختيار الواحدة والتسري أقرب بالنسبة إلى ما عداهما من أن لا تميلوا ميلاً محظوراً لانتفائه رأساً بانتفاء محلّه في الأول وانتفاء خطره في الثاني بخلاف اختيار العدل في المهائر فإن الميل المحذور متوقّف فيه لتحقيق المحلّ والخطر، ومن ههنا تبين أن مدار الأمر هو عدم العول لا تحقق العدل كما قيل، وقد فسّر بأن لا يكثُر عيالكُم على أنه من عال الرجل عياله يعولهم أي مانهم، فعبر عن كثرة العيال بكثرة المؤونة على طريقة الكتابة ويؤيده قراءة أن تُعيلوا من أعال الرجل إذا كثر عياله، ووجه كون التسري مَظَنَّةً قلة العيال مع جواز

(1) إرشاد العقل السليم.

الاستكثار من السراري أنه يجوز العزلُ عنهن بغير رضاهن ولا كذلك المهائِرُ،
والجملةُ مستأنفةٌ جاريةٌ مما قبلها مَجْرَى التعليلِ .

قال الماوردي⁽¹⁾: ﴿ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا﴾ [النساء: 3] فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها : أَلَّا يَكْثُرَ مَنْ تَعُولُونَ .

والثاني : معناه أَلَّا تَضْلُوا .

والثالث : أَلَّا تَمِيلُوا عَنِ الْحَقِّ وَتَجُورُوا .

وأصل العول الخروج عن الحد ومنه عول الفرائض لخروجها عن حد السهام
المسماة .



(1) النكت والعيون .

عيل

(عَيْل - عَوْل - زَاد - أَرْبَى)

- العَيْلُ: الفقر من كثرة العيال ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ [التوبة: 28].
- العَوْلُ: الزيادة في النصيب ﴿ذَلِكَ أَذَىٰ آلًا تَعُولُونَ﴾ [النساء: 3].
- الزِّيَادَةُ: ما يضاعف إلى الشيء ما هو من جنسه ﴿وَنَزِدَادُ كَيْلٍ بَعِيرٌ﴾ [يوسف: 65].
- الإِرْبَاءُ: زيادة قوية أو نفسية ﴿أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ﴾ [النحل: 92].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والياء واللام، ليس فيه إلا ما هو منقلب عن واو. العَيْلَةُ: الفاقة والحاجة، يقال: عَالَ يَعِيلُ عَيْلَةً، إذا احتاج. قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ [التوبة: 28]، وفي الحديث: «ما عَالَ مقتصد».

قال الجوهري⁽²⁾: عَالَ الفرسُ يَعِيلُ عَيْلًا، إذا ما تَكَفَّأ في مشيته وتمايل، فهو فرسٌ عَيْالٌ، وذلك لكرمه. وكذلك الرجل إذا تبختر في مشيته وتمايل. والتَّعْيِيلُ: سوء الغذاء. وَعَيْلَ الرجل فرسه، إذا سَيَّبَه في المفازة. والعَيْلَانُ الذكر من الضِّبَاع. والعَيْلَةُ والعَالَةُ: الفاقة، يقال: عَالَ يَعِيلُ عَيْلَةً وَعَيْلًا، إذا افتقر. قال تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ [التوبة: 28]، وترك أولاده يتامى عَيْلَى، أي فقراء.

(2) الصحاح في اللغة.

(1) معجم مقاييس اللغة.

وعيالُ الرجل: من يَعُولُهُ. وواحد العِيَالِ عَيْلٌ، والجمع عِيَالٌ. وأعالَ الرجلُ، أي كثرت عياله، فهو مُعِيلٌ والمرأة مُعِيلَةٌ. قال الأخفش: أي صار ذا عيالٍ.

قال أبو زيد: عِلْتُ الضالَّةَ أَعَيْلُ عَيْلاً وَعَيْلاناً، فأنا عَائِلٌ، إذا لم تدرِ أيَّ جهةٍ تبغيها. وقال الأحمر: عالني الشيءُ يَعِينِي عَيْلاً وَمَعَيْلاً، إذا أعجزك.

قال الراغب⁽¹⁾: قال تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ [التوبة: 28]، أي: فقراً. ويقال: عال الرجل: إذا افتقر يعيل عيلة فهو عائل، وأما أعال: إذا كثرت عياله فمن بنات الواو، وقوله: ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلاً فَأَغْنَى﴾ [الضحى: 8] أي: أزال عنك فقر النفس وجعل لك الغنى الأكبر المعني بقوله ﷺ: «الغنى غنى النفس». قال رسول الله ﷺ: «ما عال مقتصد قط» أخرجه الطبراني في الكبير والأوسط ورجاله وثقوا، وفي بعضهم خلاف. وقيل: ووجدك فقيراً إلى رحمة الله وعفوه، فأغناك بمغفرته لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ [التوبة: 28].

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ أي فقراً بسبب منعهم من الحج وانقطاع ما كانوا يجلبونه إليكم من الإرفاق والمكاسب، وقرىء عائلةً على أنها مصدرٌ كالعافية أو حالاً عائلة.

قال القرطبي⁽³⁾: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ قال عمرو بن فائد: المعنى وإذ خفتهم. وهذه عُجْمَةٌ، والمعنى بارع بـ «إن». وكان المسلمون لما منعوا المشركين من الموسم، وهم كانوا يجلبون الأطعمة والتجارات، قذف الشيطان في قلوبهم

(3) الجامع لأحكام القرآن.

(1) مفردات الراغب.

(2) إرشاد العقل السليم.

الخوف من الفقر وقالوا: من أين نعيش. فوعدهم الله أن يغنيهم من فضله. قال الضحاك: ففتح الله عليهم باب الجزية من أهل الذمة بقوله عز وجل: ﴿فَتَنَلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: 29] الآية. وقال عكرمة: أغناهم الله بإدرار المطر والنبات وخصب الأرض. فأخصبت تباله وجرش، وحملوا إلى مكة الطعام والودك وكثر الخير. وأسلمت العرب: أهل نجد وصنعاء وغيرهم؛ فتمادى حجهم وتجرهم. وأغنى الله من فضله بالجهاد والظهور على الأمم.

● قال تعالى: ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى﴾ [الضحى: 8].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: ففيه مسائل: المسألة الأولى: العائل هو ذو العيلة، وذكرنا ذلك عند قوله:

﴿أَذَىٰ آلًا تَوَلَّوْا﴾ [النساء: 3] ويدل عليه قوله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ [التوبة: 28] ثم أطلق العائل على الفقير، وإن لم يكن له عيال، وههنا في تفسير العائل قولان: الأول: وهو المشهور أن المراد هو الفقير، ويدل عليه ما روى أنه في مصحف عبد الله: (ووجدك عديماً) وقرىء عيلاً كما قرىء سيحاً، ثم في كيفية الإغناء وجوه الأول: أن الله تعالى أغناه بتربية أبي طالب، ولما اختلت أحوال أبي طالب أغناه (الله) بمال خديجة، ولما اختل ذلك أغناه (الله) بمال أبي بكر، ولما اختل ذلك أمره بالهجرة وأغناه بإعانة الأنصار، ثم أمره بالجهاد، وأغناه بالغنائم، وإن كان إنما حصل بعد نزول هذه السورة، لكن لما كان ذلك معلوم الوقوع كان كالواقع، روي أنه ﷺ: «دخل على خديجة وهو مغموم، فقالت له: ما لك، فقال: الزمان زمان قحط فإن أنا بذلت المال ينفذ مالك فأستحي منك، وإن لم أبدأ أخاف الله، فدعت قريشاً وفيهم الصديق، قال الصديق: فأخرجت دنائير وصبتها حتى بلغت مبلغاً لم يقع بصري على من كان جالساً قدامي لكثرة المال، ثم قالت: اشهدوا أن هذا المال ماله إن شاء فرقه،

(1) التفسير الكبير.

وإن شاء أمسكه» الثاني: أغناه بأصحابه كانوا يعبدون الله سرّاً حتى قال عمر حين أسلم: أبرز أتعبد اللات جهراً ونعبد الله سرّاً! فقال ﷺ: «حتى تكثر الأصحاب»، فقال: حسبك الله وأنا فقال تعالى: ﴿حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال: 64]. فأغناه الله بمال أبي بكر، وبهيبة عمر» الثالث: أغناك بالقناعة فصرت بحال يستوي عندك الحجر والذهب، لا تجد في قلبك سوى ربك، فربك غني عن الأشياء لا بها، وأنت بقناعتك استغنيت عن الأشياء، وإن الغنى الأعلى الغنى عن الشيء لا به، ومن ذلك أنه ﷺ خير بين الغنى والفقر، فاختار الفقر. الرابع: كنت عائلاً عن البراهين والحجج، فأنزل الله عليك القرآن، وعلمك ما لم تكن تعلم فأغناك.

القول الثاني في تفسير العائل: أنت كنت كثير العيال وهم الأمة، فكفاك. وقيل: فأغناهم بك لأنهم فقراء بسبب جهلهم، وأنت صاحب العلم، فهداهم على يدك.



عام

(عام - حَوْل - سَنَة)

- **العَامُ:** اثنا عشر شهراً ميسرة وادعة ﴿إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ [العنكبوت: 14].
- **الْحَوْلُ:** السنة الكاملة بلا نقص في الأشهر ﴿وَأُولَادَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ [البقرة: 233].
- **السَّنَةُ:** اثنا عشر شهراً عسيرة على أهلها ﴿فَلَيْتَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ [العنكبوت: 14].



النصوص اللغوية:

قال الجوهري⁽¹⁾: العَوْمُ: السباحة. يقال: العَوْمُ لا يُنسى. وسير الإبل والسفينة عَوْمٌ أيضاً. والعومة بالضم: دويبة صغيرة تسبح في الماء، كأنها فصٌ أسود مُدْمَلَكَةٌ، والجمع عَوْمٌ أيضاً. والعام: السنة. يقال: سِنُونُ عَوْمٌ، وهو تأكيد للأول كما تقول: بينهم شغلٌ شاغلٌ. ونبتٌ عاميٌّ، أي يابسٌ أتى عليه عامٌ. وعاوَمَتِ النخلة، أي حملت سنةً ولم تحمل سنةً. وعاملُهُ معاومةٌ: كما تقول مشاهرةً. ويقال: المُعاومةُ: المنهيُّ عنها: أن تبيع زرع عامك أو ثمر نخلك أو شجرك لعامين أو ثلاثة. وقولهم: لقيته ذات العويم، وذلك إذا لقيته بين الأعوام. كما يقال: لقيته ذات الزميين وذات مرّة. والعَوَامُ: الفرس السابح في جريه.

(1) الصحاح في اللغة.

والتَّعْوِيمُ: وضع الحصد قُبْضَةً قُبْضَةً، فإذا اجتمع فهي عامَّةٌ، والجمع عامٌّ. والعامَّةُ أيضاً: الطوف الذي يُركب في الماء. والعامَّةُ أيضاً: كورُ العمامة.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العَوْمُ: السَّباحَةُ، وسَيْرُ الإِبِلِ والسَّفِينَةِ. والعَوْمَةُ، بالضم: دُوَيْبَةٌ جمعه: كَصُرْدٍ. والعامُّ: السَّنَةُ جمعه: أعوامٌ، وسُنُونَ عُوْمٌ، كَرُكْعٍ: تَوْكِيدٌ، والنهار. وعَاوَمَتِ النَّخْلَةَ: حَمَلَتْ سَنَةً، ولم تَحْمِلْ سَنَةً، كَعَوَمَتِ، وعموم فلاناً: عاملاً بالعام. والمُعَاوَمَةُ المَنْهِيَّةُ عنها: أن تَبِيعَ زَرْعَ عَامِكَ، أو هو أن تَزِيدَ على الدَّيْنِ شيئاً وتُوَخَّرَهُ. والعامَّةُ: هامةُ الرَّاكِبِ إذا بدا لَكَ في الصَّحْرَاءِ، أو لا يُسَمَّى عامَّةً حتى يكونَ عليه عِمَامَةٌ، وكَوْرُ العِمَامَةِ، والطَّوْفُ الذي يُرَكَّبُ في الماءِ.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ﴾ [يوسف: 49].

قال الألوسي⁽²⁾: ﴿عَامٌ﴾ هو كالسنة لكن كثيراً ما يستعمل فيما فيه الرخاء والخصب، والسنة فيما فيه الشدة والجذب ولهذا يعبر عن الجذب بالسنة، وكأنه تحاشياً عن ذلك وتنبههاً من أول الأمر على اختلاف الحال بينه وبين السوابق عبر به دون السنة.

قال الخازن⁽³⁾: ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ يعني من بعد هذه السنين المجدبة ﴿عَامٌ﴾ فِيهِ يُعَاثُ النَّاسُ أي يمطرون من الغيث الذي هو المطر، وقيل: هو من قولهم استغثت بفلان فأغاثني من الغوث ﴿وَفِيهِ يَعْصِرُونَ﴾ يعني يعصرون العنب خمراً

(1) القاموس المحيط.

(3) لباب التأويل.

(2) روح المعاني.

والزيتون زيتاً والسمسم دهنأ أراد به كثرة الخير والنعمة على الناس وكثرة الخصب في الزرع والثمار، وقيل يعصرون معناه ينجون من الكرب والشدة والجذب.

● قال تعالى: ﴿فَلَيْتَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ [العنكبوت: 14].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: ﴿فَلَيْتَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ وفي الآية

مسائل:

المسألة الأولى: ما الفائدة في ذكر مدة لبثه؟ نقول كان النبي ﷺ يضيق صدره بسبب عدم دخول الكفار في الإسلام وإصرارهم على الكفر فقال إن نوحاً لبث ألف سنة تقريباً في الدعاء ولم يؤمن من قومه إلا قليلاً، وصبر وما ضجر فأنت أولى بالصبر لقلّة مدة لبثك وكثرة عدد أمتك، وأيضاً كان الكفار يغترون بتأخير العذاب عنهم أكثر ومع ذلك ما نجوا فبهذا المقدار من التأخير لا ينبغي أن يغتروا فإن العذاب يلحقهم.

المسألة الثانية: قال بعض العلماء الاستثناء في العدد تكلم بالباقي، فإذا قال القائل لفلان علي عشرة إلا ثلاثة، فكأنه قال علي سبعة، إذا علم هذا فقوله: ﴿أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ كقوله تسعمائة وخمسين سنة، فما الفائدة في العدول عن هذه العبارة إلى غيرها؟ فنقول قال الزمخشري فيه فائدتان إحداهما: أن الاستثناء يدل على التحقيق وتركه قد يظن به التقريب فإن من قال: عاش فلان ألف سنة يمكن أن يتوهم أن يقول: ألف سنة تقريباً لا تحقيقاً، فإذا قال إلا شهراً أو إلا سنة يزول ذلك التوهم ويفهم منه التحقيق الثانية: هي أن ذكر لبث نوح ﷺ في قومه كان لبيان أنه صبر كثيراً فالنبي ﷺ أولى بالصبر مع قصر مدة دعائه وإذا كان كذلك فذكر العدد الذي في أعلى مراتب الأعداد التي لها اسم مفرد موضوع، فإن مراتب الأعداد هي الأحاد إلى العشرة والعشرات إلى المائة والمئات إلى الألف، ثم بعد ذلك يكون التكثير بالتكرير فيقال عشرة آلاف، ومائة ألف، وألف ألف.

(1) التفسير الكبير.

المسألة الثالثة: قال بعض الأطباء العمر الإنساني لا يزيد على مائة وعشرين سنة والآية تدل على خلاف قولهم، والعقل يوافقها فإن البقاء على التركيب الذي في الإنسان ممكن لذاته،

وإلا لما بقي، ودوام تأثير المؤثر فيه ممكن لأن المؤثر فيه إن كان واجب الوجود فظاهر الدوام وإن كان غيره فله مؤثر، وينتهي إلى الواجب وهو دائم، فتأثيره يجوز أن يكون دائماً فإذن البقاء ممكن في ذاته، فإن لم يكن فلعارض لكن العارض ممكن العدم وإلا لما بقي هذا المقدار لوجوب وجود العارض المانع فظهر أن كلامهم على خلاف العقل والنقل (ثم نقول) لا نزاع بيننا وبينهم لأنهم يقولون العمر الطبيعي لا يكون أكثر من مائة وعشرين سنة ونحن نقول هذا العمر ليس طبيعياً بل هو عطاء إلهي، وأما العمر الطبيعي فلا يدوم عندنا ولا لحظة، فضلاً عن مائة أو أكثر.

قال الشوكاني⁽¹⁾: إن نوحاً لبث ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعو قومه، ولم يؤمن منهم إلا قليل، فأنت أولى بالصبر لقلة مدة لبثك وكثرة عدد أمتك. قيل: ووقع في النظم إلا خمسين عاماً ولم يقل: تسعمائة سنة وخمسين؛ لأن في الاستثناء تحقيق العدد بخلاف الثاني، فقد يطلق على ما يقرب منه. وقد اختلف في مقدار عمر نوح. وسيأتي آخر البحث. وليس في الآية إلا أنه لبث فيهم هذه المدة، وهي لا تدل على أنها جميع عمره. فقد تلبث في غيرهم قبل اللبث فيهم، وقد تلبث في الأرض بعد هلاكهم بالطوفان.



(1) فتح القدير.

عون

(عَوْن - شَفَع - ظَهَرَ - أَيْدٍ - أَطَاق - قَدِرَ)

- العَوْنُ: المعاونة والمظاهرة ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ [البقرة: 45].
- الشَّفَعُ: ضم الشيء إلى مثله ومعاونته ﴿وَالشَّفَعِ وَالْوَتْرِ﴾ [الفجر: 3].
- الظُّهُورُ: استمرار الانتشار أمام البصر أو البصيرة ﴿أَوْ أَنْ يُظْهَرَ فِي الْأَرْضِ
الْفَسَادَ﴾ [غافر: 26].
- الأَيْدُ: القوة الخارقة ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ [الذاريات: 47].
- الطَّاقَةُ: قوة التحريك لتفعيل شيء معطل ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ
طَعَامٌ مَسْكِينٍ﴾ [البقرة: 184].
- القُدْرَةُ: عدم العجز عن الفعل ﴿وَأَخْرَجُوا لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ﴾ [الفتح:
21].



شرح المعاني:

الكلمات التي تستعمل في طلب الحماية أو طلب النجاة: استعصم، استمسك، استجار، استغاث، استنصر، استعان. هذه هي الكلمات التي رأيت أنها تستعمل إذا أردت أن تطلب النجاة أو العون أو الحماية من غيرك في ساعة الخطر.

استعصم: كما ورد في كتاب الله على لسان امرأة العزيز ﴿وَلَقَدْ رَوَدْتُهُ عَنْ
نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ﴾ [يوسف: 32].

أي استعصم بالله عز وجل أي: طلب أن يمنع الله عنه كيد هذه المرأة أو يحميه منها ولذلك قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ [يوسف: 24].

فاستجاب الله تعالى دعاءه بأن يعصمه فعصمه. لم يكن من السهل على أي إنسان شاب مثل يوسف عليه السلام وسيم غريب عن أهله يشعر بوحشة الغربة مع زوجة رئيس الوزراء، أكرمه ودلته وأكرمت مثواه وعاملته هي وزوجها كما لو كان ابنيهما ﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذُهُ وَدَلًّا﴾ [يوسف: 21].

ومع ذلك وهما وحدهما في القصر الكبير وراودته أياماً وشهوراً إلى أن طفق بها الكيل، فغلقت الأبواب وقالت: هيت لك ومزقت ثيابه من أمام ثم ألفيا سيدها لدى الباب وهو يدافع ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ [يوسف: 23].

كم من الناس من يستطيع أن يفعل ذلك وهو لما استعصم قال: ﴿وَالْأَن تَصْرِفَ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [يوسف: 33].
فاستجاب له ربه ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [يوسف: 34].

استعصم بالله أي: طلب العصمة والحماية من الله عز وجل.
والمعصم والعصمة والعاصم وهي من مشتقات القرآن الكريم.
﴿قَالَ سَتَأْتِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَاتَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ﴾ [هود: 43].
- ﴿وَمَنْ يَعْصِمِ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [آل عمران: 101].

ما هو السر اللغوي في كلمة عصم؟. ما الفرق بين حمى وعصم؟
حمى قد يكون نسبي، أنا أحميك أب يحمي ابنه لكن الحماية نسبية يمكن أن

يحميه بشكل نسبي لكن قد يصاب الابن بضرر، أما إذا قال عصمه لا يمكن أن يصيبه أي ضرر.

يعني العصمة هي الحماية المطلقة للشيء المستعصم منه :

- ﴿وَمَنْ يَعَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [آل عمران: 101].

لما قال ابن نوح: ﴿قَالَ سَآوَىٰ إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ﴾.

أي يمنعني من الغرق بشكل مطلق.

منطقة الطوفان بين نينوى الموصل وبين أربيل في شمال العراق وذلك المكان هو الوحيد المأهول في أيام نوح، إلى الآن هي منطقة جبلية هائلة فيها شلالات وبراكين. المنطقة كلها جبال إلى هذا اليوم قال: ﴿قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مِنْ رَحْمَةٍ﴾.

من وجهة نظر كنعان ابن نوح أنه لو تسلق الجبل فلن يغرق لأن الجبل شاهق، ما قال سأحتمي بالجبل، قد يقول أحتمي بشجرة ضخمة لأن الحماية نسبية لكن عندما تكون الحماية مطلقة تقول استعصم.

استمسك: غيرك يطلب الحماية منك

﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الزخرف: 43].

أنت احفظه، الكتاب الذي أنزل إليك احمه من الضياع والنسيان والتحريف وما إلى ذلك.

﴿وَمَنْ يَعَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [آل عمران: 101].

الاستمسك غير الاعتصام.

الاعتصام تطلب الحماية من غيرك والاستمسك أنت تحمي غيرك، غيرك يطلب الحماية منك. لو أراد الله تعالى الحماية النسبية لقال: والله يحميك من الناس وإنما قال: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [المائدة: 67].

حماية مطلقة لا يأتيك ضرر أبداً.

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: 146].

هكذا هو الأمر.

العصمة مأخوذة من العِصام وهو جلد قوي غليظ كالحبل يشد به فم القربة بحيث لا يتسرب منها قطرة إذا شدها بالعِصام.

والعِصام هو السوار الغليظ المحكم، والمعصم هذا هو مكان العِصام والعِصام هو السوار الغليظ المحكم الذي لا يمكن أن يخرج من يد المرأة إلا إذا قطعوا يدها وهكذا كانوا يفعلون أيام السلب والنهب إذا أرادوا أن يأخذوا هذا السوار قطعوا يدها لشدة تمسكه بالمعصم.

والاستمساك: أنت الذي تفعل هذا بغيرك فعندما تستمسك برأي، بمذهب، بدين، فأنت الذي تحميه حماية مطلقة تبذل دمك في سبيله وأنت سعيد ﴿فَأَسْتَمْسِكُ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿ [الزخرف: 43].

هذا الفرق وانظر دقة التعبير بين استعصم واستمسك ﴿أَمْ ءَأَنبِتُهُمْ كِتَابًا مِّن قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ﴾ [الزخرف: 21]. يعني لا يفرطون فيه.

استجار واستغاث: أنا عندي مشكلة أستغيث بك وأستجير، فما الفرق بينهما؟

﴿وَإِن أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: 6].

﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِنْ شِيعَةِ هَٰذَا وَمِنَ عَدُوِّهِ فَاسْتَنْتَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ﴾ [القصص: 15].

للأسف الشديد المفسرون يقولون نفس المعنى استغاث واستجار واستعان واستنصر، أي تضييع هذا لدقة كلام الله عز وجل.

أولاً الاستغاثة والاستجارة كلاهما أنت في مشكلة أو في خطر تطلب من غيرك أن يحميك والفرق بينهما دقيق جداً.

الاستجارة أن تستجير بأقرب الناس إليك مكاناً لكن من خطر محتمل لم يقع بعد. سمعت أنه صدر قرار بإلقاء القبض علي من الشرطة لأمر ما وأنا ما زلت في بيتي حرّاً لم تأت الشرطة بعد، أذهب لأي إنسان أقرب واحد لي أقول له: أجزني.

الرسول ﷺ لما عاد من الطائف وأراد أن يدخل مكة علم أن قريشاً أهدرت دمه فرأى المطعم بن عدي فقال له: «أجزني» فأجاره هو وأولاده، لم تأت قريش لتقتل النبي ﷺ لكنه شعر أن هناك خطراً قادماً.

الاستجارة أن تطلب الحماية من أقرب الناس إليك مكاناً فالاستجارة تكون من خطر محتمل.

أما الاستغاثة فمن خطر وقع فعلاً. الشرطة جاءت وألقت القبض عليك فأنت تستغيث. لاحظ مع سيدنا موسى ﷺ ﴿فَاسْتَعْتَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ﴾ [القصص: 15].

في خطر واقع. في قصة موسى قال: (فاستغاثه) ومع النبي ﷺ قال: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ اتْلُغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ﴾ [التوبة: 6].

(فأجره) هذه لقطة جميلة لا تقول أجزه وإنما لو أحد من المشركين استجارك لا تؤخره بل طمئنه. - وهم يتهمون الإسلام بالإرهاب - أجزه الآن وأدخل على قلبه الطمأنينة.

فالفرق بين استجار واستغاث أن الاستجارة من خطر محتمل والاستغاثة من خطر وقع فعلاً.

واحد يريد أن يعبر النهر والنهر فائض يقول لشخص: أستجير بك أن تعبرني

معك حتى لا أغرق والآخر بدأ يعبر وبدأ يغرق فيستغيث . أهل النار وهم في النار في الحديث يقولون للرسول ﷺ: يا رسول الله أغثنا، وفي الحياة نحن نستجير من النار فنقول: اللهم أجرنا من النار لأنها لم تقع بعد. وفي الحديث: «من استجار من النار سبع مرات تقول النار اللهم أجره».

استنصر: طلب الحماية في الحرب .

وفي الأمور العامة يستعين بك أحدهم في بناء أو في مال يقال: استعان .

هذه منظومة طلب الحماية في كتاب الله تعالى استعصم واستمسك واستغاث واستجار واستنصر واستعان وعرفتم كيف أن القرآن الكريم يستعملها كل في مكانها بالضبط ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ [النساء: 122].

النصوص اللغوية:

قال الجوهري⁽¹⁾: العَوَانُ: النَّصْفُ فِي سَنِّهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، وَالْجَمْعُ عَوْنٌ. وفي المثل: لَا تُعَلِّمُ الْعَوَانَ الْخِمْرَةَ. وتقول منه: عَوَّنتِ الْمَرْأَةُ تَعْوِينًا، وَعَانَتْ تَعُونُ عَوْنًا. وَالْعَوَانُ مِنَ الْحُرُوبِ: الَّتِي قَوَّيْلَ فِيهَا مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ، كَأَنَّهُمْ جَعَلُوا الْأَوْلَى بِكُرًّا. وَبِقِرَّةٍ عَوَانٌ: لَا فَارِضٌ مُسِنَّةً وَلَا بَكْرٌ صَغِيرَةٌ، بَيْنَ ذَلِكَ. وَالْعَوْنُ: الظَّهِيرَةُ عَلَى الْأَمْرِ، وَالْجَمْعُ الْأَعْوَانُ. وَالْمَعُونَةُ الْإِعَانَةُ. يُقَالُ: مَا عِنْدَكَ مَعُونَةٌ، وَلَا مَعَانَةٌ، وَلَا عَوْنٌ. قَالَ الْكِسَائِيُّ: الْمَعُونُ: الْمَعُونَةُ.

وتقول: ما أخلاني فلانٌ من معاوينه، وهو جمع معونة. ورجلٌ معوانٌ: كثير المعونة للناس. واستعنتُ بفلانٍ فأعانني وعاونني. وفي الدعاء: «رَبِّ أَعْنِي وَلَا تُعِنِّ عَلَيَّ». وتعاونَ القوم، إذا أعانَ بعضهم بعضاً.

(1) الصحاح في اللغة.

والمُتَعَاوَنَةُ من النساء: التي طعنت في السنّ، ولا تكون إلا مع كثرة اللحم.
والعائنة: القطيع من حُمُر الوحش، والجمع عونٌ. والعائنة شعر الركبِ.
واستعانَ فلان: حلقَ عانتهُ.

قال الفيروزآبادي⁽¹⁾: العَوْنُ: الظَّهيرُ، لِلوَاحِدِ وَالْجَمْعِ، وَالْمُوْنِثُ، وَيُكْسَرُ
أَعْوَانًا. وَالْعَوِينُ: اسْمٌ لِلْجَمْعِ. وَاسْتَعَنْتُهُ، وَعَوْنٌ بِهِ فَأَعَانَنِي وَعَوَّنَنِي، وَالاسْمُ:
العَوْنُ، وَالْمَعَانَةُ وَالْمَعْوَنَةُ وَالْمَعُونَةُ وَالْمَعُونُ. وَتَعَاوَنُوا وَاعْتَوَنُوا: أَعَانَ بَعْضُهُمْ
بَعْضًا. وَعَاوَنَهُ مُعَاوَنَةً وَعِوَانًا: أَعَانَهُ. وَالْمِعْوَانُ: الْحَسَنُ الْمَعُونَةُ، أَوْ كَثِيرُهَا.
وَالْعَوَانُ، كَسَحَابٍ، مِنَ الْحُرُوبِ: الَّتِي قُوْتِلَ فِيهَا مَرَّةً.

وعون من البقرِ والحَيْلِ: الَّتِي تُتَجَتُّ بَعْدَ بَطْنِهَا الْبِكْرِ.

قال ابن منظور⁽²⁾: العَوْنُ: الظَّهير على الأمر، الواحد والاثنان والجمع
والمؤنث فيه سواء، وقد حكي في تكسيره أَعْوَانُ، والعرب تقول إذا جاءت السنّة:
جاء معها أَعْوَانُهَا؛ يَعْنُونَ بِالسِّنَةِ الْجَدْبَ، وَبِالْأَعْوَانِ الْجَرَادَ وَالذَّنَابَ وَالْأَمْرَاضَ،
وَالْعَوِينُ اسْمٌ لِلْجَمْعِ.

أبو عمرو: الْعَوِينُ الْأَعْوَانُ. قال الفراء: ومثله طسيس جمع طسّ. وتقول:
أَعْنَتُهُ إِعَانَةٌ وَاسْتَعَنْتُهُ وَاسْتَعَنْتُ بِهِ فَأَعَانَنِي، وَإِنَّمَا أُعِلَّ اسْتَعَانَ وَإِن لَمْ يَكُنْ تَحْتَهُ
ثَلَاثِي مَعْتَلٌ، أَعْنِي أَنَّهُ لَا يُقَالُ عَانَ يُعُونُ كَقَامَ يَقُومُ لِأَنَّهُ، وَإِن لَمْ يُنْطَقْ بِثَلَاثِيَّةٍ،
فإنه في حكم المنطوق به، وعليه جاء أَعَانَ يُعِينُ، وقد شاع الإعلال في هذا
الأصل، فلما اطرَد الإعلال في جميع ذلك دَلَّ أَنْ ثَلَاثِيَّةً وَإِن لَمْ يَكُنْ مُسْتَعْمَلًا فَإِنَّهُ
فِي حِكْمِ ذَلِكَ، وَالاسْمُ الْعَوْنُ وَالْمَعَانَةُ وَالْمَعُونَةُ وَالْمَعْوَنَةُ وَالْمَعُونُ.



في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ [البقرة: 45].

قال الطبري⁽¹⁾: قال أبو جعفر: يعني بقوله جل ثناؤه: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ﴾ استعينوا على الوفاء بعهدي الذي عاهدتكموني في كتابكم من طاعتي واتباع أمري، وترك ما تهوونه من الرياسة وحب الدنيا إلى ما تكرهونه من التسليم لأمرى، واتباع رسولي محمد ﷺ بالصبر عليه والصلاة. وقد قيل: إن معنى الصبر في هذا الموضع: الصوم، والصومُ بعض معاني الصبر عندنا. بل تأويل ذلك عندنا: أن الله تعالى ذكره أمرهم بالصبر على ما كرهته نفوسهم من طاعة الله، وترك معاصيه.

قال الزمخشري⁽²⁾: ﴿وَأَسْتَعِينُوا﴾ على حوائجكم إلى الله ﴿بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ أي بالجمع بينهما، وأن تصلوا صابرين على تكاليف الصلاة، محتملين لمشاقها وما يجب فيها.

● قال تعالى: ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ [البقرة: 68].

قال الشوكاني⁽³⁾: عن ابن عباس في قوله ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ قال: بين الصغيرة، والكبيرة، وهي أقوى ما يكون، وأحسنه.

قال ابن عطية⁽⁴⁾: والعوان التي قد ولدت مرة بعد مرة، قاله مجاهد، وحكاها أهل اللغة، ومنه قول العرب: العوان لا تعلم الخمرة.

و حرب عوان: قد قوتل فيها مرتين فما زاد، ورفعت ﴿عَوَانٌ﴾ على خبر ابتداء مضمرة، تقديره هي عوان، وجمعها عون بسكون الواو، وسمع عون بتحريكها بالضم.

(1) جامع البيان. (2) الكشاف. (3) فتح القدير. (4) المحرر الوجيز.

● قال تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾

[المائدة: 2].

قال الألوسي⁽¹⁾: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ﴾ عطف على ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ﴾ من حيث المعنى كأنه قيل: لا تعتدوا على قاصدي المسجد الحرام لأجل أن صددتم عنه وتعاونوا على العفو والإغضاء.

قال الشعراوي⁽²⁾: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ ضَمِنَ عمارة الكون وضَمِنَ منع الفساد في الكون.

وصور العدوان شتى يعاني منها المجتمع وتهزه بعنف، عدوان على الوقت لأن الإنسان يأخذ أجراً على العمل ولا يقوم به، وعدوان يضرُّ به إنساناً بأن يأخذ حقه أو أن يرتشي، كل ذلك عدوان. وحتى يصير المجتمع مجتمعاً إيمانياً سليماً لا بد أن يحافظ على قضية الاستخلاف في الأرض، وأن يعلم أن هذا يقتضي عمارة الكون وعدم الإفساد فيه.

● قال تعالى: ﴿فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا﴾ [الكهف: 95].

قال الفخر الرازي⁽³⁾: ﴿فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا﴾ أي لا حاجة لي في مالكم ولكن (أعينوني) برجال وآلة أبني بها السد، وقيل المعنى: (أعينوني) بمال أصرفه إلى هذا المهم ولا أطلب المال لآخذه لنفسي، والردم هو السد. يقال: ردمت الباب أي سدته ورددت الثوب رقعته لأنه يسد الخرق بالرقعة والردم أكثر من السد من قولهم: ثوب مردوم أي وضعت عليه رقاع.

قال الخازن⁽⁴⁾: ﴿فَأَعِينُونِي﴾ يعني لا أريد منكم المال بل أعينوني بأبدانكم وقوتكم.

(3) التفسير الكبير.

(4) لباب التأويل.

(1) روح المعاني.

(2) تفسير الشعراوي.

● قال تعالى: ﴿وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخِرُونَ﴾ [الفرقان: 4].

قال أبو السعود⁽¹⁾: ﴿وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ﴾ أي على اختلاقه ﴿قَوْمٌ آخِرُونَ﴾ يعنون اليهود بأن يُلقوا إليه أخبار الأمم الدارجة وهو يعبر عنها بعبارة. وقيل: هما جبرٌ ويسارٌ كانا يصنعان السيف بمكة ويقرآن التوراة والإنجيل.

قال ابن الجوزي⁽²⁾: ﴿وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخِرُونَ﴾ قال مجاهد: يعنون اليهود؛ وقال مقاتل: أشاروا إلى عدّاس مولى حويطب، ويسار غلام عامر بن الحضرمي، وجبر مولى لعامر أيضاً، وكان الثلاثة من أهل الكتاب.



(1) إرشاد العقل السليم.

(2) زاد المسير.

عين

(عَيْن - حَسَد - سِحْر)

شرح المعاني:

العين: العين معروفة قال تعالى: ﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيَزَلُّوكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ﴾ [القلم: 51] والعين لغة، فالعين تتكلم إن كنت حزينا أو راضيا أو غاضبا أو معجبا أو مداعبا أو محتجا. وكان مشركو العرب إذا أرادوا أن يصيبوا أحداً بالعين جوّوه ثلاثة أيام جوعاً عظيماً ثم يذهب إلى الذي يريد أن يصيبه فيمدحه فيصيبه بالعين. والآية نزلت في المشركين الذين عجبوا لحجة الرسول ﷺ والدين الذي جاء به فحسدوه وأكثر من حسده أقرابه ولهذا وصّى الإسلام بالرحم لشدة أذى بعضهم لبعض ولذلك يقول الرسول ﷺ: «أفضل الصدقة على ذي الرّحم الكاشح المُبغض» فالعين تأتي من أقرب الناس إليك.

الحسد: هو تمني زوال نعمة من مستحق لها وربما كان مع ذلك السعي في إزالتها. والحسد يكون عن حقد شديد وغليان، وهذا الغليان يبعث في النفس تغييراً كيميائياً بحيث يؤدي إلى الإضرار بالمحسود. ﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ [الفلق: 5].

السحر: هو مجموعة أشياء تفعلها تفرّق بها بين الناس أو تؤذيهم أو تُنسيهم كما في قوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَنَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيْطَانَ كَفَرُوا يَعْلَمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هُنُوتَ وَمُرُوتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَقًّا يَقُولَآ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا

يُفَرِّقُونَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَآرِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَنْعَمُونَ مَا
 يَصُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَيْسَ
 مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿البقرة: 102﴾ .



عين

(عَيْنٌ - بئْرٌ - جُبٌّ - رَسٌّ - يُنْبِوعٌ)

- العَيْنُ: المنخفض المملوء بالماء لينتفع به الكل من بشر وحيوانات وزرع ويتسع للسباحة ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾ [الإنسان: 6].
- البئْرُ: الحفرة المطوية في الأرض المأهولة، بأرت بؤرة أي: حفرة ﴿وَبئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ وَقَصْرٍ مَشِيدٍ﴾ [الحج: 45].
- الجُبُّ: الحفرة غير المطوية في جبوب أي أرض صلبة خالية ﴿وَأَلْقَاهُ فِي عَيَّنِ الْجُبِّ يَلْقَاهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ﴾ [يوسف: 10].
- الرِّسُّ: البئر المتروكة التي صارت أثراً صغيراً بعد عين ﴿كَذَّبَتْ قَلْبَهُمْ قَوْمٌ نُّوحٍ وَأَصْحَابُ الرِّسِّ وَنَمُودُ﴾ [ق: 12].
- الينْبِوعُ: العين الغزيرة الفيضة. يقال: فلان صارت عينه ينبوعاً ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعٌ فِي الْأَرْضِ﴾ [الزمر: 21].



النصوص اللغوية:

قال ابن فارس⁽¹⁾: العين والياء والنون أصلٌ واحد صحيح يدلُّ على عُضْوٍ به يُبْصَرُ وَيُنْظَرُ، ثم يشتقُّ منه، والأصلُ في جميعه ما ذكرنا.

قال الفيروزآبادي⁽²⁾: العَيْنُ: الباصِرَةُ، مُؤَنَّثَةٌ جمعه: أَعْيَانٌ وَأَعْيُنٌ وَعُيُونٌ،

(2) القاموس المحيط.

(1) معجم مقاييس اللغة.

وَيُكْسَرُ جَمْعُهُ: أَعْيُنَاتٌ، وَأَهْلُ الْبَلَدِ، وَيُحْرَكُ، وَأَهْلُ الدَّارِ، وَالْإِصَابَةُ بِالْعَيْنِ، وَجَرِيَانُ الْمَاءِ، كَالْعَيْنَانِ، مُحْرَكَةً، وَالْجِلْدَةُ الَّتِي يَقَعُ فِيهَا الْبُنْدُقُ مِنَ الْقَوْسِ، وَالْجَمَاعَةُ، وَيُحْرَكُ، وَحَاسَّةُ الْبَصْرِ، وَالْحَاضِرُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، وَحَقِيقَةُ الْقِبْلَةِ، وَحَرْفُ هِجَاءٍ حَلْقِيَّةٌ مَجْهُورَةٌ، وَيَنْبَغِي أَنْ تُنْعَمَ إِبَانَتُهُ، وَلَا يُبَالِغَ فِيهِ فَيُؤْوَلُ إِلَى الْاِسْتِكْرَاهِ، وَعَيْنَهَا: كَتَبَهَا، وَخِيَارُ الشَّيْءِ، وَدَوَائِرُ رَقِيقَةٍ عَلَى الْجِلْدِ، وَالذَّيْدَبَانُ، وَالذَّيْنَارُ، وَالذَّهَبُ، وَذَاتُ الشَّيْءِ، وَالرَّبَا، وَالسَّيِّدُ، وَالسَّحَابُ مِنْ نَاحِيَةِ الْقِبْلَةِ، أَوْ نَاحِيَةِ قِبْلَةِ الْعِرَاقِ، أَوْ عَنِ يَمِينِهَا، وَالشَّمْسُ، أَوْ شُعَاعُهَا، وَهُوَ صَدِيقُ عَيْنٍ، أَي: مَا دُمَّتْ تَرَاهُ، وَطَائِرٌ، وَالْعَتِيدُ مِنَ الْمَالِ، وَالْعَيْبُ.

المعنى المشترك لكلمة (عين ن)

وقد وردت كلمة (عين) في القرآن الكريم على خمسة أوجه:

الوجه الأول: العين يعني: النهر ﴿فَقُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ [البقرة: 60].

الوجه الثاني: العين يعني: شراب أهل الجنة ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾ [الإنسان: 6].

الوجه الثالث: العين يعني: الحفظ والكلاءة ﴿فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ [الطور: 48].

الوجه الرابع: العين يعني: النظر ﴿فَأَتَوْا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾ [الأنبياء: 61].

الوجه الخامس: العين الناظرة بعينها ﴿أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ﴾ [البند: 8].



في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ﴾
[المائدة: 45].

قال القرطبي⁽¹⁾: ﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ﴾
فيؤخذ منه ما أخذ، ويفعل به كما فعل. وقال علماؤنا: إن قصد به المثلة فُعل به
مثله، وإن كان ذلك في أثناء مضاربه ومدافعه قُتل بالسيف؛ وإنما قالوا ذلك في
المثلة يجب؛ لأن النبي ﷺ سَمَلَ أَعْيُنَ الْعُرَنِيِّينَ؛ حسبما تقدّم بيانه في هذه
السورة.

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ﴾ [المائدة: 45] الظاهر من النظم القرآني
أن العين إذا فُتت حتى لم يبق فيها مجال للإدراك أنها تفقأ عين الجاني بها،
والأنف إذا جدعت جميعها فإنها تجدع أنف الجاني بها، والأذن إذا قطعت
جميعها فإنها تقطع أذن الجاني بها، وكذلك السنّ؛ فأما لو كانت الجناية ذهبت
ببعض إدراك العين، أو ببعض الأنف، أو ببعض الأذن، أو ببعض السنّ، فليس
في هذه الآية ما يدلّ على ثبوت القصاص.

● قال تعالى: ﴿وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا﴾ [التوبة: 92].

قال الطبري⁽³⁾: ﴿وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا﴾ [التوبة: 92] وهم يبكون
من حزن على أنهم لا يجدون ما ينفقون ويتحملون به للجهاد في سبيل الله.

قال الزمخشري⁽⁴⁾: وكقولك تفيض دمعاً وهو أبلغ من يفيض دمعها لأن
العين جعلت كأن كلها دمع فائض ومن البيان كقولك أفديك من رجل.

(3) جامع البيان.

(4) الكشاف.

(1) الجامع لأحكام القرآن.

(2) فتح القدير.

● قال تعالى: ﴿قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ﴾ [القصص: 9].

قال الفخر الرازي⁽¹⁾: ﴿قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ﴾ فقال فرعون: يكون لك وأما أنا فلا حاجة لي فيه، فقال ﷺ: «والذي يحلف به لو أقر فرعون أن يكون قرة عين له كما أقرت لهداه الله تعالى كما هداها».

قال أبو السعود⁽²⁾: ﴿قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ﴾ أي هو قرّة عينٍ لنا لِمَا أَنَّهُمَا لَمَّا رَأَاهُ أَحَبَّاهُ أَوْ لَمَّا ذُكِرَ مِنْ بُرِّ ابْنَتِهِ مِنَ الْبَرَصِ بِرَيْقِهِ. وفي الحديث أَنَّهُ قَالَ: «لَكَ لَا لِي» ولو قال: لي كما هو لك لهداه الله تعالى كما هداها.

● قال تعالى: ﴿وَأَصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ [هود: 37].

قال ابن عجيبة⁽³⁾: ﴿وَأَصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا﴾؛ بحفظنا ورعايتنا، أو بمرأى منا ومسمع غير محتاج إلى آلة حفظ وحرس.

قال مقاتل⁽⁴⁾: ﴿وَأَصْنَعِ الْفُلْكَ﴾، يعني السفينة واعمل فيها، ﴿بِأَعْيُنِنَا﴾ [هود: 37]، يعني بعلمنا.

● قال تعالى: ﴿فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ [الطور: 48].

قال الألوسي⁽⁵⁾: ﴿فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ أي في حفظنا وحراستنا، فالعين مجاز عن الحفظ، ويتجاوز بها أيضاً عن الحافظ وهو مجاز مشهور، وفي «الكشاف» هو مثل أي بحيث نراك ونكلوك، وجمع العين هنا لإضافته إلى ضمير الجمع ووحد في طه لإضافته إلى ضمير الواحد، ولوح الزمخشري في سورة المؤمنين إلى أن فائدة الجمع الدلالة على المبالغة في الحفظ كأن معه من الله تعالى حفاظاً يكلؤونه بأعينهم، وقال العلامة الطيبي: إنه أفرد هنالك لإفراد الفعل وهو كلاءة

(1) التفسير الكبير.

(2) إرشاد العقل السليم.

(3) البحر المديد.

(4) تفسير مقاتل.

(5) روح المعاني.

موسى ﷺ ، وههنا لما كان لتصبير الحبيب على المكاييد ومشاق التكاليف والطاعات ناسب الجمع لأنها أفعال كثيرة كل منها يحتاج إلى حراسة منه عز وجل انتهى .

● قال تعالى : ﴿قُرَّةَ أَعْيُنٍ﴾ [الفرقان : 74] .

قال الشعراوي⁽¹⁾ : وكلمة ﴿قُرَّةَ﴾ تُستعمل بمعنيين ، وفي اللغة شيء يسمونه (عامل اشتقاق) يعني : يشتق اللفظ من معنى عام ، وقد يختلف معناه ، لكن في النهاية يلتقيان على معنى واحد . وكلمة (قُرَّة) تأتي بمعنى اللزوم والثبات ، من قَرَّ في المكان يعني : لزمه وثبت فيه ، وتأتي بمعنى السرور ؛ والقُرُّ يعني أيضاً : شدة البرودة .

قال الزمخشري⁽²⁾ : «أتى هنا بـ «أَعْيُنٍ» صيغة القلة ، دون «عيون» صيغة الكثرة ، إيداناً بأنَّ عيونَ المتقين قليلةٌ بالنسبة إلى عيون غيرهم» . وردَّه الشيخُ بأنَّ أَعْيُنًا يُطْلَقُ على العشرة فما دونها ، وعيونَ المتقين كثيرةٌ فوق العشرة ، وهذا تحمُّلٌ عليه ؛ لأنه إنما أراد القلة بالنسبة إلى كثرة غيرهم ، ولم يُردْ قَدْرًا مخصوصاً .

● قال تعالى : ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ﴾ [الرحمن : 66] .

قال الفخر الرازي⁽³⁾ : ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ﴾ أي فائرتان ماؤهما متحرك إلى جهة فوق ، وأما العينان المتقدمتان فتجريان إلى صوب المؤمنين فكلاهما حركتهما إلى جهة مكان أهل الإيمان ، وأما قول صاحب «الكشاف» : النضخ دون الجري فغير لازم لجواز أن يكون الجري يسيراً والنضخ قوياً كثيراً ، بل المراد أن النضخ فيه الحركة إلى جهة العلو ، والعيانان في مكان المؤمنين ، فحركة الماء تكون إلى جهتهم ، فالعينان الأوليان في مكانهم فتكون حركة مائهما إلى صوب المؤمنين جرياً .

(3) التفسير الكبير .

(1) تفسير الشعراوي .

(2) الكشاف .

قال الطبري⁽¹⁾: وقوله: ﴿فِيهَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ﴾ يقول تعالى ذكره في هاتين الجنتين اللتين من دون الجنة اللتين هما لمن خاف مقام ربه، عينان نضاختان، يعني فؤارتان.

● قال تعالى: ﴿فِيهَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾ [الرحمن: 50].

قال القرطبي⁽²⁾: ﴿فِيهَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾ أي في كل واحدة منهما عين جارية. قال ابن عباس: تجريان ماءً بالزيادة والكرامة من الله تعالى على أهل الجنة. وعن ابن عباس أيضاً والحسن: تجريان بالماء الزلال؛ إحدى العينين التسليم والأخرى السلسيل.

وعنه أيضاً: عينان مثل الدنيا أضعافاً مضاعفةً، حصباؤها الياقوت الأحمر والزَّبْرَجَدُ الأخضر، وترابهما الكافور، وحمأتهما المسك الأذفر، وحافتاهما الزعفران. وقال عطية: إحداهما من ماء غير آسن، والأخرى من خمر لذة للشاربين. وقيل: تجريان من جبل من مسك. وقال أبو بكر الوراق: فيهما عينان تجريان لمن كانت عيناه في الدنيا تجريان من مخافة الله عز وجل.

قال الخازن⁽³⁾: ﴿فِيهَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾ قال ابن عباس بالكرامة والزيادة لأهل الجنة وقيل تجريان بالماء الزلال إحداهما التسليم والأخرى السلسيل وقيل إحداهما من ماء غير آسن والأخرى من خمر لذة للشاربين.

● قال تعالى: ﴿فَنَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ﴾ [الملك: 30].

قال العزّ بن عبد السلام⁽⁴⁾: ﴿مَّعِينٍ﴾ عذب أو ظاهر أو تمدد العيون فلا ينقطع أو جاري.

قال ابن عطية⁽⁵⁾: والمعين: فعيل من معنى الماء إذا كثر أو مفعول من

(4) التفسير العظيم.

(5) المحرر الوجيز.

(1) جامع البيان.

(2) الجامع لأحكام القرآن.

(3) لباب التأويل.

العين، أي جار كالعين، أصله معيون، وقيل هو من العين، لكن من حيث يرى بعين الإنسان، لا من حيث يشبه بالعين الجارية، وقال ابن عباس: ﴿مَعِينٌ﴾ عذب وعنه في كتاب الثعلبي: ﴿مَعِينٌ﴾ جار، وفي كتاب النقاش: ﴿مَعِينٌ﴾ ظاهر، وقال بعض المفسرين وابن الكلبي: أشير في هذا الماء إلى بئر زمزم، وبئر ميمون، ويشبه أن تكون هاتان عظم ماء مكة، وإلا فكانت فيها بئار كثيرة كخم والجفر وغيرهما. والله المستعان.

● قال تعالى: ﴿قَصْرَتُ الْأَظْفَرِ عَيْنٌ﴾ [الصفات: 48].

قال الألويسي⁽¹⁾: قاصرات الطرف ﴿عَيْنٌ﴾ جمع عيناء وهي الواسعة العين في جمال، ومنه قيل للبقرة الوحشي عين، وقيل: العيناء واسعة العين أي كثيرة محاسن عينها، والحق أن السعة اتساع الشق والتقيد بالجمال يدفع ما عسى أن يقال، وما أطف وأظرف ذكر عين بعد قاصرات الطرف.

قال ابن عجيبة⁽²⁾: ﴿وَعِنْدَهُمْ قَصْرَتُ الْأَظْفَرِ﴾ أي: حور قصرت أبصارهن على أزواجهن، لا يمددن طرفاً إلى غيرهم ﴿عَيْنٌ﴾: جمع عيناء، أي: نجلاء، واسعة العين.



(2) البحر المديد.

(1) روح المعاني.

عِي

(عِي - تَعَب - نَصَب - لَعَب)

- الإِعْيَاءُ: عجز يلحق البدن من المشي، والعِيُّ: عجز يلحق من تولى الأمر والكلام. قال: ﴿أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ﴾ [ق: 15].
- التَّعَبُ: شِدَّةُ العَنَاءِ ضِدُّ الرَّاحَةِ.
- النَّصَبُ: الإِعْيَاءُ مِنَ العَنَاءِ وَالتَّعَبِ ﴿كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصْبٍ يُؤْفُضُونَ﴾ [المعارج: 43].
- اللُّغُوبُ: التَّعَبُ وَالنَّصَبُ ﴿وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ [ق: 38].



النصوص اللغوية:

قال الجوهري⁽¹⁾: العِيُّ: خلاف البيان. وقد عَيَّ في منطقهِ وَعِيَّ أيضاً، فهو عِيٌّ وَعِيٌّ أيضاً. وفي المثل: أَعْيَا مِنْ بَاقِلٍ. ويقال أيضاً: عَيَّ بِأَمْرِهِ وَعِيَّ، إِذَا لَمْ يَهْتَدِ لَوَجْهِهِ. والإدغام أكثر. وتقول في الجمع: عَيُوا مَخْفَافاً، ويقال أيضاً: عَيُّوا بِالتَّشْدِيدِ.

وأعيا الرجلُ في المشي فهو مُعِيٌّ؛ ولا يقال: عَيَّانُ. وأعياهُ اللهُ. وأعيا عليه الأمر وتعيَّ وتعايا، بمعنى. وداءٌ عيَاءٌ، أي صعبٌ لا دواء له، وكأنه أعيا الأطباء. والمُعَايَاةُ: أن تأتي بشيء لا يُهتدى له. وجملٌ عَيَايَاءٌ، إِذَا عَيَّ بِالْأَمْرِ وَالْمَنْطِقِ.

(1) الصحاح في اللغة.

قال ابن منظور⁽¹⁾: عَيَّ بِالْأَمْرِ عَيًّا وَعَيِّيَ وَتَعَايَا وَاسْتَعْيَا؛ هذه عن الزَّجَاجِي، وهو عَيٌّ وَعَيِّيٌّ وَعَيَّانٌ: عجز عنه ولم يُطِقْ إِحْكَامَهُ. قال سيبويه: جمع العَيِّيِّ أَعْيَاءٌ وَأَعْيَاءٌ، والتصحيح من جهة أنه ليس على وزن الفِعْلِ، والإغلال لا سِتْقَالِ اجتماع الياءين، وقد أَعْيَاهُ الأَمْرُ؛ فَأَمَّا قول أبي ذؤيب: وما ضَرَبَ بَيِّضَاءَ، يَا وَي مَلِيكُهَا إِلَى طُنْفِ أَعْيَا بِرَاقٍ وَنَارِلٍ فَإِنَّمَا عَدَى أَعْيَا بِالْبَاءِ لَأَنَّهُ فِي مَعْنَى بَرَّحَ، فَكَأَنَّهُ قَالَ بَرَّحَ بِرَاقٍ وَنَارِلٍ، ولولا ذلك لما عَدَّاه بِالْبَاءِ. وقال الجوهري: قوم أَعْيَاءَ وَأَعْيَاءَ، قال: وقال سيبويه أخبرنا بهذه اللغة يونس، قال ابن بري: صوابه وقوم أَعْيَاءَ وَأَعْيَاءَ كما ذكره سيبويه. قال ابن بري: وقال، يعني الجوهري، وَسَمِعْنَا مِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَقُولُ أَعْيَاءَ وَأَحْيِيَّةً فَيُبَيِّنُ؛ قال في كتاب سيبويه: أَحْيِيَّةٌ جَمْعُ حَيَاءَ لَفَرْجِ النَّاقَةِ، وَذَكَرَ أَنَّ مِنَ الْعَرَبِ مَنْ يُدْعِمُهُ فَيَقُولُ أَحْيِيَّةً.

قال الراغب⁽²⁾: الإعياء: عجز يلحق البدن من المشي، والعيي: عجز يلحق من تولي الأمر والكلام. قال: ﴿أَفَعَيْنَا بِالْحَلْقِ الْأَوَّلِ﴾ [ق: 15]، ﴿وَلَمْ يَعَى بِخَلْقِهِنَّ﴾ [الأحقاف: 33]، ومنه: عَيَّ فِي مَنْطِقِهِ عَيًّا فَهُوَ عَيِي وَرَجُلٌ عَيَاءٌ طَبَاقًا.

في القرآن الكريم:

● قال تعالى: ﴿أَفَعَيْنَا بِالْحَلْقِ الْأَوَّلِ﴾ [ق: 15].

قال ابن عاشور⁽³⁾: (عيننا) معناه عجزنا، وفِعِلَ (عَيَّ) إذا لم يتصل به ضمير يقال مُدْغَمًا وهو الأكثر ويقال: عَيِّيَ بِالْفِكَ فَإِذَا اتَّصَلَ بِهِ ضَمِيرُ تَعْيِينِ الْفِكَ. ومعناه: عجز عن إتقان فعل ولم يهتد لحيلته. ويعدَى بالباء يقال: عيبي بالأمر والباء فيه للمجاوزة. وأما أعياء بالهمزة في أوله قاصراً فهو للتعبد بمشي أو حمل

(3) التحرير والتنوير.

(1) اللسان.

(2) مفردات الراغب.

ثقل وهو فعل قاصر لا يُعَدَّى بالباء. فالمعنى: ما عجزنا عن الخلق الأول للإنسان فكيف تعجز عن إعادة خلقه.

قال البغوي⁽¹⁾: ﴿أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ﴾، يعني: أعجزنا حين خلقناهم أولاً فنعيًا بالإعادة. وهذا تقرير لهم لأنهم اعترفوا بالخلق الأول وأنكروا البعث، ويقال لكل من عجز عن شيء: عيي به.

● قال تعالى: ﴿وَلَمْ يَعَىٰ بِخَلْقِهِنَّ بِقَدْرِ﴾ [الأحقاف: 33].

قال الشوكاني⁽²⁾: ﴿وَلَمْ يَعَىٰ بِخَلْقِهِنَّ بِقَدْرِ﴾ أي: لم يعجز عن ذلك ولا ضعف عنه، يقال عِيَ بالأمر وعيي: إذا لم يهتد لوجهه، قرأ الجمهور ﴿وَلَمْ يَعَىٰ﴾ [الأحقاف: 33] بسكون العين، وفتح الياء مضارع عيي. وقرأ الحسن بكسر العين وسكون الياء. ﴿بِقَدْرِ عَلَيَّ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ﴾ [الأحقاف: 33]. قال أبو عبيدة، والأخفش: الباء زائدة للتوكيد، كما في قوله: ﴿وَكُنِّي بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [النساء: 79].

قال ابن عادل⁽³⁾: ﴿وَلَمْ يَعَىٰ بِخَلْقِهِنَّ﴾ العامة على سكون العين وفتح الياء مضارع «عَيِيَ» بالكسر يَعِيًا - بالفتح - فلما دخل الجازم حذف الألف. وقرأ الحسن يَعِي بكسر العين وسكون الياء. قالوا: وأصلها عَيِيَ بالكسر فجعل الكسر فتحة، على لغة طييء فَصَارَ «عِيًا»، كما قالوا في بَقِي: بَقَا. ولما بنى الماضي على «فَعَلَ» بالفتح جاء مضارعه على يَفْعَلُ بالكسر فصار يَعِي مثل يَرْمِي، فلما دخل الجازم حذف الياء الثانية فصار: لَمْ يَعِيْ بعين ساكنة وياء مكسورة، ثم نقل حركة الياء إلى العين فصار اللفظ كما تَرَى. وقد تقدم أن عَيِيَ وَحِيِيَ فيها لغتان، الفُكُّ والإدغام.

والعي عدم الاهتمام إلى جهة. ومنه العَيُّ في الكلام، وعَيِيَ بالأمر إذا لم يهتد لوجهه.

(3) اللباب في علوم الكتاب.

(1) معالم التنزيل.

(2) فتح القدير.

فهرس المحتويات

حرف العين	حرف الظاء
79 عبد - (عَبْدٌ - فَتَى - مَمْلُوكٌ)	5 ظعن - (ظَعْنٌ - رَحَلٌ - سَفَرٌ - سَرَى)
80 عبد - (عَبْدٌ - بَتْلٌ - نَسَكٌ)	13 ظفر - (ظَفْرٌ - غَلَبٌ - نَصْرٌ - ظَهْرٌ)
88 عبث - (عَبَثَ - حَوْضٌ - لَعِبَ - لَعُوٌ - لَهْوٌ)	20 ظلل - (ظَلَّلَ - فَنِيَءٌ)
97 عبر - (عَبَّرَ - جَاوَزَ - قَطَعَ - جَاسَ)	33 ظلم - (ظَلَمَ - بَغَى - جُورٌ - جَنَفَ - حَيْفٌ - طَغَى - عَدُوٌ - هَضَمَ)
102 عبس - (عَبَّسَ - حَمِيَّةٌ - غَضَبٌ - عَتَبَ)	49 ظمأ - (ظَمَأَ - لَعَبَ)
107 عبقر - (عَبْقَرِيٌّ - مُتَمَيِّزٌ)	54 ظن - (ظَنَّ - رَيَّبَ - شَكَّ - إِرْجَافٌ)
110 عبأ - (عَبَأَ - بَالَى - اهْتَمَّ)	64 ظهر - (ظَهَرَ - دُبِّرَ - خَلْفَ - آخِرَ - عَقَبَ - قَفَا - وَرَاءَ)
114 عتب - (عَتَبَ - رَجَاءٌ - طَمَعٌ - مَنَى)	65 ظهر - (ظَهَرَ - طَلَعَ - بَزَغَ - شَرَقَ)
118 عتد - (أَعْتَدَ - أَحْضَرَ - هَيَّأَ)	

- 182 عدس - 122 عتق -
 (عدس) (عتق - قُدَم - شَاخ - عَجَز -
 بِلِي)
- 184 عدل - 127 عتل -
 (عَدَل - حَقّ - قِسْط) (عتل - جَرَر - خَطَف - سَحَب -
 سَفَع - نَتَق)
- 194 عدن - 131 عتو -
 (عَدْن - حَلّ - نَزَل) (عتو - عَصَى - تَمَرَّد - نَفَر)
- 195 عدن - 135 عشر -
 (جَنَّاتِ عَدْن - جَنَّاتِ النَّعِيم -
 جَنَّاتِ الْخُلْد)
- 198 عدو - (عَثَر - لَقَط - صَاد)
 (عَدُوّ - ظَلَم - بَغِي - جُور
 جَنَف - حَيْف - طُعْيَان - هَضَم)
- 199 عدا - 141 عجب -
 (عَدَا - خَصَم - جَار - صِدّ) (عَجِب - ذَهَل - غَشِي)
- 209 عذب - 150 عجز -
 (عَذَب - عَاقَب - نَكَل - انْتَقَم) (عَجَز - ضَعْف - عَيْي - عَجَف -
 فَشَل - وَهَن - وَهِي)
- 210 عذب - 156 عجف -
 (عَذَب - سَائِع) (عَجَف - عَجَز - ضَعْف - عَيْي -
 فَشَل - وَهَن - وَهِي)
- 220 عذر - 159 عجل -
 (عَذَر - أَوَب - تَوَب) (عَجَل - حَثّ - حَضّ - سَبَق -
 وَفَض - هَرَع)
- 225 عر - 167 عجم -
 (عَرّ - عَيْب - خِزْي) (عجم - بكم)
- 229 عرب - 172 عدّ -
 (عَرَب - أَعْرَاب - عُرُوب) (عدّ - حَسَب - أَحْصَى)
- 236 عرج -
 (عَرَج - رَقِي - رَفَع - صَعَد - عَلَا -
 طَار)

- 300 عز - عرجن 240
 (عرجن)
 (عزّة - عَرِم - سَخَط - حَمِيّة -
 غَضَب - غَيْظ - كُرْه)
- 301 عزّ - عرش 242
 (عزّ - ثَقُل - حِمْل - وَسَق - وَقْر)
 (عرش - سَرِير - أَرِيكَة - كُرْسِيّ -
 مَهْد)
- 309 عزب - عرض 250
 (عزب - خَفِيَ - بَطَن - غَاب -
 عَرَب)
- 313 عزز - عرض 251
 (عزز)
 (عرض - أَعْطَى - قَدَّمَ - أَهْدَى -
 وَهَب)
- 317 عزل - أعرض 252
 (عزل - تَرَكَ - وَذَرَ - اجْتَنَب - نَبَذَ -
 زَهَد)
- 318 عزل - عرض 253
 (عزل - فَرَّق - فَصَلَ - حَدَّدَ -
 حَجَزَ)
- 323 عزم - اعترف 266
 (عزم - أَقْسَم - حَلَفَ)
 (اعترف - أَقَرَّ)
- 337 عزا - عرم 275
 (عزا - تُبَا - زُمْرَة - زَهَط - ثَلَّة -
 شِرْذِم)
- 340 عس - عري 286
 (عسّ - تَحَسَّسَ - تَرَبَّصَ)
 (عريّ - عَرَاء)
- 343 عسر - عروة 287
 (عسر - شَدَّ - ثَقَّلَ - قَلَّ)
 (عروة - وَتَدَ - قَاعِدَة)

- 404 عَضَّ - عَضَّ (عَضَّ - عَدَّبَ - عَاقَبَ - نَكَّلَ - انْتَقَمَ)
- 407 عَضِدَ - عَضِدَ (عَضِدَ - ذِرَاعَ)
- 410 عَضِلَ - عَضِلَ (عَضِلَ - بَسَلَ - حَرَمَ - حَرَدَ)
- 413 عَضِهَ - عَضِهَ (عَضِهَ - جُزءَ - بَعْضَ - قِسْمَ - حَظَّ - سَهْمَ - كِسْفَةَ - كِفْلَ - نَصِيبَ)
- 422 عَطَفَ - عَطَفَ (عَطَفَ - تَنَّى - طَوَى - طَبَقَ - قَلَبَ - لَوَى - لَيَّ)
- 425 عَطَلَ - عَطَلَ (عَطَلَ - خَرَّبَ - مَرَضَ - رَهَقَ - شَاخَ - ضَعَفَ)
- 428 عَطَا - عَطَا (أَعْطَى - نَالَ - وَهَبَ)
- 432 عَظَمَ - عَظَمَ (عَظَمَ - جَلَّ - كَبِرَ)
- 437 عَفَّ - عَفَّ (عَفَّ - صَبَرَ - زَهَدَ - حَلَمَ)
- 440 عَفَرَ - عَفَرَ (عَفَرَ - جَنَّ - شَيْطَانَ - إِبْلِيسَ)
- 442 عَفَا - عَفَا (عَفَا - صَفَحَ - عَفَرَ - كَفَرَ)
- 355 عَسَلَ - عَسَلَ (عَسَلَ - شَهَدَ - جَنَى)
- 358 عَسَى - عَسَى (عَسَى - لَعَلَّ - كَادَ)
- 366 عَشَرَ - عَشَرَ (عَاشَرَ - صَاحَبَ - خَلِيلَ - خِدْنَ - صَدِيقَ - رَفِيقَ)
- 374 عَشِيَ - عَشِيَ (عَشِيَ - عَمِيَ - كَمَهَ - ائْبِضَ)
- 375 عَشِيَّ - عَشِيَّ (عَشِيَّ - صُبْحَ - ضُحَى - عَضَرَ - مَغْرِبَ)
- 379 عَصَبَ - عَصَبَ (عُصْبَةَ - رَهَطَ - جَزَبَ - زُمْرَةَ - طَائِفَةَ - فَرِيقَ - فَوْجَ)
- 384 عَصَرَ - عَصَرَ (عَصَرَ - اِغْصَارَ - رَعَدَ - قَصَفَ - طَلَّهَ)
- 389 عَصَفَ - عَصَفَ (عَصَفَ - حَطَمَ - بَسَّ - جَدَّ - قَصَمَ - هَشَمَ - صَرَصَرَ)
- 393 عَصَمَ - عَصَمَ (عَصَمَ - اسْتَجَارَ - اسْتَعَاثَ - اسْتَمْسَكَ - وَقَى)
- 399 عَصَا - عَصَا (مَعْصِيَةَ - اِثْمَ - جُرْمَ - جُنَاحَ - حَنْتَ - حُوبَ - خَطَاً - زَلَلَ - سَيَّئَةً - فَاِحِشَةً - رَجَسَ)

- 516 عمّ - 448 عقب -
 (عمّ - بسقّ - شَمَخ - طَال)
 (عَقَب - خَلْف - آخِر - دُبْر - فَقَا -
 وَرَاء)
- 520 عمد - 449 عقب -
 (عمَد - قَصَد - شَاء)
 (عَاقَب - جَازَى - نَكَل)
- 525 عمر - 459 عقد -
 (عَمَر - بَنَى - شَيَّد - نَحَت - صَرَح)
 (عَقَد - عَهَد - شَدَّ)
- 526 عمر - 466 عقر -
 (عُمِر - عَيْش - حَيَاة - أَجَل)
 (عَقَرَ - ذَبَح - حَنَق - حَسَّ - وَأَد -
 ذَكَو - صَرَع - صَلَب)
- 534 عمق - 470 عقل -
 (عُمِق - سَحَق - عَوْر - فَعِر)
 (عَقَلَ - رُشِد - فِقْه - تَدَبَّر - فِكْر -
 عِلْم)
- 536 عمل - 479 عقم -
 (عَمَلَ - فَعَلَ - صَنَعَ - شَغَلَ)
 (عُقِم - عُفِر)
- 541 عمه - 485 عكف -
 (عَمَهُ - حِيرَة - تَرَدَّد - تَدَبَّدَب)
 (عَكَف - لَزَمَ - حَبَس)
- 544 عما - 491 علق -
 (عَمَا - عَمِيَ - زَيْغ - عَشَو - طَمَس -
 كَمَه)
 (عَلَق - ثَبَت - رَبَط - شَدَّ - قَمَح -
 رَسَو)
- 553 عنب - 495 علم -
 (عَنب)
 (عِلْم - بَصِيرَة - مَعْرِفَة - فِقْه)
- 556 عنت - 505 علن -
 (عَنَت - حَبَت - خَشَع - خَضَع -
 دَعَن - ضَرَع - قَنَت - طَمَن)
 (عَلَن - جَهَر - جَار - أَذَن - صَرَخ -
 نَادَى - دَعَا - نَعَق)
- 560 عند - 508 علو -
 (عِنْد - لَدُن - لَدَى)
 (عَلَو - جَبَر - طَعَى - قَهَر)
- 561 عنيد -
- (عَنِيد - مُشَاكِس - مُخَالِف)

- | | | | |
|-----|---|-----|---|
| 613 | - عيسى | 573 | - عنق |
| | (عيسى - المسيح - ابن مريم) | | (عُنُق - رَقَبَة - جِيد) |
| 616 | - عيش | 578 | - عنا |
| | (عَيْش - حَيَاة - أَجَل - عُمُر) | | (عنا) |
| 620 | - عوق | 580 | - عهد |
| | (عَوَق - بَطُو - تَأَخَّر) | | (عَهْد - شَدَّ - عَقَد) |
| 622 | - عول | 586 | - عهن |
| | (عَوْل - زَادَ - أَرْبَى - عَيْل) | | (عَهْن - صُوف - شَعْر - وَبَر) |
| 625 | - عيل | 588 | - عيب |
| | (عَيْل - عَوْل - زَادَ - أَرْبَى) | | (عيب) |
| 629 | - عام | 590 | - عوج |
| | (عام - حَوْل - سَنَة) | | (عِوَج - زَيْغ - زَلَّ - جَنَح - زَلَق) |
| 633 | - عون | 594 | - عاد |
| | (عَوْن - شَفَع - ظَهَرَ - أَيْد - أَطَاق - قَدِر) | | (عَادَ - رَجَعَ - أَوْب - رَدَّ) |
| 643 | - عين | 601 | - عوذ |
| | (عَيْن - حَسَد - سِحْر) | | (عَوَذ - حَصَن - أَوَى - حَزَن - عَصَم - لَادَ - اَلْتَحَد) |
| 645 | - عين | 605 | - عور |
| | (عَيْن - بَثَرَ - جُبَّ - رَسَّ - يُنْبِوع) | | (عَوْر - سَوَّأ) |
| 652 | - عي | 609 | - عير |
| | (عَيَّ - تَعَب - نَصَب - لَعَب) | | (عَيْر - رَكَب - رَهَط) |

